



فتاویٰ مفتی محمود

جلد سوم

فیہدایت مفتی محمد امجد علی صاحب
شیخ الحدیث جامعہ قاسم العلوم دہلی۔

Fatawa Mufti Mahmood Vol.3

By

Maulana Mufti Mahmood

ISBN : 969-8793-21-6

قادی مفتی محمود کی مطاعت و اشاعت کے عملہ حقوق ذریعہ قانون کاپی رائٹ ایکٹ ۱۹۶۲ء
حکومت پاکستان بذریعہ پبلیکیشن
رجسٹریشن نمبر 17227-Copr to 17233-Copr تک ناشر محمد ریاض درانی محفوظ ہیں۔
NoF21-2365/2004 LOPR

قانونی مشیر : سید طارق ہمدانی (ایڈوکیٹ ہائی کورٹ)

ضابطہ

نام کتاب	قادی مفتی محمود (جدد سوم)
اشاعت اول	نومبر ۲۰۰۲ء
اشاعت چہارم	فروری ۲۰۰۹ء
ناشر	محمد ریاض درانی
پہچان	محمد ہادی درانی
سرورق	نبیل حسین
کیوز آف	ہفت جہاں
	مجموعہ کیوز آف سنز اردو بازار لاہور
تاریخ	اشتیاق سے مشتاق پرنٹرز لاہور
قیمت	200/- روپے

فہرست

- ۲۷ تقریب
- ۲۸ عرض و اثر
- ۳۱ پیش الفا
- ۳۳ کتاب الجنازہ
- ۱- برکت غسل میت کو کس رخ لایا جائے
- ۲- برکت غسل میت کو کس سمت لایا جائے
- ۳- میت نہونے کے بعد وہ پہنچا اور وہی کوزہ بھی دے
- ۴- میت کو نہونے والے پر غسل کرنا ضروری نہیں
- ۵- میت کو نہونے وقت بولت کو پیش نظر رکھے
- ۶- میت کو غسل دینے والے کے پیچھے غار بنا کر اہستہ راست ہے
- ۷- میت کو قہقی جانب پاؤں کر کے نہونا ناجائز ہے
- ۸- برکت غسل میت کو کس طرف لایا جائے
- ۹- مردے نہونے کی ذمہ داری لینے والے کی امانت کا حکم
- ۱۰- میت کو غسل دینے والے کی امامت کا حکم
- ۱۱- اور مردہ لاش پر جنازہ چڑھا جائے یا نہ
- ۱۲- میت کی کفن پر کلمہ شہادت لکھنا
- ۱۳- چائے کا پتہ یا خ کاغذ اور میت کا سر پہننا
- ۱۴- قبا پر قرآن پڑھنا اور میت پر ڈالنے کی شرعی حیثیت
- ۱۵- جنازہ نہونے کے پیچھے سو روپے دینا یا خیر پہننا کلمہ ضروری ہے
- ۱۶- میت کے سر پر وہ شائی کے کلمہ لکھنا اور عزت کے لیے مسجد کی مسجد میں نہونا ہے
- ۱۷- کفن پر قرآن کسے کا حکم
- ۱۸- کلمہ صابون پر جو میت پہننے والے کا حکم

- ۱۹- مرد اور ست کا کفن
- ۲۰- کیا کفن پر کلمہ لکھنا جائز ہے
- ۲۱- کفن پر کلمہ لکھنے اور مراد پر ختم کی شرعی حیثیت
- ۲۲- میت کے کفن پر خوشامیاد پر عبد اللہ لکھنا
- ۲۳- مرزائی کا جنازہ پڑھنے والے کی اہمیت کمزور ہے
- ۲۴- منکر قرائت شیعہ کی نماز جنازہ پڑھنا حلال و مستحب ہے
- ۲۵- مرزائی کا جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں
- ۲۶- مرزائی کا جنازہ پڑھنے والے مسلمان کو تو یہ روئے نہ رہی ہے
- ۲۷- قبر کی پرورش پڑھنا حلال و مستحب ہے
- ۲۸- تعزیر متعذر۔ کلمے والے شیعہ کی نماز جنازہ اہل سنت کو پڑھنا جائز نہیں
- ۲۹- قادیانیوں پر نہ جنازہ پڑھے اور ان سے نہ نکوت جائز قرار دینے والے شخص کا حکم
- ۳۰- قبرستانی میت کو نہ جنازہ پڑھے امام کے پیچھے نہ تعزیر ہے
- ۳۱- مرزائیوں اور شیعوں کی نماز جنازہ پڑھانے والوں اور پڑھنے کا حکم
- ۳۲- کسی مسلمان کے جنازہ میں نہ شیعہ کے اہل سنت کا حکم
- ۳۳- مرزائی کا جنازہ پڑھانے والے کی اہمیت کا حکم
- ۳۴- شیعہ کا جنازہ پڑھانے والوں کی اہمیت کا حکم
- ۳۵- منکر حدیث پر نہ پڑھنا جنازہ پڑھانے والے کی اہمیت کا حکم
- ۳۶- بدعت تحقیق لینے کے لئے نہ شیعہ کا جنازہ پڑھنے والے کی اہمیت کا حکم
- ۳۷- کسی شیعہ کے جنازہ کا حکم
- ۳۸- شیعہ کے جنازہ میں اہل سنت کی شرکت کا حکم
- ۳۹- کسی مرزائی کے کلمہ کی سلام کے حق میں کو قبروں کے جب جنازہ پڑھانے کا حکم
- ۴۰- جنازہ پڑھانے والا غور کو اسے کہہ دے کہ مرزائی سے تائب ہو گیا تھا
- ۴۱- شیعہ کا جنازہ پڑھانے والے کی اہمیت کا حکم
- ۴۲- اہل سنت کی شیعہ کا جنازہ پڑھانے والے کی اہمیت کا حکم
- ۴۳- چار فرض رسول کو فرض فرض ماننے والے کے جنازہ کا حکم
- ۴۴- مسجد کے گھر میں جنازہ پڑھنے کا حکم

- ۴۵۔ سجدہ کر سہم میں جلاؤں چڑھ کر سہم پر استعداں
- ۴۶۔ سجدہ میں نماز پڑھاؤں چھٹا کر دے
- ۴۷۔ یہ میرے کاوشی نماز پڑھاؤں ان کو پڑھاؤں؟
- ۴۸۔ نماز خانہ کی حد و شہر واقع ہو چکی ہو، حکماء پڑھنے کا قسم
- ۴۹۔ تمہاری کسے سب نماز پڑھاؤں چھٹا کر شہر کی عقیقت
- ۵۰۔ میرے کاوشی نماز پڑھاؤں چھٹا کر
- ۵۱۔ سجدہ کے گھر میں نماز پڑھاؤں چھٹا کر
- ۵۲۔ نماز سے نماز پڑھاؤں چھٹا کر
- ۵۳۔ نماز خانہ کی بنیاد پر دینی جہاد پڑھاؤں چھٹا کر
- ۵۴۔ پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۵۵۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۵۶۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۵۷۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۵۸۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۵۹۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۰۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۱۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۲۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۳۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۴۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۵۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۶۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۷۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۸۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۶۹۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد
- ۷۰۔ نماز پڑھاؤں کے بنیاد پر دینی جہاد

- | | | |
|-----|----|--|
| ۸۸ | ۷۱ | نماز گزارہ کی چادر بکیرا ہوتی ہے اس لیے بھی، اگرچہ تو نماز گزارہ ہوگی |
| ۸۹ | ۷۲ | بہنہ کی آخری تکبیر کو ادا کرنا انہیں اکتاہٹ ہو کر دیتا ہے |
| ۹۰ | ۷۳ | نماز گزارہ میں پہلی تکبیر سے علاوہ دوسرے رفع پرین کو اخلاف سنت ہے |
| ۹۱ | ۷۴ | نیک وارث نے جو اپنی قبر عروسی |
| ۹۲ | ۷۵ | سیت وغیرہ سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرنے کا حکم |
| ۹۳ | ۷۶ | تقریر میں ہدف میں نقش تک پانچ ٹپنے کا نہ ہونا |
| ۹۴ | ۷۷ | کر سیت پر قبر گر جانے یا قبر تک سلاب پہنچ جانے |
| ۹۵ | ۷۸ | قبر پر پانی اور انہرانی، اعلیٰ اور نیا تو کیا کیا جانے |
| ۹۶ | ۷۹ | قبر پر بنجانے تو خشک کو نکال کر دوبارہ داخل دھن دینا درست نہیں |
| ۹۷ | ۸۰ | طالب زمین کی اجازت سے غیر سیت کو دفن کیا تو یہ تک کھنڈاؤں کا حق ہے |
| ۹۸ | ۸۱ | مسلمانوں کے قبرستان میں ہندو کی قبر کا حکم |
| ۹۹ | ۸۲ | مرنے سے قبل قبر کھدوا |
| ۱۰۰ | ۸۳ | قبر کے ارد گرد نہ طہارت اور غصہ، تعارف، لکھنے کا حکم |
| ۱۰۱ | ۸۴ | خزائن کے سبب قبر بنانے میں ہے مگر بے استعمال کرنے کا حکم |
| ۱۰۲ | ۸۵ | بزرگوں کی قبروں کے کھانڈے ہدف، دیکھنے کے لیے چاکر کرنا درست نہیں |
| ۱۰۳ | ۸۶ | کھجی لہنا کرنا، پانی کی قبر کھدوانا |
| ۱۰۴ | ۸۷ | پانی سے چھانکے لیے قبر کے ارد گرد پانی پھینک کر دینا درست نہیں |
| ۱۰۵ | ۸۸ | سبز و زلف میں قبر بنانے کے لیے انہیں استعمال کرنے کی شرعی حیثیت |
| ۱۰۶ | ۸۹ | قبر پر فحش ہدف کی شرعی حیثیت |
| ۱۰۷ | ۹۰ | مردوں اور عورتوں کا مخلوط ماضی پر قبر جاننا، نہایت کو قبر سے نکالنا |
| ۱۰۸ | ۹۱ | نماز گزارہ کے فوراً بعد اور دفن کرنے کے بعد پانی یا ستر قدم پانی کرنا یا نہ کرنا |
| ۱۰۹ | ۹۲ | دوسرا نماز گزارہ اور غسل کوئی اور زمین یا آواز قراؤں یا نہ کرنا |
| ۱۱۰ | ۹۳ | دوسرا نماز گزارہ نہ کرنا |
| ۱۱۱ | ۹۴ | جنازہ کے بعد غسل کو کرنا یا نہ کرنا |
| ۱۱۲ | ۹۵ | دوسرا نماز گزارہ نہ کرنا |
| ۱۱۳ | ۹۶ | دوسرا نماز گزارہ نہ کرنے کے لیے سب امت سے معذرت کرنا درست نہیں |

- ۹۷- نواز جٹاڑہ دراصل میت کے لیے دعا ہے جس سے بعد نماز جٹاڑہ کوئی اور دعاء شروع نہیں
- ۹۸- عہدِ مہاجرین کے بعد مہاجرین نے جو تعلیم دلائی
- ۹۹- بنی جٹاڑوں کے بعد مانجھوں کی جگہ ان کے دشمنوں کے دشمنوں سے شہیدین
- ۱۰۰- دعا بعد نماز و قرآن شہر و دیہات میں رائج تھی
- ۱۰۱- نماز جٹاڑہ کے بعد دعا لکھ کر دی گئی تھی۔ اس سے کہنے والے کو شہید کرنے والے کے پیچھے نماز شروع ہے
- ۱۰۲- بنی روم کے بعد جٹاڑہ کی دعا لکھ کر دی گئی تھی۔ اس سے کہنے والے کو شہید کرنے والے کے پیچھے نماز شروع ہے
- ۱۰۳- دعا بعد نماز و قرآن شہر و دیہات میں رائج تھی
- ۱۰۴- قبرستان کی ناقابلِ استعمال زمین کو قبرستان کے لیے قبول کیا جاتا تھا
- ۱۰۵- نماز جٹاڑہ کے بعد دعا لکھ کر دی گئی تھی۔ اس سے کہنے والے کو شہید کرنے والے کے پیچھے نماز شروع ہے
- ۱۰۶- نماز جٹاڑہ میں شہید کی دعا لکھ کر دی گئی تھی
- ۱۰۷- کیا سید کی توسیع کے لیے قبرستان کی جگہ شامل کرنا جائز ہے
- ۱۰۸- کیا قبرستان کو گڑھا بنانا جائز ہے
- ۱۰۹- قبرستان کی زمین پر اتنی زمین لگائی کہ اسے لے کر دفن کیا جائے
- ۱۱۰- قبر کو جو نور سے محفوظ رکھنے کے لیے قبر سے ہٹ کر پھوٹی ہوئی دیوار بنانے میں مذکور نہیں
- ۱۱- قبر پر احاطہ بنانا
- ۱۲- قبرستان کی زمین میں جٹاڑہ کا دعا
- ۱۳- جٹاڑہ کا دعا لکھ کر دی گئی تھی۔ اس سے کہنے والے کو شہید کرنے والے کے پیچھے نماز شروع ہے
- ۱۴- قبرستان کی زمین پر مکان بنانے کا حکم
- ۱۵- میت کی توسیع کے لیے قبر پر دیوار کرنے کا حکم
- ۱۶- قبرستان کے درخت و درہ میں مقبرہ کرنے کی شرعی حیثیت
- ۱۷- اس جگہ کا حکم کہ جس میں کسی زمانہ میں قبریں تھیں
- ۱۸- قبرستان کی جگہ مسجد کے جگہ میں شامل کرنے کا حکم
- ۱۹- مسجد کی توسیع کے لیے قبروں کی جگہ سے متعلق احکام
- ۲۰- میت کے دفنانے کے بعد قبر پر اذان پڑھنا مستحب
- ۲۱- میت دفنانے کے بعد قبر پر اذان سے قبل شروع کرنا
- ۲۲- دفن کے بعد میت کو تقاضا نہ کرنا جائز ہے

- ۱۲۴- حدود سے تجاوز نہ ہو تو سر شیعہ کو اپنا ہے
- ۱۲۵- تحریرت کے لیے برائے اسلئے کہ تمہ انصاف کرنا چاہتے ہو تو اس سے ثابت نہیں
- ۱۲۶- قبر پر جو غبار پڑے گی شریعت میں
- ۱۲۷- اگر ان میں امتیاز شریعت میں
- ۱۲۸- اگر ان میں حق کے بعد اس نے ہے مقبول رہا
- ۱۲۹- وہیں عزم و قہر میں جانا
- ۱۳۰- میت کے گھر پر مٹی کے بعد خواتین کو چلنا ہوتا ہے
- ۱۳۱- میت کے ساتھ تو قرآن پاک رکھنا
- ۱۳۲- قبر پر مٹی و گندہ پر مٹی نہ کرنا کہ اس میں کفر
- ۱۳۳- زوال کے وقت نہ جنازہ پڑھنا
- ۱۳۴- سپردہ کے ساتھیوں کے تعلق ایک ہی ہو کر ہونا
- ۱۳۵- انھیں تو اب کے لیے جو پڑھتے ہیں ان کو بھی تو سب ملے
- ۱۳۶- میت کے ایصال ثواب کے لیے جنوں پر چل پڑھنا ضروری سمجھا جاتا ہے
- ۱۳۷- بقیہ پانچویں رم کے میت کے ایصال ثواب کے لیے خیر و برکت کی بات ہے
- ۱۳۸- اگر وہ قریب ماحول کرے اور ایصال ثواب کی غرض سے تمہاری کاغذ کے پتے نہ کرے
- ۱۳۹- قبر پر گھونڈا ہونے سے اجنبیوں کی غیرت کا ہوتے تو ان وقت سے نہیں ہے
- ۱۴۰- رم کے گھر پر مٹی کو ان کے ایصال ثواب کے لیے خیر و برکت کی بات ہے
- ۱۴۱- نماز جنازہ کے بعد فاتحہ ادا کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے
- ۱۴۲- اگر ایصال ثواب جائز سمجھتا ہے اپنی طرف سے اور اس کی غرض سے میت ہے
- ۱۴۳- ایک بار آئیں تو دوسری بار آئیں تو ان کے ساتھ ہی
- ۱۴۴- چار سو سو کا کھانا ایک رم
- ۱۴۵- جنازہ کے بعد پانچویں رم کے میت پر کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے
- ۱۴۶- ان بات کے بعد جس میں میت کے گھر کا گھر ہو
- ۱۴۷- جنازہ پڑھنے والوں کے لیے اول میت کا نکالنا ہوتا ہے
- ۱۴۸- مہربان کیا وہ مہربان ہو کر مہربان ہو کر مہربان ہو کر مہربان ہو کر
- ۱۴۹- مٹی کی تہہ پر گھونڈا کرنا چاہیے

- ۱۵۰- نماز جنازہ کے بعد ایصالِ ثواب کی رسم
- ۱۵۱- نماز جنازہ کے بعد دعا یا ایصالِ ثواب کا حکم
- ۱۵۲- ختمِ قرآن کریم پر پیر لینا
- ۱۵۳- اہل بیت کا لوگوں کے لیے طعام تیار کرنا
- ۱۵۴- میت کے تدفین کی حقیقت
- ۱۵۵- استطاق مروج اور فضیلت کی پوری پیچھے رو آہ
- ۱۵۶- استطاق متمم بالقرآن اہل بیت کی جانب سے ضیافتِ عمر میں قبروں پر نہ کھنا وغیرہ
- ۱۵۷- حیل استطاق کا شرعی حکم
- ۱۵۸- استطاق مروج کی شرعی حیثیت
- ۱۵۹- منہائی کے ذریعہ استطاہت کا نماز فرضِ مطلق کے بعد جنازی، امانت
- ۱۶۰- حیل مروجہ برائے استطاق
- ۱۶۱- قیل و نہالی کے اسم پر رسالت
- ۱۶۲- مرنے کے بعد بوی کے کنوں دلی کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہوگا
- ۱۶۳- وقفِ قبرستان میں عمارت بنانا
- ۱۶۴- میت کے ساتھ قبرستان میں کراؤ، شیرینی لے جانے کو ثواب کھنا بدعت ہے
- ۱۶۵- نماز جنازہ کا تکراور ایصالِ ثواب کے لیے ختمِ قرآن پر حادثہ لینا درست نہیں
- ۱۶۶- نماز جنازہ میں دوبارہ شرکت کرنا
- ۱۶۷- ہنی گوشت اور جنازہ نہ بننے کا حق
- ۱۶۸- نماز جنازہ میں غریبی دیکھیں یا نہ ہوں تو
- ۱۶۹- شوہر کے مرنے کے بعد عورت حدت کبیں گزارے
- ۱۷۰- برزخ کسے کہتے ہیں
- ۱۷۱- تصویر دینے وقت میت والے گھر جانے کی شرط
- ۱۷۲- رمضان المبارک یا جمعہ کے روزے نہ ہونے والے کے لیے خوشخبری
- ۱۷۳- کیا مرد و عورت کا جواب دینا ہے
- ۱۷۴- مرد و عورت استطاق کے متعلق ایک مفصل فتویٰ
- ۱۷۵- گوشتِ ردنی وغیرہ کا ایصالِ ثواب

۱۸۷

کتاب الزکوٰۃ

۱۸۹

۱- کسی شخص کا مکان اگر چہ انھوں میں نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں

۱۸۹

۲- نابالغ کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۱۹۰

۳- نابالغ کے مال میں زکوٰۃ نہیں

۱۹۱

۴- نابالغ کے مال میں زکوٰۃ نہیں البتہ زمین میں مشروط واجب ہے

۱۹۱

۵- ایک شخص کے پاس سو ہجیرا لدیہ دکان میں کپڑے ہوتے زکوٰۃ کس طرح اور کب

۱۹۲

۶- مال میں ایک انگرہ نظاریہ اور پر نصاب کو نہ پہنچے زکوٰۃ واجب نہیں

۱۹۲

۷- وجہ زکوٰۃ کے لیے کتنا نصاب ہونا چاہیے

۱۹۳

۸- $\frac{1}{2}$ تونے چاندی کی قیمت کے بقدر جس کے پاس رقم ہو زکوٰۃ واجب ہوتی

زکوٰۃ کے وجہ ہونے کی شرطوں کا بیان

۱۹۳

۹- اور متعدد ہجیرا لدیہ کی کتنی زکوٰۃ اور اگر نصاب واجب ہوگی

۱۹۳

۱۰- کیا سو ہجیرا لدیہ کے نصاب پر جب تک چار ہجیرا حصہ نہ رہے زکوٰۃ معاف ہے

۱۹۵

۱۱- سو ہجیرا لدیہ کی قیمت میں تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے

۱۹۶

۱۲- درجہ اول اور متکامل کے دوران میں امتداد اور اس کا عمل

۱۹۷

۱۳- تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے کہ $\frac{1}{2}$ تونے سو ہجیرا میں زکوٰۃ ہے پھر $\frac{1}{2}$ تونے تک کچھ نہیں

۱۹۸

۱۴- صرف پچھتر سو ہجیرا پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے

۱۹۹

۱۵- تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے کہ $\frac{1}{2}$ تونے سو ہجیرا میں زکوٰۃ ہے پھر $\frac{1}{2}$ تونے تک کچھ نہیں

۱۹۹

۱۶- تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے کہ $\frac{1}{2}$ تونے سو ہجیرا میں زکوٰۃ ہے پھر $\frac{1}{2}$ تونے تک کچھ نہیں

۲۰۰

۱۷- مسلمان زکوٰۃ کی حد میں سے کھانا کھلائے

۲۰۱

۱۸- اگر زکوٰۃ میں تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے کہ $\frac{1}{2}$ تونے سو ہجیرا میں زکوٰۃ ہے پھر $\frac{1}{2}$ تونے تک کچھ نہیں

۲۰۱

۱۹- کسی مسلمان کی زکوٰۃ کی حد میں تھوڑے سے اضافے کا کیا حکم ہے کہ $\frac{1}{2}$ تونے سو ہجیرا میں زکوٰۃ ہے پھر $\frac{1}{2}$ تونے تک کچھ نہیں

۲۰۱

۲۰- درمیان سال اگر نصاب تکمیل نہ ہو تو اسی سال زکوٰۃ واجب ہوگی

۲۰۲

۲۱- سال کے درمیان میں حاصل ہونے والے مال میں زکوٰۃ کا حکم

۲۰۳

۲۲- زکوٰۃ اگر ان کی زکوٰۃ قطع ہوا کیا جائے گا

۲۰۵

۲۳- مختلف اوقات میں لے لی ہوئی رقم پر زکوٰۃ کا حکم

- ۲۳- مال مضاربت میں زکوٰۃ کا حکم
- ۲۴- کہیں میں لکائی گئی رقم جس میں منافع و منفعہ زکوٰۃ فرض ہوگی
- ۲۵- سال مکمل ہونے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہے
- ۲۶- پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے
- ۲۷- سال کے درمیان حاصل ہونے والے مال کی زکوٰۃ کا حکم
- ۲۸- پیسہ پر جو رقم خرچ کرنی ہو وہ مال سے منہا کی جاسکتی یا نہیں
- ۲۹- بیعت سے سوہا لیے گئے سرمایہ میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں
- ۳۰- اگر کسی خریدی ہوئی چیز کی رقم زمرہ میں خرچ ہو تو زکوٰۃ سے قبل اسے بیچا یا جانے یا نہیں
- ۳۱- پراویہ نہ قطعہ زکوٰۃ کا حکم
- ۳۲- سرکاری ملازم پورا پورا منہ کے وقت پر رقم ملتی ہے نہ کہ زکوٰۃ کا حکم
- ۳۳- پراویہ نہ قطعہ میں زکوٰۃ کا حکم
- ۳۴- پراویہ نہ قطعہ میں زکوٰۃ کا حکم
- ۳۵- کسی نامم فوض نے اپنے جمع شدہ رقم میں آپہ ہار زکوٰۃ فرض ہوگی
- ۳۶- پراویہ نہ قطعہ یا شہور نس سبقت میں رکھی ہوئی رقم میں زکوٰۃ کا حکم
- ۳۷- غائب شہور رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں
- ۳۸- زکوٰۃ کی رقم کم ہو جائے۔ بعد زکوٰۃ ادائیگی ہوئی
- ۳۹- اگر ماس گزرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی سے قبل سارا مال بلاگ ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہیں
- ۴۰- زکوٰۃ فرض ہے یا واجب
- ۴۱- زکوٰۃ کی نیت کا وقت
- ۴۲- زکوٰۃ کے صحیح مصرف
- ۴۳- جو رقم ضرورت کے لیے بھیجی ہو مصلحت پر یا جو ممکن ضرورت کے لیے کافی ہو اس کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے
- ۴۴- پیسہ تانے مستحق کو زکوٰۃ دینے کا حکم
- ۴۵- زکوٰۃ میں نقدی دینے کا حکم
- ۴۶- نوٹ خود مال میں یا مال کی رسید میں
- ۴۷- نوٹوں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں
- ۴۸- نرسہ کے متعلق حضرت مفتی صاحب کی تحقیق

- ۵۰- قرعہ یا حج کے لیے جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ کا حکم ۲۳۲
- ۵۱- قرض کی جو رقم ۶ سال بعد ملے ہوئے اس کو زکوٰۃ کا حکم ۲۳۳
- ۵۲- جو قرض کراہی ہوں نہیں ہوا اس کی زکوٰۃ کا حکم ۲۳۳
- ۵۳- مسافر خانہ ریگڑت سے وصول ہونے والے روپیہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی ۲۳۴
- ۵۴- گنبد کے کتب خانہ کے لیے عطیہ کیا گیا ہے ۲۳۴
- ۵۵- کیا عرس کی گزراؤں کے لیے یا مسجد پر خرچے کے لیے عینہ تصدیک آرا جائز ہے ۲۳۵
- ۵۶- تصدیک زکوٰۃ کے متعلق حضرت مفتی عبدالغفار صاحب کے خطبات اور حضرت مفتی صاحب کا ارادہ ۲۳۶
- ۵۷- وکیل اگر زکوٰۃ دے یا صرف کرے تو موکل کے لیے رقم کا سد راہ ہوگا ۲۳۷
- ۵۸- سامانے گزشتہ کی زکوٰۃ نکالنے کے لیے سامنے کی کس قیمت کا اعتبار ہوگا ۲۳۸
- ۵۹- جس رقم پر سال گزار دے اور نصاب سے کم نہ ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ۲۳۹
- ۶۰- تلف قسم کے جانور جن تکین ایک ایک جنس کا نصاب مکمل نہیں تو کیا کیا جائے ۲۴۰
- ۶۱- ۵۰ چاندی اور نوٹ کی زکوٰۃ کا بیان ۲۴۰
- ۶۲- سونا چاندی کی زکوٰۃ سالانہ گزشتہ کی کس طرح کی جائے ۲۴۱
- ۶۳- کیا سارا جہیز تین سو سے ستر سال کے بعد زکوٰۃ نکالی جائے ۲۴۲
- ۶۴- ۱۰۰۰ روپے چاندی اور سونے والے زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے ۲۴۲
- ۶۵- کیا ۵۳ روپے چاندی اور تپے سورہ سے کم چاندی یا سارا پر زکوٰۃ نہیں ۲۴۳
- ۶۶- اگر عورت کے پاس سونا چاندی اور نقدی ہو تو زکوٰۃ کس طرح ادا کرے ۲۴۳
- ۶۷- عورت کو اگر میر میں بقدر نصاب سونا یا چاندی ہو تو زکوٰۃ عورت پر ہی واجب ہوگی ۲۴۴
- ۶۸- اگر کسی کے پاس سونا چاندی دونوں کے زیورات ہوں تو زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی ۲۴۵
- ۶۹- عورت کے زیورات اگر تصدیک اور شہر صاحب نصاب نہ ہو تو عورت پر نہ کو لازم ہوگی ۲۴۶
- ۷۰- عورت کے پاس سونا اگر نصاب کے بقدر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے ۲۴۶
- ۷۱- خالص موقعوں میں امتحان کیے جانے والے زکوٰۃ کا حکم ۲۴۷
- ۷۲- اراکشی زکوٰۃ میں نرخ کا اعتبار کیا جائے یا وزن کا ۲۴۷
- ۷۳- سونے اور چاندی دونوں کے ہونے کی صورت میں زکوٰۃ کا حکم ۲۴۸
- ۷۴- عورت کو اگر زکوٰۃ دین یا شوہر کی طرف سے دے جو عین کی صورت میں زکوٰۃ عورت پر ہوگی ۲۴۸
- ۷۵- کیا نوٹ دینے سے زکوٰۃ دیا جاسکے گی ۲۴۸

- ۱۰۰ - متر بہ فضل زمین کی پیداوار سے ترس کر دھرم نہیں کر سکتا
- ۱۰۱ - عطر دینے وقت اس کے افراجات کا متنا کرنا جائز نہیں
- ۱۰۲ - زمین کی برکت سے حاصل ہونے والی اشیاء پر کوئی عطر یا شہر
- ۱۰۳ - باغیچہ کی طرف وقت کر کے بعد عطر نہیں پڑھنا
- ۱۰۴ - عطر کے تحقیق حضرت عائشہ کی ایک عبارت پر مشرور اور اس کا ازالہ
- ۱۰۵ - سندھ کی زمینیں عطر کی ہیں و خراج
- ۱۰۶ - نہری زمینوں میں نصف عطر واجب ہوگا
- ۱۰۷ - دریائی پانی سے سیراب ہونے والی زمین کا حکم
- ۱۰۸ - عطر وقت پانی کی زمین میں عطر نہیں پڑھنا
- ۱۰۹ - کاشتکار پر عطر پانی وغیرہ کا بوجھ ہونے کے بعد جو عطر واجب ہوگا
- ۱۱۰ - نہری زمین سے اگر نیکر وصول کیا جائے تو نصف عطر واجب ہوگا
- ۱۱۱ - حکومت جو ٹیکس وغیرہ وصول کرتی ہے وہ عطر کا حق نہ مستقیم نہیں
- ۱۱۲ - عطر مکمل ہوا اور اسے ادا کرنا واجب ہے
- ۱۱۳ - اس میں گندم دے کر اگر پانی خرید جائے تو اس گندم کا عطر نہیں پڑھنا
- ۱۱۴ - جس زمین کے پانی کو محصور کر دیا جائے اس پر عطر واجب ہوگا
- ۱۱۵ - فقیر میں استعمال ہونے والے وقتوں میں عطر ہے یا نہیں
- ۱۱۶ - دارالہمام ہو و دار الفکر سلسلوں کی ملک دشمنی میں عطر واجب ہوگا
- ۱۱۷ - میراث میں سے عطر کی ادائیگی کیسے ہو
- ۱۱۸ - تمام افراجات سے پہلے عطر پڑھنا
- ۱۱۹ - سرکاری ٹیکس و آرائے سے مشرور انھیں ہوتا آج کی حق حرام ہے منعقد نہیں ہوتی
- ۱۲۰ - عطر فرض ہے یا عطر واجب ہے
- ۱۲۱ - جس فصل کے پھل کو دھو لے کے سالہ کے عطر کا حکم
- ۱۲۲ - عطر فرض ہے یا واجب
- ۱۲۳ - اگر مرگ جی جس سے مشرور کو کوہا فاقہ نہیں ہوتی تو
- ۱۲۴ - حکومت پختہ کے راجہ کو شراک کے ساتھ جو زمینوں کو دی ہیں ان میں عطر ہے یا نہیں
- ۱۲۵ - زمین سے حاصل شدہ اثروت کا عطر مالک زمین پر ہوتا یا کاشتکار پر

- ۱۲۶- اگر قرض سے کم فصل حاصل ہو جائے تو کیا قرض پر بھی مشر و واجب ہوگا
۲۹۵
- ۱۲۷- مشر و میندار کا شت کار و فلوں پر واجب ہے
۲۹۶
- ۱۲۸- پاکستانی زمینوں کے حلقہ مصروف مفتی صاحب کا ایک مفصل نوٹ
۲۹۷
- ۱۲۹- مشر و کو کوئی رقم سے کتاب مجھرا
۲۹۸
- ۱۳۰- باوجود مہت سے افراطات کے زمین کی کل پیداوار سے مشر و یا جائے
۳۰۰
- ۱۳۱- یورٹک شٹن سے میراب ہونے والی زمین کا حکم
۳۰۱
- ۱۳۲- سالانہ اجرت پر مٹی زمین کی پیداوار میں مشر و کا حکم
۳۰۱
- ۱۳۳- کسی قسم کی گھاس میں مشر و ہے اور کسی میں نہیں
۳۰۲
- ۱۳۴- بزیوں میں مشر و ہے یا نہیں
۳۰۴
- ۱۳۵- جو زمین کی اجرت کے طور پر مٹی ہے سدا جہ پر اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی
۳۰۵
- ۱۳۶- شیش کا شت کرنا جائز ہے یا نہیں
۳۰۶
- ۱۳۷- لیمبری زمینوں میں سوسا صاحب ہے
۳۰۶
- ۱۳۸- سطوی سے فریکٹر فیڈ لے والے پر مشر و واجب ہوگا
۳۰۷
- ۱۳۹- بارغ اگر مکمل پختے سے پہلے فروخت کیا جائے تو مشر و نہیں ہوگا
۳۰۸
- ۱۴۰- فشر کن اجناس پر واجب ہوتا ہے
۳۰۸
- ۱۴۱- حکومت کے آجائو ڈیپوٹس کے مال و جر و مشر و واجب ہوگا
۳۰۹
- ۱۴۲- پاکستان کی موجودہ حکومت کے دور میں مشر و کا کیا حکم ہے
۳۱۰
- ۱۴۳- بجز مین حکومت کے ہوتے ہوئے مشر و نصف مشر و کا حکم
۳۱۰
- ۱۴۴- وقف شدہ زمین میں مشر و کا حکم
۳۱۱
- ۱۴۵- اجرات پر مٹی زمین کا مشر و میندار پر یا کاشت کار پر عائد ہوا
۳۱۱
- ۱۴۶- دالہ کو اطلاع دے بغیر مشر و ادا نہ ہوگا
۳۱۲
- صدق فطر کا بیان
- ۱۴۷- صدق فطر کا تناسب کیا ہے
۳۱۳
- ۱۴۸- نصف صاع کی مقدار کیا ہے اور صدق فطر کی حساب سے نکالا جائے
۳۱۳
- ۱۴۹- صدق فطر اور قربانی کی گھاسوں کی رقم کتنی اہوں اور دوسرے کے فیہر پر خرچی کرے
۳۱۵
- ۱۵۰- اگر پردے ملک میں صدق فطر ایک جگہ جمع کر کے اس رقم سے انٹرنی لگائی جائے
۳۱۶

- ۵۱ - زکوٰۃ و صدقات کہاں خرچ کیے جائیں گے ۳۱۷
- ۱۵۲ - استحقاقی غلہ میں زکوٰۃ صرف کتنا ۳۱۷
- ۱۵۳ - عشر اور زکوٰۃ کو مسجد میں خرچ کرنا ۳۱۸
- ۱۵۴ - وہ باتوں میں مسجد کے اہل مال ہونے کے درست ناموں کو زکوٰۃ صدقہ فطر وغیرہ دینا ۳۱۹
- ۱۵۵ - شہر کا شہت کار یا دینی رازب ہوتا ہے بے نمازی قسطن کو زکوٰۃ دینا ۳۲۰
- ۵۶ - مقررہ ناموں کے قرض میں عشر یا زکوٰۃ دینا ۳۲۱
- ۱۵۷ - دینی تنظیموں کو زکوٰۃ و صدقہ فطر دینا ۳۲۲
- ۱۵۸ - احوالی، بکڑ، مینا، لکڑ، زکوٰۃ۔ بڑے کا حکم ۳۲۶
- ۱۵۹ - مقررہ ناموں کے قرض کو زکوٰۃ سے سبھا کرنا ۳۲۳
- ۱۶۰ - حد و حد کے چند ناموں میں خرچ کرنا ۳۲۴
- ۱۶۱ - حج و عمرہ کے لیے کسی کو زکوٰۃ دینا ۳۲۴
- ۶۲ - حج کے ارادہ سے، ہذا زکوٰۃ منع کرنا ۳۲۴
- ۶۳ - حج کے ارادہ سے، مان زکوٰۃ منع کرنا ۳۲۵
- ۱۶۴ - جرمین، ملو، سلام اور جرمین اسلامی کو استحقاقی نام کے لیے زکوٰۃ دینا ۳۲۶
- ۱۶۵ - عطیہ کی رقم سے روانہ خرید کر مرسل کو دینا ۳۲۶
- ۱۶۶ - زکوٰۃ کی رقم سے دینی، سالانہ چھاپنا ۳۲۷
- ۱۶۷ - باطل طلبہ کو زکوٰۃ سے نہ پھرنا نہیں لینا ۳۲۷
- ۱۶۸ - نصاب کے قدر زکوٰۃ کی رقم کسی کو دینی نہیں ہے ۳۲۸
- ۱۶۹ - صاحب نصاب کے لیے صدقات واجب لینا جائز نہیں ۳۲۹
- ۱۷۰ - مناسب آمدنی کے باوجود اگر مرادانہ ہو تو زکوٰۃ لینا جائز ہے ۳۲۹
- ۷۱ - ہر مالی کو زکوٰۃ دینا ۳۳۰
- ۱۷۲ - مدرس کی تحفہ زکوٰۃ سے ادا کرنا ۳۳۰
- ۱۷۳ - جس کی آمدنی دو تین مقررہ جوتوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے ۳۳۱
- ۱۷۴ - عقیقہ نمائیک کے بعد زکوٰۃ تحفہ میں دینا جائز ہے ۳۳۱
- ۱۷۵ - جو انجمن، سند، جہاں، صلہ میں زکوٰۃ خرچ کرے اس کو زکوٰۃ کا مال دینا ۳۳۱
- ۱۷۶ - کسی دینی درجہ کے لیے زکوٰۃ دینے کا حکم ۳۳۲

- ۱۷۷- زیر تعمیر درساہ کی تعمیر پر زکوٰۃ کی رقم کا
۳۳۳
- ۱۷۸- اہل زکوٰۃ عشر صدقہ اہل قربانی کی حالت میں اپنے کی غصہ میں
۳۳۴
- ۱۷۹- سہو و صدقہ و واجبہ
۳۳۶
- ۱۸۰- میرے حال میں زکوٰۃ و صدقہ و واجبہ
۳۳۶
- ۱۸۱- حقیقی مال کی زکوٰۃ دینا جائز ہے
۳۳۷
- ۱۸۲- اہل مکہ و مدینہ و خلیفہ کے علاوہ کھانسی و عثر و غیرہ
۳۳۷
- ۱۸۳- کیا زکوٰۃ اپنے سر پر زکوٰۃ دے سکتا ہے
۳۳۸
- ۱۸۴- جس کے پاس دوا یا زکوٰۃ دینا ہو وہ زکوٰۃ دے سکتا ہے
۳۳۹
- ۱۸۵- اہل مکہ و مدینہ و خلیفہ
۳۳۹
- ۱۸۶- کیا یہ غصہ حقیقی مال کی زکوٰۃ ہے
۳۴۰
- ۱۸۷- ستر و خمر کی دکان کے لیے زکوٰۃ دینا درست ہے
۳۴۱
- ۱۸۸- کیا پونے کی زکوٰۃ دینا جائز ہے
۳۴۱
- ۱۸۹- جو یا ہم کو زکوٰۃ دینا
۳۴۲
- ۹۰- زکوٰۃ اور آیتانی کی کہلیں خیر پر دہریہ کی تو ایسوں میں سے نہ کرنا
۳۴۲
- ۱۹۱- دکان میں زکوٰۃ دینا
۳۴۲
- ۱۹۲- صدقہ و واجبہ کو کھانا و غیرہ میں صرف کرنا
۳۴۳
- ۱۹۳- ایک خانہ میں جمع شدہ رقم کو فروغ حاصل کرنا
۳۴۵
- ۱۹۴- زکوٰۃ کسی عمارت کو دی جائے یا کسی فرد
۳۴۷
- ۱۹۵- جس ادارہ کے لیے رقم دی جائے اسی پر خرچ کی جائے
۳۴۷
- ۱۹۶- ایک مبلغ زمین کا مالک اگر صاحب نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے
۳۴۸
- ۱۹۷- کسی عمارت میں پھنسے ہوئے غصہ کے ساتھ مال و زکوٰۃ سے تقاضا کرنا
۳۴۸
- ۱۹۸- مسجد کے فصل خانہ اور بیڑین پر مال کی زکوٰۃ خرچ کرنا
۳۴۹
- ۱۹۹- قطعہ عقیقہ زکوٰۃ دینا جائز ہے
۳۴۹
- ۲۰۰- وقف شدہ مال کی زکوٰۃ خرچ کرنا
۳۴۹
- ۲۰۱- مال زکوٰۃ کو دے اس عرصہ پر کسی طرح خرچ کیا جائے
۳۵۰
- ۲۰۲- خیر مکان اور شاہی کے لیے زکوٰۃ دینا جائز ہے
۳۵۱

- ۲۰۳- ارم کو مشر اور کھانسی دینا ۳۵۲
- ۲۰۴- جہنم لڑکوں کی قمیص کے لیے زکوٰۃ کی رقم اکٹھی کرنا ۳۵۲
- ۲۰۵- کسی کو بلائے مکان دینے کے لیے مال زکوٰۃ دینا ۳۵۳
- ۲۰۶- کیا مشر اور زکوٰۃ کے سفر مال میں کچھ فرق ہے ۳۵۳
- ۲۰۷- کمر میں ساتھ رکھنے والے جو کوہ کو آدھا دینا ۳۵۳
- ۲۰۸- مال زکوٰۃ کھانوں کی رقم سے نظریاتی پمفلٹ چھپوانا ۳۵۵
- ۲۰۹- حج کے لیے جانے والے مال زکوٰۃ سے زاد مال دینا ۳۵۵
- ۲۱۰- سفیروں کو زکوٰۃ دینے سے آداب پڑنے کی ۳۵۶
- ۲۱۱- ہندو کی جبرقم ہندو کشدگان کے ہاتھ میں پڑتی ہے ۳۵۷
- ۲۱۲- صاحب نصاب امام کو کمال دے نکلنے میں قیمت نہیں ۳۵۹
- ۲۱۳- مکان پر زکوٰۃ خرچ کرنے سے تعمیر کے ساتھ منسلک ہوتی رہے گی ۳۶۰
- ۲۱۴- زکوٰۃ کی رقم سے راست میں اسکول میں مکان گونا ۳۶۰
- ۲۱۵- کسی رجسٹر دار کو ہدایہ تکلیف کو صدقات دینا ۳۶۱
- ۲۱۶- مہاجرین کے لیے مال جمع کرنا ۳۶۲
- ۲۱۷- یونین کونسلوں کا انڈسٹریل مال کے حکم میں ہے یا نہیں ۳۶۲
- ۲۱۸- قریبی النسل کو زکوٰۃ نہ لینی چاہیے ۳۶۳
- ۲۱۹- صدقات واجبہ کو حیدر علی کے بعد نکلنا بھی صرف کرنا جائز ہے ۳۶۳
- ۲۲۰- مدرسہ اعلیٰ زکوٰۃ دینے والوں کے دیکھیں پڑے ہیں ۳۶۴
- ۲۲۱- صدقات واجبہ کو حیدر علی کے بعد بھی پڑھنا ۳۶۴
- ۲۲۲- مدرسہ کی رقم کسی کو قرض، یا جو مدرسہ اقراض والوں کے دے دینا کیا حکم ہے ۳۶۵
- ۲۲۳- سید کو زکوٰۃ دینا ۳۶۵
- ۲۲۴- زمین میں کاروبار میں شریک بھتیجیوں کو مشر دینا ۳۶۵
- ۲۲۵- کسی سستی کو تعمیر کرنے کے لیے زکوٰۃ دینا درست ہے ۳۶۷
- ۲۲۶- مدرسہ کے مدت میں صاحب کے کھانے پر کسی سے خرچ کیا جائے ۳۶۸
- ۲۲۷- ہنگامی طور پر بے گھر ہونے والوں پر زکوٰۃ خرچ کرنا ۳۶۸
- ۲۲۸- غریب زکوٰۃ وغیرہ کو کھانا مال میں خرچ کرنا کیا حلیہ تعلیم شرعہ یا نزع ہے ۳۶۹

- ۲۲۹- مال زکوٰۃ سے کتب خرید کر وقف کرنا
- ۲۳۰- تنظیمین دوسرے زکوٰۃ اپنے والوں کے وکیل ہوتے ہیں
- ۲۳۱- زکوٰۃ مصرف کیا
- ۲۳۲- اگر کوئی غیر مستحق دھوکہ سے زکوٰۃ وصول کرے تو زکوٰۃ اپنے والے کے لئے کیا حکم ہے
- ۲۳۳- دائی اگر غریب ہو اور اس کا قرض ایسے شخص پر ہو جو زکوٰۃ کو دائی مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں
- ۲۳۴- زکوٰۃ کی رقم سے دوسرے قیصر کرنا
- ۲۳۵- صدقات و اذیہ کو دوسرے مسجد میں خرچ کرنے کا حکم
- ۲۳۶- مسکن میں پڑھنے والے مستحق چالیں مصرف کرنا
- ۲۳۷- زکوٰۃ کی رقم سے کسی مستحق کو مکان تعمیر کر کے دینا
- ۲۳۸- سیدہ عیسیٰ کے بعد زکوٰۃ کی رقم سے اپنی ضرورت چوری کر سکتا ہے
- ۲۳۹- کوئی امام اگر مصرف زکوٰۃ کو نکال دے جس جائز سمجھے تو شرعاً کیا حکم ہے
- ۲۴۰- سید کی غیر سیدہ بیوی کو زکوٰۃ دینا
- ۲۴۱- عطر فرض ہے یا واجب یا سنت
- ۲۴۲- کسی کو طلع کی رقم ادا کرنے کے لئے زکوٰۃ دینا
- ۲۴۳- زکوٰۃ کی رقم کو مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا
- ۲۴۴- بیچہ بچہ زکوٰۃ کو دوسرے قیصر میں خرچ کرنا
- ۲۴۵- اپنے غریب اولاد میں سے ساتھ تعاون کر دینا
- ۲۴۶- کسی مدرسہ یا خانہ کو تہ خریدنے کے لئے زکوٰۃ کی رقم دینا
- ۲۴۷- عطر اور زکوٰۃ کو دوسرے قیصر یا اذیہ بیکر پر خرچ کرنا
- ۲۴۸- کسی مبتلا دین کو کتب خرید کر دینا
- ۲۴۹- زکوٰۃ خرچ کرنے کے لئے جسے وکیل دیا جائے وہ کہاں خرچ کرے
- ۲۵۰- عطر اور زکوٰۃ سے دوسرین کی تحفہ دانا
- ۲۵۱- مسجد کے چندہ سے اقامہ کو گنوا دینا
- ۲۵۲- اگر کوئی مستحق دائی سے مال زکوٰۃ وصول کرے دوسرے غریب کی طرف سے قرض میں دائی کو
- ۲۵۳- دایہ کی رقم سے کیا حکم ہے
- ۲۵۴- طلبہ کا مال زکوٰۃ کو مسجد میں خرچ کرنا

- ۲۵۴- والی زکوٰۃ خلیفہ کے بعد کسی جماعت کی ضروریات میں صرف کرنا
 ۲۵۵- زکوٰۃ کو قاجار کا حکام کے کسی ادارہ میں صرف کرنا
 ۲۵۶- مال زکوٰۃ کو دینی جلسہ طلبہ کے وظیفہ کتب و غیرہ پر خرچ کرنا
 ۲۵۷- دینی مدارس میں مصالحت و اجابہ خرچ کرنے کی منسل صورت
 ۲۵۸- درون ازیل شخص کو زکوٰۃ دینا چاہئے
 ۲۵۹- زکوٰۃ کی رقم سے مسجد عید گاہ اور مدرسوں کے لیے الاؤڈ انکم خرچ کرنا
 ۲۶۰- عوام کی شہد و خدمت پر اجماع دینے والی انجمن کو زکوٰۃ دینا
 ۲۶۱- زکوٰۃ دہن کی رقم سے مدرسے طلبہ کے لیے نہر پر پل تعمیر کرنا

زکوٰۃ کے متفرق مسائل

- ۲۶۲- کیا مال زکوٰۃ میں ان فقراء و مسکینوں کے لیے خرچ کرنا چاہئے
 ۲۶۳- جس شخص کے پاس بدعت ہوئی چلانے کے لیے تکرار کیا اس پر صدقہ و عذاب ہے
 ۲۶۴- غریبہ دین کو عشر و ثواب کی کیا عطا کی جائے
 ۲۶۵- کیا علماء کے لیے ایسی تحفہ و عطا ہے جس کی وجہ سے ٹھکرانہ حق نہ کر سکیں
 ۲۶۶- عشر و عین کی کل پچھوار سو روپیہ کیا جائے
 ۲۶۷- زکوٰۃ دہن میں زکوٰۃ دہن کا حق ادا کرنا چاہئے
 ۲۶۸- پاکستانی زمینوں میں جو عشر کے مال کیا ہے
 ۲۶۹- تجارتی ممالک کی زکوٰۃ دہن کا طریقہ دینا چاہئے
 ۲۷۰- زمین پر مبنی تجارت کے مال میں زکوٰۃ دہن چاہئے کیا یا عشر
 ۲۷۱- خاک شنائی مشینیں پاکستان کی زمینوں پر مبنی ہیں یا عشر
 ۲۷۲- فیس فروخت کرنے کی صورت میں عشر یا عین پر جوگا یا عشر پر
 ۲۷۳- عوام کو زکوٰۃ دہن کو اجازت دینے میں چند مسائل و مسائل حل ہیں ان کا تشریح کرنا چاہئے

باب روپیہ و لہلال

- ۱- روپیہ و لہلال کے مسائل پر مقدمہ
 ۲- روپیہ و لہلال کے حقائق و حوالہ
 ۳- اگر روپیہ یا عین کے اعلان کی وجہ سے کسی نے روزہ رکھا رکھ کر تو وہ اپنا تو نیا حکم ہے
 ۴- عید انصر کا نہ دیکھنے کی اطلاع مسلمانوں پر قابل اعتناء ہے یا نہیں

- ۵- رویت چول کھلی کا احاطہ واجب العمل ہے یا نہیں ۴۱۹
- ۶- جس نے حکومت کے اعلان پر روزہ کو ترک کر دیا اس پر قطعہ کفارہ لازم ہے یا نہیں ۴۲۰
- ۷- بچے اگر چاہے کھانے کی کوئی چیز کھا لیں تو ان کی بات مان لینی چاہیے ۴۲۱
- ۸- ریہائی خیر پر عید سے زیادہ رکعت ۴۲۲
- ۹- تار کے دو لیے گر چاہے کی طلاع آجائے تو مانا جائے یا نہیں ۴۲۵
- ۱۰- ریہائی طلاع پر روزہ رکھنا ۴۲۶
- ۱۱- اگر حکومت کی طرف سے دستور ہو تو ریہائی پر روزہ رکھنا عید منانہ یا نہ ہو ۴۲۶
- ۱۲- صحیح شہادت کے بغیر محض بیعتوں کی غیر مستند پر روزہ رکھنا عید منانہ یا نہ ہو ۴۲۷
- ۱۳- روزہ کو جسے اعلان کے متعلق فریقین کے اہلکل در حضرت عتی صلیب فیصلہ ۴۲۸
- ۱۴- سموی عرب اور افغانستان کے اعلان پر پاکستانی عمل کیا نہیں کرتے ۴۲۹
- ۱۵- ایک شہر میں مطلع صاف ہو۔ نہ کے عید شہادت مسترد کیے جانے کے بعد اور شہر سے آنے والے لوگوں کا حکم ۴۳۲
- ۱۶- ریہائی کے اعلان پر عمل کرنے کی صورت ۴۳۳
- ۱۷- اخبار پر جوئے طلاع کے باوجود روزہ رکھنا عید منانہ یا نہ ہو ۴۳۳
- ۱۸- زمین کے ذریعہ چاند دیکھنا ۴۳۴
- ۱۹- اگر شرعی شہادت سے خبر کسی نے نہ کو عید منانی تو ایک روزہ رکھنا واجب ہوگا ۴۳۵
- ۲۰- عمل لوگوں نے عید سماعت کا روزہ دوسرے شخص نے جو کو عید منانی اب حق بجانب کون ہیں ۴۳۵
- ۲۱- رویت طلاع کھلی کی شرعی حیثیت کیا ہے ۴۳۶
- ۲۲- رویت طلاع کھلی کی خبر عمل کی شرائط کے ساتھ جانا ہے ۴۳۷
- ۲۳- رویت طلاع کھلی میں چند کو طلاع دیکھا گیا ہے یا نہیں ۴۳۸
- ۲۴- رویت طلاع کھلی کے احاطہ پر عمل کیا ہے یا نہیں ۴۳۹
- ۲۵- رویت طلاع کھلی کا احاطہ اگر شرعی شہادت کی بنیاد پر ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا ۴۴۰
- ۲۶- کیا اسلامی عید منانہ کا کوئی حکم ہے ۴۴۰
- ۲۷- اسلامی عیدوں میں ۲۸ کا عید منانہ کیا ہے یا نہیں ۴۴۱
- ۲۸- کیا واقعی قمری سال کے ۶ سینے ۳۰ کے اور ۶ سینے ۲۹ کے ہوتے ہیں ۴۴۲
- ۲۹- زمرہ اقصائی رویت چول ۴۴۳

- ۳۰۔ اور در ترجمہ ۳۶۵
- ۳۱۔ مسئلہ دیت نہاں اور عید کا طعن ۳۶۱
- ۳۲۔ فقہار کے دقت ہے ایک گھنٹہ کی روزہ توڑنے والے پر قضاء و کفارہ دونوں لازم ہیں ۳۸۲
- ۳۳۔ غلط راہ و اخطار کرنا ۳۸۵
- ۳۴۔ دو رمضان لوگوں کے شور و غل سے عید کہہ کر راہ و اخطار کر لیا تو کفارہ بھی گناہ نہیں ۳۸۵
- ۳۵۔ جان کر رمضان کا روزہ خرابہ کرنے سے کفارہ لازم آتا ہے ۳۸۶
- ۳۶۔ روزہ کی چیزوں سے ٹوٹا ہے ۳۸۶
- ۳۷۔ بدن میں مسام سے داخل کرنے والی چیز سے روزہ نہیں ٹوٹتا ۳۸۷
- ۳۸۔ جو مدت روزہ انجکشن کو آتا ۳۸۸
- ۳۹۔ انجکشن کی مختلف قسموں کا حکم ۳۸۹
- ۴۰۔ بخور کی جود سے بلکہ گواہ ۳۹۰
- ۴۱۔ کیا تمام انگوں کا ایک ہی حکم ہے ۳۹۰
- ۴۲۔ رمضان میں عورت کے لیے استنجا کا مسئلہ ۳۹۲
- ۴۳۔ انجکشن سے روزہ کیوں نہیں ٹوٹتا ۳۹۳
- ۴۴۔ روزہ کی حالت میں طالت کا پیکر گواہ ۳۹۳
- ۴۵۔ انجکشن سے روزہ نہ ٹوٹنے کے لوگوں ۳۹۵
- ۴۶۔ شہوت کے ساتھ انزال کا حکم ۳۹۶
- ۴۷۔ درج ذیل صورت میں صرف قند ہے یا کفارہ بھی ۳۹۷
- ۴۸۔ مصلیٰ کریم بستر پر ۳۹۸
- ۴۹۔ مشیتِ ربی سے نقصان دہ ہے کفارہ نہیں ۳۹۸
- ۵۰۔ روزہ کی حالت میں جو معیت کے ذریعہ کافری دینے والے کا حکم ۳۹۸
- ۵۱۔ جس عورت سے زبردستی ہم بستری کی جائے اس پر کفارہ نہیں ہے ۳۹۹
- ۵۲۔ دو رمضان میں دو روزے ضائع کرنے سے ایک غلطہ و کافی ہے یا دو کفارے ہوں گے ۵۰۰
- ۵۳۔ روزہ کی چیزوں سے ٹوٹا ہے ۵۰۰
- ۵۴۔ صدق اطہر پر کاری دینے کے اعتبار سے اہل بیت کے اعتبار سے ۵۰۱
- ۵۵۔ صدقہ انصاری کی گنج مقدار کیا ہے ۵۰۱

- ۵۶۲- حق سے روزہ ٹوٹ جانا سے یا نہیں
- ۵۶۲- سیت کی اہمیت کے بغیر اس کی طرف سے قطع یہ امر
- ۵۶۳- ہر شخص کے لیے کوئی کھانا یا سٹے والا نہ ہو کیا روزہ پڑھنے سے
- ۵۶۳- جو شخص سرن کے کسی بھی موسم میں روزہ نہ رکھ سکے وہ معذور ہے
- ۵۶۵- جس شخص کو روزہ رکھنے سے نقصان ہو اسے روزہ نہ پڑنا چاہیے
- ۶۱- مرض الموت کے روزوں اور سناؤں کی تفصیلات یہ دیکھو
- ۶۲- سارن بننے وقت سحر کی کھانا اور ان کے وقت پانی پینا
- ۶۳- سارن بننے وقت جو چیزیں کھانی جاتی ہیں اور وقت میں ہوتی ہیں بروقت سے پیے
- ۶۴- بغیر شراب کے کوئی کھانا یا خدمت کی جائے اس کے پیچھے نہ توجہ پڑھنا
- ۶۵- غیر قرآن یا شراب یا غیر شراب بطور مجامعت لینا
- ۶۶- شک کے دن روزہ رکھنے کا حکم
- ۶۷- مہمانی اور قریب سے ساراؤں پر دو دنے والے کو پڑھنے سے روزہ پڑھنا
- ۶۸- قسم کی رات ماحظ صاحب کو قریب سے جانی چاہیے
- ۶۹- شراب یا غیر شراب کا قریب سے پڑھنا جائز نہیں ہے
- ۷۰- کیا حلف صالحین سے شہید کے تعلق کو مجامعت ہے
- ۷۱- نکاح اور حافظہ جس کی خدمت میں کیا جائے اس کے پیچھے نہ پڑھنے کا حکم
- ۷۲- قرآن سناتے پر قلم نہیں لے لے حفاظ کے پیچھے نماز پڑھنے سے یا نہیں
- ۷۳- روزہ نہ رکھنے والے حفاظ کا تراویح پڑھنا
- ۷۴- روزہ کی حالت میں شک اور سوچنے کا حکم
- ۷۵- رمضان میں مغرب کی اذان کے بعد سناؤ وقفہ پڑھنا
- احکام کف کے مسائل
- ۷۶- احکام میں پہلے وقت نماز پڑھنا یا نہ پڑھنا
- ۷۷- ہر شخص کا بغیر روزہ کے احکام میں بیعت
- ۷۸- فجر اور عصر میں نفی کی بیعت سے سعادت میں شریک ہونا
- ۷۹- جس احکام کی فکر نہ کی ہو اسے کب پڑھنا چاہئے
- ۸۰- رخصت کی نفی کی بنیاد پر لوگوں کو روزہ نہ پڑھنے سے آزاد کرنا جائز نہیں

- ۸۱۔ یہ یہ نہ بھٹکتا کہ اوہ سینے پہ رہے ۲۹ کے نہیں ہاں سے (مضمحل مٹا)
- ۸۲۔ راہ کی جی اسی سے توڑے گا وہ کی جی وہاں سے نہیں توڑی
- ۸۳۔ رمضان میں تہجد بھلائے۔ کہہ کر کھڑا ہوا
- ۸۴۔ جو شخص مٹو کو ہدایت سے پڑے اس کو درجہ امت سے پڑھا
- ۸۵۔ شہید کے متعلق اپنے مخلص کوئی
- ۸۶۔ سدا و اعلا میں توڑ رہا تھا
- ۸۷۔ ایک دن رات میں (۱۵۷۱ھ) شہید میں قرآن مجید پڑھا
- ۸۸۔ محفل کے وقت زبان سے ۱۰۰۰ دہائیے کرنا
- ۸۹۔ امر کا شہین کے لئے قرآن کی کچھ نکات چھوڑے کا طر
- ۹۰۔ مردہ پر شہین سے احقر کرنا
- ۹۱۔ بائیس کے حد ملوات دھم سے نہ دلا کون
- ۹۲۔ کھینچی شری شریٹ یا ہے
- ۹۳۔ ہوا سے قرآن مجید کے لئے ایک خاص بیت کے ساتھ منع ہوا

بی بی فریضت واداسکی کے احکام

- ۱۔ قرآن اندازی میں ہم نے لکھنے کے بعد مرقوفی فوت ہو جانے کی نصیحت واداس کو کی تھیں
- ۲۔ پہلے آپ کو دوسرے حکم کا اظہار کیا کہ کئی دہائیوں سے بی بی واداس کا ہاتھ
- ۳۔ کچھ عورت کا بیٹے مران کے ساتھ ۱۱ ہوا جانے کا
- ۴۔ عمر رسیدہ عورتوں کے قرآن کو اپنے عزم کی لئے جانا
- ۵۔ لڑکی کو بی بی نے خود دیا ہوا ہے
- ۶۔ عورت کا غیر عزم ہوا۔ اس کو بی بی نے نہ دھم دیا نہ گالیاں
- ۷۔ کوئی لڑکی کو سرور کے ساتھ رکھنے کے لئے جانکی سے
- ۸۔ بی بی فریضت نے فرمایا:
- ۹۔ کیا آپ کے ذہن کا بی بی مرہا ہے
- ۱۰۔ شہر کو چھوٹی نوٹ سے تلخ کرے یا پیا ہوئے
- ۱۱۔ واداسی اہانت کے لئے بی بی کو کہا
- ۱۲۔ واداسی عورت ہوتے ہی ان کی فطرت نہیں

- ۱۳- ۱۲ سال مرد والا نکاح کر چکے ہو تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں ۵۴۵
- ۱۴- دلہن کی زندگی میں اور نکاح فرض ہی ہوگا ۵۴۵
- ۱۵- عورت کا اپنی بھاری کورس کے والدہ کے ساتھ بچہ پر جائے ۵۴۶

حج بدل کے مسائل

- ۱۶- حج بدل کرنا تو اگلے کے لیے ضروری ہے کہ اس نے پہلے سے حج کیا ہو ۵۴۷
- ۱۷- ترمج بدل سے ہے ایسا شخص بھیجا جائے جس نے اگلے سال اپنا حج کرنا ہو تو کیا حکم ہے ۵۴۷
- ۱۸- حج فرض ہونے کے بعد اگر کوئی شخص فوت ہو جائے ۵۴۸
- ۱۹- حج بدل کر کے دے کی طرف سے اسے ہو گیا کرانے والے کی طرف سے ۵۴۹
- ۲۰- حج بدل پر جانے والے کا حج تمتع ادا کرنا ۵۵۰
- ۲۱- کیا حج بدل کرنے والا حج کر سکتا ہے ۵۵۰
- ۲۲- جس نے خود حج نہ کیا ہو اور والدین کے حج بدل کے لیے کسی کو بھیجے تو کیا حکم ہے ۵۵۱
- ۲۳- اگر حج بدل کرانے والا فرض شدہ دوسری رقم نہ دے تو کیا کیا جائے ۵۵۱
- ۲۴- اگر کوئی شخص مرتے وقت حج فرض بنا کر سے متعلق وصیت کرے تو اس کی کیا صورت ہوگی ۵۵۲
- ۲۵- دیگر کا خرچہ کی ہوئی چیز کی قیمت میں اپنے نقص شامل کرنا ۵۵۳

دوران حج سرزد ہونے والی غلطیوں کا بیان

- ۲۶- حج تمتع کرنے والا اگر نیا مکر میں قربانی نہ دے تو اس پر حج دوم لازم ہوں گے ۵۵۵
- ۲۷- اگر حج تمتع کرنے والا پہلے ہی احرام میں حج بھی کرے تو نیا اس سے دوسرا لازم ہوگا ۵۵۵
- ۲۸- حج میں رواج زمین بنے یا اگر چھوٹ جائے تو کیا حکم ہے ۵۵۶
- ۲۹- دوسرا اور تیسرا حج اگر ادا کر دال سے پہلے کیا جائے تو کیا حکم ہے ۵۵۷

حج کے متفرق مسائل

- ۳۰- اپنی لڑکی کو غیر محرم کے ساتھ شہر کے گھر بھیجے والے کو حج کا ثواب مل جائے گا ۵۵۸
- ۳۱- جس نے حج نہ کیا ہو اس کا مرداد ہو جاتا ہے ۵۵۹
- ۳۲- جو شخص حج کر چکا اس سے والدین کے لیے حج کا ثواب خیر ہے ۵۶۰
- ۳۳- حج کی حکم دینا ۵۶۰
- ۳۴- بیعت اور شہادت سے دوسرے ملک کا بیعت ہو کر حج کو کہا ۵۶۱

- ۳۵۔ حج کے لیے جانے والے کچھ کستانی مال۔ نمہ کرسودی عوارب میں فروخت کرنا
 ۵۶۲
- ۳۶۔ کیا تاہاٹل بیچے کو حج پر لے جانے سے اس پر حج فرض ہو جائے گا
 ۵۶۲
- ۳۷۔ کسی انور سے کادریں انچرا کر حج کو جائے تو چھٹیوں کی اتوار کا حق رہو گا یا نہیں
 ۵۶۳
- ۳۸۔ کیا حج کرنے سے شفا شدہ نمازیں معاف ہو جائیں گی
 ۵۶۳
- ۳۹۔ والدہ یا بیوی چار فرض ہونے سے حج فرض موقوف نہ کرے
 ۵۶۳
- ۴۰۔ کدہ کر سے جانے والے مٹی میں نعر کریم یا ذہری نہ ہیں
 ۵۶۵
- ۴۱۔ مسجد حرات میں نہ بیچ سکے مالوں کے لیے جمع صندوق کا حکم
 ۵۶۵
- ۴۲۔ حزانہ میں مغرب و مشا کے فرضوں کے مابین سنتوں کا حکم
 ۵۶۶
- ۴۳۔ عروق کی طرف سے مردان کے رکی کرنے کا حکم
 ۵۶۶
- ۴۴۔ مٹی سے مغرب کے بعد روا کی کا حکم
 ۵۶۶
- ۴۵۔ کیا حج کے بھٹیوں کے بغیر سرزمین حرم پر تہہ رکھنے اور اسی وقت واپس آنے والے پر حج فرض ہو جائے گا
 ۵۶۸
- ۴۶۔ مرد کے بعد ہاں کو آنے کی تعداد کیا ہے
 ۵۶۸
- ۴۷۔ کسی کو حج پہلی کر لیے جانے کی صحت میں صرف اس کا طریق حج کروانے والے پر لازم ہو گا یا اس کے کھر کا من
 ۵۶۹

تقریر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى 'اما بعد'

فأعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يئذ كبر اولو الالباب

مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کا عقد اور صلب فی الدین اور مسائل میں احتیاط ایسے امور ہیں جس سے کوئی ذی شعور شخص صرف نظر نہیں کر سکتا اور آپ کی رہنمائی میں دین کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں تھا جس کے لیے آپ سے رجوع کیے بغیر چارہ ہو سکتا تھا۔ آپ کی نصیحت سے نہ ملوا کر، مستحکم تھے اور نہ ہی امت مسلمہ کا کوئی فرد ہنر زندگی کے اکثر نکات آپ کی تدریس اور اجائے فتاویٰ میں گزرتے ہوئے معلومات کے مطابق آپ کے جاری کردہ وہ فتاویٰ جو تمام العلوم کے رجسٹری میں محفوظ ہیں جیسے ہزار سے تجاوز ہیں تمام العلوم سے نکل آپ نے کتنے فتاویٰ جاری کیے ہوں گے اور قوم کی رہنمائی کے لیے اہم مسائل پر آپ نے کتنی گفتگو فرمائی ہوگی اس کا اندازہ ان متذہب فتاویٰ سے کیا جاسکتا ہے۔ کاش وہ بھی محفوظ ہو جاسکتے، بہر حال قدرت میں کسی دخل نہیں۔ فتاویٰ کی پہلی جلد کے لیے عزیزم ریاض دہلوی نے لکھنے کی فرمائش کی۔ حضرت مفتی محمود صاحب کی علوشان کی وجہ سے اپنے کو لکھنے کے قابل نہیں سمجھتا تھا مگر ان کے اصرار اور ان فتاویٰ میں پناہ حاصل کرنے کی نیت سے چند حکمت تحریر کر دیے تھے۔ الحمد للہ توقع کے عین مطابق فتاویٰ کی پہلی جلد کو طبع کرانے بہت ہی پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا اور دیگر جلدوں کی اشاعت پر اصرار بڑھتا گیا تاکہ امت حضرت مفتی محمود صاحب کی علمی میراث سے استفادہ کرے اور یہ نایاب علمی خزانہ کہیں حادثہ زمانہ کا شکار ہو کر امت کی نظروں سے اوجھ نہ ہو جائے۔ الحمد للہ اجلد ہی دوسری اور اب تیسری جلد کی اشاعت کا مرحلہ ہے اپنے مصنف اور بیرونی کی ہر تشبیلی مضمون لکھنے کا مقصد نہیں۔ چند حرف مفتی محمد جمیل خان کی وسعت سے تحریر کر دیے ہیں۔ اس کے لیے اتنا ہی لکھنا کافی ہے کہ حضرت مفتی محمود کا اصرار ہی اس کتاب کے مستند ہونے کے لیے کافی ہے۔ حضرت مفتی محمود اگرچہ عمر میں مجھ سے چھوٹے تھے

لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو علوم حدیث و قرآن اور فقہ کا بہت دافرصہ عطا فرمایا تھا۔ درانہی ایامات اور قوت بیان اس پر مستزاد تھی۔ فہمیں اور جستجو اور دقیق مطالعہ اور بہترین حافظہ ان کا قیمتی سرمایہ تھا۔ تصنیف فی الدین اور اپنے دلائل و لاہک پر عزم استقامت ان کی امتیازی شان تھی۔ زندگی بھر کبھی بھی دین کے معاملہ میں انہوں نے معمولی سی کوتاہی بھی گوارا نہیں کی۔ اعلیٰ کلمۃ الحق کی عملی تصویر تھے۔ پاکستان میں ماؤدین، ملوم اور سکورزم اور داوین و لوکس کے سامنے ہمیشہ مدسکھوری کی حیثیت سے کردار ادا کرتے رہے۔ مفتی محمود کا اسم گرامی ہی عنہ کی عظمت و وقار کا عنوان تھا۔ رب کا نیک سے وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت مفتی محمود صاحب کی دیگر خدمات جلیلہ کی طرح فتاویٰ کے اس مجموعہ کو بھی قیامت تک کے لیے صدقہ چر رہا بنائے۔ عزیم سو فیاض فضل الرحمن اور عزیز مر یا ض درانی اور اس فتاویٰ کے لیے کام کرنے والے علماء کرام سہا دک یاد کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کو ان کے لیے نافع بنائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ وصحبہ اجمعین

ابو انوار محمد سر فر از خان صفور

شیخ الحدیث چ محلہ رۃ الخطوبہ گوجرانوالہ

عرض ناشر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کا بے پایاں فضل، کرم و احسان ہے کہ اس نے مجھ جیسے بے بضاعت اور ناکارہ شخص کو مفکر اسلام مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کی محبت و عقیدت سے نواز اور میں بدعا اس کا اعتراف کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس میں میرا کوئی عمل دخل نہیں بلکہ میرے والد محترم حضرت مولانا صاحب خان نور اللہ مرتدہ کی تربیت اور علماء کرام سے محبت کا کمال ہے۔ وہ چونکہ خود حضرت مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کے علم و تقویٰ نقابت و تدبیر کے بہت زیادہ قائل و مدافع و راجح تھے و ان کی ذات کو امت کے لیے ایک بڑا اسان تصور کرتے تھے اس لیے چھپن سے اپنی تمام اولاد کے ذہن و شعور میں عباد کرام کی عمومی طور پر اور مفکر اسلام مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کی خصوصی طور پر محبت و عقیدت رائج کر دی تھی اور چرنگ میں ان کی سب سے بڑی اولاد تھا اس لیے فطری طور پر اس کا سب سے زیادہ اور دافر حصہ مجھے حاصل ہو چکا تھا۔ میرے ذہن میں مفتی محمود صاحب کی شخصیت لا شعوری طور پر ایک عظیم ذیل اور بہت بڑے قدر و قامت کے ساتھ نقش ہو گئی اور اگرچہ شعوی طور پر اپنی کم علمی کی وجہ سے ابھی تک مفتی محمود صاحب کے علوم و معارف کا صحیح طور پر ادراک نہیں ہوا لیکن علمی میدان میں جب بھی مفتی محمود کو دیکھا آپ کی محبت و عقیدت میں اضافہ ہوتا گیا۔ خصوصی طور پر جب علماء کرام کی مجالس میں بڑے بڑے اکابر کو مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کی تعریف میں رطب النسان اور چھوٹا ہونے کے باوجود مفتی محمود کا احترام کو کھلوا کر کیجے دیکھتا تو آپ کی مجلس تہ و قامت کو مزید بلند سے بلند محسوس ہوتا دیکھتا۔ اس بنا پر ابتداء ہی سے حضرت مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کے علوم و معارف کی ترویج و اشاعت کی فکر دل میں پیدا ہوتی رہی۔ اب جب اللہ تعالیٰ نے کتابوں کی طباعت کا ذوق دیا تو حضرت مفتی محمود کے علوم کی اشاعت کا جذبہ مزید بیدار ہو اور اللہ تعالیٰ نے شخص فرمایا کہ قاتل کرم مولانا فضل الرحمن کے ایماء اور برادر مفتی محمد جمیل خان کی - معاشرت سے - فتاویٰ مفتی محمود کی اشاعت کی کراں تہ رؤس داری ناخواں کندھوں پر ”ن پ ز“ - برادران محترم مولانا عبد الرحمن خطیب عالی مسجد لاہور مولانا محمد حرقان استاد جامعہ مدنیہ لاہور اور مولانا فہیم اللہ کی معاشرت سے ان فتاویٰ کی پہلی دوسری جلد کی اشاعت کے بعد اب تیسری جلد کی اشاعت کی معاشرت کے لیے دنیا آ کر ت کے لیے عظیم ذخیرہ ہے۔

اس جلد میں باب الجہانز، باب الزکوٰۃ، باب الصوم، باب الحج سے متعلق فتاویٰ کو جمع کر دیا گیا ہے۔ باب

احقر کے ذہن میں رویتِ ہلال کے حوالے سے حضرت مفتی صاحب کے ایک ایسے عربی رسالہ ذوقِ اقبال فی رویتِ اہلبائ کو شامل کر دیا گیا ہے۔ یہ رسالہ چونکہ عربی زبان میں تھا اس کی اذیت کے پیش نظر میں رسالہ کا اردو ترجمہ بھی کر، اگر شامل اشاعت نہ ہو یہ تیرہ سو تا کہ افادہ عام ہو سکے۔ اس سلسلہ میں ہم برادرِ مکرم مولانا محمد شریف ڈارونی خطیب مسجد در اسلام اسلام آباد کے ممنون ہیں جنہوں نے اپنی گوں تاگوں مصروفیات کے باوجود ترجمہ کی خدمت سرانجام دی۔ رویتِ ہلال ہی کے باب میں جمیہ علماء اسلام پنجاب کے امیر حضرت مولانا محمد عبداللہ زید و محمد کم کا ارسال کردہ ۱۹۷۲ء میں لیا ہوا جمیہ علماء اسلام کی مرکزی شوریٰ کا ایک فیصلہ بھی شامل اشاعت کیا جا رہا ہے تاکہ جمیہ علماء اسلام کی سیاسی خدمات کے ساتھ ساتھ دیگر دینی خدمات سے بھی آگاہی ہو سکے۔

میں ان تمام حضرات کا تہ دل سے ممنون ہوں کہ جنہوں نے ان فتاویٰ کی اشاعت میں تعاون فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے فیہ عطا فرمائے۔ میں خصوصی طور پر شیخ احمد ریٹ معرفت مولانا سرفراز خان مظہر کا تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے عزیزانِ سرلی کے باوجود پہلی اور تیسری جلد پر اپنا گراں قدر تہذیب و مرحمت فرمادیا جو ترجمانِ علماء دینہ کا حضرت مفتی محمود کے لیے عظیم خرچ عقیدت اور آپ کے علمی مقام کا شاہد ہے۔ قد تعالیٰ حضرت کا سایہ تائید سلامت رکھے یہاں پر خاص طور پر برادرِ مکرم مولانا محمد شریف بڑاروی کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہوں نے پہلی دونوں جلدوں کو حرفاً حرفاً پڑھا اور پروف ریڈنگ میں رہ جانے والی غلطیوں کی نشاندہی فرمائی۔ ہمیں امید ہے کہ تیسری جلد میں بھی رہ جانے والی غلطیوں کی نشاندہی کر کے فتاویٰ کی کمالی کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مجھے اس سعادت کی توفیق سے سرفراز فرما جاوے اور ہم سب کے لیے اس کو صدقہ جاریہ بنائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

نہدر پاش درانی

حاکم پائے مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ

مقتان انہارک ۱۳۰۲ھ

پیش لفظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين

وعلى آله واصحابه اجمعين اما بعد

والحمد للہ رب العالمین۔ مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ کی پہلی اور دوسری جلد کی مقبولیت نے اگلی جلدوں کی اشاعت کے لیے علماء کرام کے اصرار میں اضافہ کر دیا۔ ہر اور مریض درانی اور فتاویٰ پر کام کرنے والے علماء کرام سے درخواست کی گئی کہ اگلی جلدوں پر کام کو تیز کر دیں۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے ان حضرات کو جنہوں نے اپنا ہمت اور طاقت سے زیادہ کوشش و محنت کر کے اگلی جلدوں کے کام کو تیز کیا اور الحمد للہ اب تیسری جلد کی اشاعت کی خوشخبری سنائی جو یک طرفہ حضرت مفتی محمودؒ کے متوسلین کے لیے تو بہت بڑی خوشخبری ہے، یہی امت مسلمہ کے لیے بھی اس اعتبار سے بہت ہی بشارت ہے کہ ایک عظیم علم و ذخیرہ اور خزانہ جو دنیا کی کوتاہی اور فطرت کی جہد سے پردہ اخفاء میں تھا منظر عام پر آیا اور امت کے علماء کرام اور مسلمانانِ دین اس سے استفادہ کر سکیں گے۔ پہلی جلد میں مختصر طور پر حضرت اقدس کی فتاویٰ کے سبب میں شیخ الحدیث والشمسہ استاد العلماء مجدد المذہب حضرت مولانا سر فراد خان صنف رزوی صاحب ام اور عزیز ام مولانا محمد جمیل خان نے تفصیلی طور پر کافی کچھ اور راقم الحروف نے بھی چند نکات تحریر کیے تھے مگر اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اس کے باوجود حضرت مفتی محمودؒ کی فتاویٰ میں ملوثان کا حق ادا نہیں ہو سکا۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب اور حضرت مولانا محمد تقی عثمانیؒ زید مجدد ام سے درخواست کی گئی کہ وہ دوسری اور تیسری جلد کے لیے حضرت مفتی محمود صاحب کی شان کے مطابق کچھ تحریر فرمادیں مگر مصروفیت کی وجہ سے ان حضرات کے مقالات بروقت پہنچ نہیں سکے۔ وقوع ہے کہ اگلی جلدوں میں یہ حضرات ضرور کچھ تحریر فرمائیں گے۔

میں تو حضرت اقدس امیر شریعت سید عظام اللہ شاہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور محدث العصر حضرت علامہ سید محمد

یوسف بنی دھت اللہ علیہ کے بڑے اور حضرت مفتی صاحب کے دور کے جیسے علماء کرام کی جانب سے حضرت مفتی محمود صاحب پر کیے گئے عقائد اور محبت و عقیدت کو حضرت مفتی محمود کے علما و علماء کے لیے کاؤ سمجھتا ہوں۔ درحقیقت مفتی محمود اس دور کی شخصیت نہیں تھی اللہ تعالیٰ نے ان کو سوائے کے علوم و معارف عطا کرنے کے ساتھ ساتھ اولاد پر کی عزت سے بھی نوازا۔ وہ شیخ اہلہ مولانا محمود الحسن، تقیم الامت مولانا شریف علی قزاقوی، شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا محمد میاں، شیخ الاسلام، شیخ الفیہ مولانا احمد علی، دوری کے جانشین اور علامہ حق کے تلامذہ تھے۔ رب کائنات سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت و بعد صاحب قدس سرہ کے اس فتویٰ کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور ہم سب کے لیے صدقہ جاریہ بنے اور امت کے لیے نفع۔ میں اس جلد کی اشاعت کے لیے ہر اور سہ ماہیہ رباعی دورانی اور ان کے ساتھی علماء کرام کا شکر گزار ہوں۔ در دعا میں وہاں کہ اللہ تعالیٰ مزید نعمت و توفیق فرمائے تاکہ تمام عہدیدر جہد شائع ہو جائیں۔ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله وصحبه اجمعين

(مولانا فضل الرحمن)

مہر بیچہ، علماء اسلام پاشانہ

كتاب الجنائز

2000 1000

بوقت غسل میت کو کس رخ لٹایا جائے

﴿پرس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں غسل میت کے وقت قبدرخ کرنے کے لیے میت کے پاؤں قبلی کی طرف کیے ہو سکتے ہیں یا نہیں۔

﴿جواب﴾

بسم الله الرحمن الرحيم میت کو غسل دیتے وقت قبدرخ ہونے کے لیے شرق مغرب نا، یا شمار جنوبیہ لٹانا، دونوں طرح درست ہے۔ اور دونوں طریق موافق شریعت کے ہیں۔

فی الدر المنثور (وہو وضع الکمامات الکتاب فی الاصح اعلیٰ سریر محمدر و نوا) .. الصح فان فی التماس وقیل یو صح ای القینہ طولا وقیل عرضا کما فی الفہم الحادہ فی البحر الناح (جلد اول ص ۶۳۱ کتاب الجنائز) اس عبارت سے واضح ہوا کہ بعض نے فرمایا ہے کہ قبلی کے وقت میت کو قبلی کی طرف نہ کر کے لٹائیں اور بعض نے فرمایا کہ قبلی کی طرف نہ لٹائیں جیسا کہ قبر میں لیکن صحیح ہر یہ ہے کہ جو طریق آسان ہو اور عمل ہو ایسا کریں۔ ممنوں۔ ہے نہ قبلی کی طرف کرتے ہیں۔

بوقت غسل میت کو کس سمت لٹایا جائے؟

﴿پرس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میت کو تنس سزا بادشمان لینا کرنا یا چاہے یا حول القبر لینا کر دیا جاوے اور حضور علیہ السلام کی مبارک کیسے تھا۔ اور حضور علیہ السلام کو تنس حضرت علی نے دیا۔ ان دونوں میں کون سے طریقہ سے فرمایا تھا اور امام ابوحنیفہ کی فقہ کے مطابق اس طریقہ پر عمل کرنا چاہیے اور اگر ایک عالم یہ کہے کہ میت کو جنوب و شمال لینا کر غسل دیا جاوے کیا یہ درست ہے یا غلط اور جو عدم ضرورت تھے۔ اور اگر درست ہو تو فضیلت کس طریقہ میں ہے۔ بیجا اتوجروا۔

﴿جواب﴾

بسم الله الرحمن الرحيم۔ اس مسئلے کے متعلق دونوں قسم کی روایات سے کتب فقہ پر ہیں۔ ظاہر روایت میں اس کا کوئی ذکر نہیں مگر میں سے بعض نے ایک طریقہ کو پسند فرمایا ہے اور بعض نے دوسرے طریقے کو اس بندہ

کو اپنے نظریے مطابق طواف الی قبلۃ والی صورت اوی معلوم ہوتی ہے۔ ویسے دونوں صورتیں جائز ہیں۔ قال فی الکبیر شرح منیۃ المصلی ص ۵۳۶

قال فی الملبوط والمردائع والمرعینانی یوضح علی تخت طولا الی القبلة کما فی صلوۃ المرعین بالاماء وقال الاسبغانی لا روية فیہ عن اصحاب ان یوضح علی قفاه

اس روایت سے طولا الی القبلة وانی صورت اوی معلوم ہوتی ہے جب کہ کان معین ہو ورنہ کیف: تیسرے حضور ﷺ کے عمل مبارک کے متعلق کسی کتاب میں نظر سے نہیں گزرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم باقی امام عظیم کے متعلق تو علماء نے اپنی کتابوں میں لکھ دیا ہے لا روية فیہ عن اصحابنا وانی ہم نہ ذکر کیا یہ قول اور اس کا یہ عمل بھی درست ہے اس پر تصحیح کر دیا اسے غلط کہنا نہیں چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

صیت نہلانے کے بعد یہ لینا اور واسکوز کو قہ میں دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ایک محلے کے لیے مقرر کیا گیا کہ جو آدمی فوت ہو جائے اس کو نہلانے اور جنازہ پڑھانے پھر لوگ اس کو پکڑے یا جوتا، خیرہ دیتے ہیں یا کوئی اور چیز دیتے ہیں اور وہ اجرت کے طور پر بھی نہیں ہوتا ہے جسے اللہ واسنے دیتے ہیں اور وہ آدمی مانگتا بھی نہیں کہا ان پکڑوں کو یہ نینے والا زکوٰۃ میں دے سکتا ہے یا نہیں۔

﴿ح﴾

صورت مسئلہ میں جو پکڑے اس شخص نے لیے ہیں وہ اس کی ملک ہیں۔ ان پکڑوں کو زکوٰۃ میں دے سکتا ہے لیکن جب کہ یہ شخص مرنے والا ہو اور وہ نہلانے کی اجرت نہیں لیتا تو وہ سواات کے پکڑے نہ لے کیونکہ سواات کے پکڑوں میں ورثہ چھوئے پڑتے اپنے بعد شرعی کے جہدہ نقدہ ہوتے ہیں تو سب کی اجازت سے پکڑے دیے جائیں اور بعض وارث تالیق ہوں تو بالغ ورثہ اپنے جسے جس سے دیں۔ تب یہ پکڑے صحیح طور سے اس کی ملک میں آ سکتے ہیں۔ ورنہ اس کے ملک آ جانے میں شبہ ہے اور سب کی اجازت سے ہو یا بالغ اپنے جسے سے دینا پھر بھی اس شخص کے مرنے کی صورت میں فقرا اور مساکین حاجت مند ان پکڑوں کے زیادہ مستحق ہیں اور اگر یہ شخص بغیر کچھ لیے بھی نہیں رہ سکتا تو نہلانے کی اجرت مقرر کر کے اسے لے چاہے قلیل مقدار ہی لے۔

بھرتو یہ ہے کہ یہ پکڑے مالکان کو دانی کر دے اور اگر یہ نہ چلتے تو فقرا میں ان کی طرف سے صدقہ کرے اور زکوٰۃ میں نہ دے بصورت بھجوری اگر دیے تو برأت نہ مقرر ہو جائے۔ فقط واللہ اعلم بحسب صحیح عبد اللہ بن عمر رحمہ

میت کو نہلانے والے پر غسل کرنا ضروری نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور دین میں اعلیٰ سطح قسط پر رہتی گائیاں بالحد بل بلوغ شمع آباد را
مکان چھاؤنی اس بارے میں فتویٰ چاہتے ہیں کہ اگر کوئی امام مسجد میت کو غسل کر دے تو وہ خود اہل غسل کیے صرف
وضو کر کے نماز پڑھا دے تو نماز ہو جاتی ہے۔ نہیں۔ اس بارے میں علماء کا کیا فیصلہ ہے۔

﴿ج﴾

اگر میت کو غسل دینے سے غسل دینے والے کے بدن اور پہنوں کو ناپاک پانی نہیں لگا تو پھر وہ شخص وضو کر
کے نماز پڑھا سکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ میت کو غسل دینے سے اس پر اپنا غسل واجب نہیں ہوتا۔ کدانی سبب غلط۔
نقلہ اللہ تعالیٰ اعظم

(نوٹ) اور اگر غسل دینے والے کے بدن کو ناپاک پانی لگ گیا تو پھر بھی اسی جگہ کا پاک کرنا ضروری ہے۔
جس حصہ کو پانی لگا ہے۔ سارے بدن کا غسل واجب نہیں۔

میت کو نہلانے وقت سہوت کو پیش نظر رکھے، امام بھی غسل دے سکتا ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مندوبہ میں مسائل میں

(۱) جب کسی میت کو غسل دیا جاتا ہے۔ بتائیے کہ مرد و عورت کس طرح تن پر لٹاتا چاہیے۔ دوران غسل مثلاً جنوب یا
شرقا غریبا۔ اس کا منہ اور پاؤں کس سمت ہونے چاہئیں۔ (۲) میت کو غسل کون دے سکتا ہے۔ بشرط بتائیے کہ جو
امام پانچ وقت کا نمازی ہے اور منہ الباء کا خطبہ بھی دیتا ہے۔ کیا وہ غسل دے سکتا ہے۔ یا نہیں۔

﴿ج﴾

فی الدر المختار (ویوضیع) کما مات (کما تیسر) فی الاصح (علی سریر محبر الخ) قال فی
الشمسی بوضیع النی القبلۃ طولاً وقبیل عرضاً کما فی القبر افادہ فی البحر ص ۲۳۱ ج ۱۔ کتاب
المحاضر

اس عہادت سے واضح ہوا کہ بعض نے فرمایا کہ غسل کے وقت میت کو قبلہ کی طرف پاؤں کر کے رکھادیں۔ اور بعض نے کہا کہ سر بہا جب شمال اور پاؤں بجانب جنوب ہوں۔ جیسا کہ قبر میں لیکن صحیح طریقہ یہ ہے کہ جو طریق آسان ہو اور سہل ہو۔ یہ کرنا انوں طرح یعنی ٹھکانا و ڈھکانا شرعاً و عہداً درست ہے۔ اور دونوں طریق سوا حق شریعت کے ہیں۔ معمول یہ ہے کہ حق قبلہ کی طرف سر بہا بجانب شمال اور پاؤں بجانب جنوب ہوں۔

(۲) غسل دینے والا صالح ہو۔ اہل بدعت ہونا چاہیے۔ چنانچہ ہے کہ اپنے رشتہ داروں میں سے کوئی میت کو غسل دے۔ لیکن اگر رشتہ داروں میں کوئی غسل کا اچھا طریقہ نہ دانت ہو تو دوسرا صالح اور عیق آدمی غسل دے۔ پانچ دھن کا واسطہ اور غلیب بھی غسل دے سکتا ہے۔ اور غسل دینے کی وجہ سے اس کی امامت میں کوئی کراہت نہیں آتی۔ البتہ غسل کو بغور پیشہ اختیار کرنا اور اس پر اجرت لینا اچھا نہیں۔ والا ولی فی الغسل ان یسکون اقرب الناس الی المیت فان لم یحسن الغسل فاهل الامانة والورع غیبة المستملی ص ۵۴۳ فتاویٰ عالمیہ میت کو غسل دینے والے کے پیچھے نماز پڑھا کر امامت درست ہے۔ مردوں کو نہ پڑھا کر امامت نہیں ہے۔

غسل

تینا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ ایک آدمی میت کو غسل دیتا ہے اور پتہ نہ ہو کوئی اور نماز فرض پڑھاتا ہے۔ تو کیا یہ میت کو غسل دینے والے کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

نماز

مردوں کا تہنہ امامت نہیں ہے۔ اس کے پیچھے نماز صحیح ہے۔ البتہ غسل کی اجرت لینے کے جواز میں اختلاف ہے۔ اور فقہاء میں ہے۔ (والا غسل ان یغسل) المیت مجاناً فان ابغی الغسل الاجر جاز ان کان تملاً غیرہ الخ و لہ تعصیل ذکرہ الشامی و عبادۃ القتب و لا یجوز الاستبحار عمی غسل المیت و یجوز علی الحمل والدفن و احاز معصیہ فی الغسل امضاً شامی ص ۲۳۴ ج ۱ اس سے اس کو بغور پیشہ اختیار کرنا اور اجرت لینا اچھا نہیں۔ البتہ امامت اس کی صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم

میت کو قبلہ کی جانب پاؤں کر کے نہ پڑھا کر امامت ہے

غسل

کیا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ ایک مولوی صاحب نے ایک میت کے پاؤں کی طرف کر کے

قسم دیا ہے۔ حالانکہ عام طور پر پاؤں اور بری جانب یعنی جانب مذہب کی طرف سے ہیں۔ اور پاؤں نیچے کر دیے تھے۔ جس سے سر کی طرف ہو گیا تھا۔ کیا یہ سمجھتے ہیں کہ زمانہ قرون وسطیٰ کے قریب فرمایا۔ چونکہ لوگ مولیٰ صاحب مذکور کے خیال پر نکلے ہیں۔

﴿ترجمہ﴾

فی النذر المختار (وہ موضع) کما مات کما نسر فی الاصح: عنی سریر معجم الخ، قال فی النمازی وفیل موضع النی القفلة طولا وقیل عروضا کما فی القبر (شامی ص ۶۳۱ ج ۱) ان عبارت سے واضح ہوا ہے کہ بعض نے فرمایا کہ جس کے وقت میت کو قبلہ کی طرف پاؤں کرتے لٹا دیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ منہ قبلہ کی طرف کر کے لٹا دیں۔ جیسا کہ قبر میں اعترض ہو، وہی طریقہ صحیح اور درست ہیں۔ جو حریق آسان اور سہل ہو، یہ کریں۔ لیکن مذہب کی طرف ہو۔ فتح اللہ خان اعلم

بوقت غسل میت کو کس طرح لٹایا جائے

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکلمین اس مسئلہ میں کہ جب کسی مرد یا عورت کو غسل دینا ہو تو اس کو غسل دیا جاتا ہے۔ اور غسل دینے کے وقت میت کا سر قبلہ کی جانب اور ٹانگیں مذہب کی جانب کر کے غسل دیا جاتا ہے۔ ایسا ہے کہ اس طرح مذکور طریقہ کی طرف ہو جاتا ہے۔ لیکن بعض علماء اور طریقیں میت کو غسل دینے سے منع کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ میت کو غسل دینے کے وقت اس کا سر مشرق کی طرف اور ٹانگیں مذہب کی طرف کر کے غسل دینا چاہیے۔ یہ حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ کس طرح میت کو ناکر غسل دینا چاہیے۔ فتاویٰ حرام۔

﴿ترجمہ﴾

فی النذر المختار ص ۶۳۱ ج ۱ وہ موضع کما مات کما نسر فی الاصح عنی سریر معجم الخ، قال فی النمازی وفیل موضع النی القفلة طولا وقیل عروضا کما فی القبر الخافہ فی بحر ان عبارت سے واضح ہوا کہ بعض نے فرمایا ہے کہ غسل کے وقت میت کو قبلہ کی طرف پاؤں کر کے لٹا دیں اور بعض نے فرمایا ہے کہ منہ قبلہ کی طرف کر کے لٹا دیں۔ جیسے کہ قبر میں لیکن صحیح تر یہ ہے کہ جو طریق آسان ہو اور سہل ہو دینا کریں معمول یہ ہے کہ منہ قبلہ کی طرف نہ کریں۔ کسی ایک عہد میں اسرار رکھا اور دوسرے سے منع کرتے جہالت میں۔ فظا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردے نہلانے کی ذمہ داری لینے والے کی امامت کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و میں مسئلہ کہ ایک آدمی نے مردے نہلانے کا کام اپنے ذمے کر رکھا ہے۔ اور دو سو بیع کے مردوں کو غسل دینا اور نہلانا اپنی ذمہ داری اور اپنے لیے ملکیت کر رکھی ہے۔ کیا اس آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا یا جو پڑھنا جائز ہے یا نہیں یہ بات بھی ہے اگر کوئی آدمی اس موقع سے مردے نہ ہلانے یعنی غسل کا کام نہ کرے تو مولوی صاحب ان سے بایکات کر دیتا ہے۔ ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

﴿س﴾

مردہ کو غسل دینا جائز کام ہے۔ خواہ اجرت لے کر خواہ بلا اجرت۔ در مختار ص ۶۲۴ ج ۱ میں ہے۔

والا فضل ان یغسل الميت مسحاً وان ابغی الغسل الاجر جاز ان کان لحد لغيره والا لا لفسنه عليه وان یکون حکم العمال والحفر کذا نکتہ۔ لہذا اس کی امامت درست ہے۔
نیکن اگر وہ کسی اور کو غسل دینے کی اجازت نہیں دینا اور کسی اور کے غسل دینے کی صورت میں اس کے ساتھ بایکات کر دے یا جو ان سے مردے نہ ہلانے ان سے بایکات کر کے بول چال بند کر لیتا ہے۔ تو مومن کے ساتھ قطع تعلق نفی ہے۔ اور فاسق کی امامت مکروہ ہے۔ لہذا اس کی امامت مکروہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو غسل دینے والے کی امامت کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مثلاً زیادہ امام مسجد ہے۔ اور مردہ شو ہے۔ اور اس پر دوسرے مولوی مثلاً عمر نے کہا کہ اس زمانہ میں لوگ غسل دینے والے کو حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ اس وجہ سے مردہ شو غسل کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اور زید نے جواب دیا کہ غسل کرنا کوئی ایسا فعل نہیں جس کی وجہ سے شریعت مطہرہ میں مجرم اور گنہگار ٹھہرے۔ بلکہ غسل مردہ کے پیچھے نماز پڑھنا کراہت جائز ہے۔ چونکہ غسل دینا ایک اسلامی کام ہے۔ اور حقوق العباد میں سے ہے۔ جس پر عمل کرنا چاہیے۔ بطور اجرت کے ثواب کا کام ہے۔ جو بڑے بڑے بزرگوں نے غسل دیا ہے۔ صحابہؓ نے غسل دینا کی اجرت بھی جائز ہے۔ اگرچہ اولیٰ نہیں۔ مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ نے فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۵۶ راجع اسوال نمبر ۷۷ میں لکھا ہے۔ مردہ شو کے پیچھے نماز

درست ہے۔ نہیں اور جس کا پیشہ مردہ بننے کا ہے۔ اور اگر بھی ہے۔ الجواب مردہ کے پیچھے نماز درست ہے اور قبال کو اجرت فصل پڑھنی درست ہے۔ اگر چہ ادنیٰ نہیں۔ اب در وقت طلب امر یہ ہے کہ قبال کے پیچھے نماز تحریر و ثبت یا نہیں۔

فصل پنجم

امام مسجد اگر مردوں کو غسل دے۔ اگر غسل دینے میں مہم نہیں وغیرہ چاہی ہوں تو غسل دینے کے بعد نہ دھو کر صاف سترا دیں لیکن نماز پڑھاتا ہے تو اس میں کئی قسم کی تراہت نہیں ہے۔ امام کی نسبت بغیر کراہت کے جائز ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ لوگوں کو غسل کرنے کی تعلیم دے تاکہ مردوں کو خود غسل دینے لگیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لا وارث لاش پر جنازہ پڑھا جائے یا نہ

فصل ششم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک لاش جو کہ چار دن سے پڑی ہوئی ہے اور لاش کی بدبو سے خلق خدا کو تکلیف ہو رہی ہے۔ کیا اس لاش کو صلوٰۃ جنازہ دے سکتے ہیں۔ اگر لاش مدفون اور غیر مدفون میں فرق ہو۔ تو تحصیل سے آگاہ کریں۔ کیونکہ علماء بلوچستان میں اختلاف شدید پایا جاتا ہے۔ البتہ حوالہ بہت دو لائق ضرورت ہے۔ نیز اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ ایک شخص جو کہ ایک زمین و باغ ہے۔ وہ باغ کے پھل نسل پھل کے اچھٹے سے ایک سال یا کئی سالوں کے لیے فروخت کرتا ہے۔ امید ہے کہ اول فرصت میں ہمارے شبہات کو رد فرمائیں گے۔ فوت باغ کی زمین مشتری کے لیے بیعتی بڑی کام نہیں ہے۔ سنی اہل ایک دو بار کو دوسے اگر دیکھتے تو ممکن ہے۔

فصل ہفتم

تہا فتنہا کا اتفاق ہے اس بات پر کہ جس بہت کو غیر صلوٰۃ جنازہ کے وقت لایا جائے۔ اس پر نماز جنازہ پڑھنا فرض ہے۔ بشرطیکہ میت کے اجزاء حترق نہ ہوئے ہوں۔ اگر میت کو بغیر صلوٰۃ جنازہ دفن کیا گیا۔ تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے۔ لیکن نزع سے قبل نیز مدفون کے متعلق یہ تحصیل بھی آئی ہے کہ اگر میت کو قبر میں رکھا ہو لیکن مٹی نہیں ڈالی گئی ہو۔ (چاہے لحد پر انہیں لٹائی گئی ہو یا نہ) پھر وصورتوں میں مدفون کو قبر سے نکال کر اس پر جنازہ پڑھیں۔ وکی صورت میں بیعتی جس میں مٹی نہیں ڈالی گئی۔ اگر قبر پر نماز جنازہ پڑھی گئی تو یہ نماز دانہ ہوگی۔ بدبو کی وجہ سے جب کہ میت میں نفیس نہیں ہے۔ نماز جنازہ موقوف نہیں ہوسکتی۔ ملاحظہ ہو۔ البحر الرائق ص ۸۶ ج ۲ مطبوعہ مکتبہ دارالعلم

سمیع گراہی۔ وان دفن بلا صلوة صلی علی قبرہ مالہ یفسخ واطال الی قولہ وفید بعدم
 التفسیح لانه لا یصلی علیہ بعد التفسیح لان الصلوة شرعت علی بدن الميت فاداء تفسیح لم یبق
 بدنه فتمما انتھی۔ اور شیخ کا اندازہ خود لاکھ نکات میں اس کے لیے کوئی معاذتقریح نہیں ہے۔ وهو الاصح کما قبل
 فی البحر ولم یفید للمعصن مدة لان الصحيح ان ذلک جائز الی ان یغسل علی الظن تفسیحه
 والمعتبر فیہ اکثر الراوی علی الصحيح اکثر الراوی ج ۴ ص ۸۶ مطبوعہ راجع الی معید کراچی فتح القدر مطبوعہ مصر
 ص ۳۵۹ ج ۱ کی عبارت لافید ہو۔ (وار دفن التیمت ونم یصل علیہ صلی علی قبرہ) اھد ۱۵۱ اھیل
 الشراب سواء کان غسل او لا الی قولہ بخلاف ما ذاکم یھل فانتہ یخرج ویصلی علیہ۔ بروا لکنار۔ ص
 ۶۵۲ ج ۱ پر رقم ہے۔ (وان دفن) و اھیل علیہ التراب الی قولہ (صلی علی قبرہ) اسپر۔ علامہ شاکر
 نے لکھا ہے۔ قولہ و اھیل علیہ التراب فان لم یھل یتخرج و یصلی علیہ۔ تخرج کے متعلق روایات میں اس
 مقام پر رقم ہے۔ (ما لم یغسل علی الظن تفسیحه) من غیر تقلید ہوا الاصح و ظاہرہ انہ لو شک
 فی تفسیحه صلی علیہ لکن فی النہر عن محمد لا کانہ لقد یمضی۔۔۔ اور اس میت دفن کا حکم جس کو قبر
 میں ڈالا گیا تھا اور مٹی اوپر۔ جس میں ڈالی گئی ہو یا فحل برابر ہے یعنی دونوں پر نذرین قبر جنازہ چڑھ ہے۔

(۴) پھل جب تکہ نکل نہ آوے اس کی بیج مطلقاً ناجائز ہے۔ اور مسئلہ سلم کا اس لیے نہیں ہو سکا کہ اس
 میں مسلم نے کافرت عقد کے اس جگہ پایا جانا شرط ہے۔ پھل نکل آنے کے بعد بیج جائز ہے۔ اگر قابل اشعار ہو۔ تو
 اشعار اور اختلاف آثار پتہ ظاہر ہوئی اور پتہ ظاہر نہیں ہوئی تو امام فحل نے جائز کیا ہے۔ بعد صحت بیج کے بائع نے
 مشتری کو پھل درخت پر رہنے کی اجازت دیدی سرحد یا دلالت تو پھل حلال رہے گا۔ اگر بائع اس انون پر رضی نہ
 ہو تو بعض کے نزدیک مشتری بیج کو بیج کر سکتا ہے جب پھل پھول آتھو وہ آتا ہو جیسے اس وقت بعض کے ظاہر ہونے کے
 بعد بیج جائز ہے۔ اگرچہ مذکورہ احکام میں سے بعض میں اختلاف بھی ہے۔ مگر ابتداء نام میں گنجائش ہے۔ کذا فی
 النہار صفحہ ۳۴ ج ۳ ص ۳۵۵ و اندامہ ص ۱۰۱۱، کتاب مفتی مدد سرحد

یہ چنانچہ ضروری ہے کہ اگر بدن نصف مر کے ساتھ ہے۔ یا پھر مر کے نصف سے زیادہ ہے جب اس کا غسل بھی
 فرض ہے۔ اور جنازہ جنازہ بھی در اگر پھر مر کے نصف ہے یا اس سے کم۔ یا مر کے ساتھ نصف سے کم ہے۔ تو نہ غسل
 ہے۔ نہ جنازہ غسل اور جنازہ کا تعلق تو اس بدن کے ساتھ ہے۔ صرف پھول جانے سے چونکہ تو اس بدن باقی ہے۔
 اس لیے غسل بھی فرض ہے اور جنازہ بھی۔ (وحد راس اوصی)۔ اور احمد تشبیہ (لا یغسل ولا یصلی
 علیہ) سل بدن۔ لان یوجد اکثر من نصفہ ولو بلا راس (قولہ بلا راس) و کذا یغسل لو وجد
 النصف مع راس راس اللہ۔ النہار اشائی جلد اول ص ۶۳ مطبوعہ شیدان کوئٹہ پھل ظاہر ہونے سے غسل اس کی
 بیج جائز نہیں ہے۔

میت کے کفن پر کلمہ شہادت پڑھنا

﴿۱﴾

کیا قرآن مجید میں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کرمیت کے کفن یا کفن پر کلمہ شہادت یا قرآن کو کھنڈ جائز ہے یا نہیں۔

﴿۲﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم میت کے کفن پر یا اس کی بیٹھائی وغیرہ پر کلمہ شہادت یا آیت قرآن پڑھنے، جائز نہیں۔ کیونکہ اس طرح میں پر مٹی پیر وغیرہ چڑھنے سے اس کی اہانت ہوتی ہے۔ لہذا ایسا کرنا، جائز ہے۔ ہاں اگر شہادت کی ٹانگی سے بغیر سیارے کے میت کی بیٹھائی یا کفن پر بسم اللہ الرحمن الرحیم یا کلمہ توحید کھنڈ لیا جائے تو اس کی مخالفت ہے۔ قال فی المشامیہ ص ۱۶۸ ج ۱ : وقد اختلف فی الصلاح بانہ لا یجوز ان ینکب علی الکعبین بس وانکھف وسجودهما خوفا من صدید البیت والقیاس المذكور صموح لان المقصد نم التتمیم وجہ التبرک فلا اسماء لمعظمتہ نافیۃ علی حالہا فلا یجوز تعربصھا للنجاسة و لقولہ بہ یطلب فعلہ مردود لان متی ذلک لا یصح بہ الا اذا صحیح عن امی صلی اللہ علیہ وسلم طلب ذلک و لیس کذا ذلک اجماع۔ وقد ما قبل باب المیۃ عن الصحیح انہ نکرہ کثانۃ القرآن واسماء اللہ تعالیٰ علی الدراہم والمعادین والجنۃ نہ و ما یفرش وما یناک الا لاحترامہ وحشۃ و صغۃ و صغۃ ہادئۃ فالسمع ہا لا اولی سلم بنیت عن المجتہد او یستقل فیہ حدیث ثابۃ فتأمل انعم نقل بعض المجتہدین عن فوائد الشرحی ان صما ینکب علی حبیۃ البیت بعد مدادہ لا یسمع المصحف۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم و علی اصدر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و ذلک بعد العسل قل الکفیر ا ط۔

یا غی، یا مالغ کا کفن اور میت کا منہ دیکھنا

﴿۱﴾

ان نیا قرآن میں علماء دین و مفتیان شرع متین مندوبہ ایش مسائل کے بارے میں (یا مالغ اور یا مالغ) کے کفن میں کوئی فرق ہے یا نہ کیساں ہے نماز سے یہاں معصوم ہے کو صرف ایک چیز دیکھتے ہیں کیا یہ جائز ہے۔

۲۔ گفتارے اور نہ زہن زہ کے بعدیت کا سہرا کھا کیسا ہے اگر کوئی منہ دیکھنے سے رہ جائے تو قبر میں منہ دیکھ سکتا ہے یا نہیں۔

۳۔ قبر میں ہر آدمی مٹی ڈالنے کی کوشش کرتا ہے یا یہ فعل سنت ہے۔

۴۔ امام بالغ باقی سب مقتدی بالغ تو کیا نماز جماعت میں کوئی فرق آتا ہے۔

۵۔ اور نابالغ بالغ کے پاس جماعت میں کھڑا ہو جائے تو کہتے ہیں کہ بالغ کی نماز نہیں ہوتی کیا یہ صحیح ہے۔

﴿ج ۱﴾

۱۔ نابالغ کا کفن بالغ کے موافق ہوتا ہے اور جائز یہ بھی ہے کہ ایک یا دو کپڑے ہوں۔ والممراہق

کالبالغ ومن لم یمرأق ان کف فی واحد جاز (الدر المختار ص ۱۶۳۸ ج ۱)

اقول فی قوله (فحسن) اشارہ الی انه لو کفن بکف البالغ یکون احسن (رد المحتار

ص ۱۶۳۸ ج ۱)

اس بیت کا چہرہ دیکھو درست ہے قبر میں منہ نہ دیکھنا چاہیے۔

تین تین تھکی ٹی قبر میں! لاتمام حاضرین کو مستحب ہے و مستحب لمن شهد دفن الميت ان یحذر

فی قبره ثلث خنات من الشراب مہدہ جمعاً ویکون من لیل راس العت ویقول فی الخبة

الاولیٰ منها خلقناکم و الی اللانۃ و فیہا نعیدکم و الی اللانۃ و منها نخرجکم تارۃ اخری کذا

فی الجوہرۃ النیرۃ علامگیری باب الجنائز فصل ماس من ۱۶۶ ج ۱ مطبوعہ مکتبہ جدیدہ کوئٹہ

مقتدی بالغ کوئی نہ ہوتا ہوں کہ مقتدی بننے سے جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔

ونحصل فضیلة الجماعة بصفتہ مع واحد (ای من الصبیان) الی فی الجمعة فلا یصح

تلاؤہ منہم الاضاء والظان حکام الصبیان ص ۲۸۰)

۵۔ بالغ کی نماز صحیح ہے بچوں کو چھپے کھڑا کرنا چاہیے اگر ایک بچہ ہوتا تو دونوں کی جماعت میں کھڑا کر لیا جائے

نقلہ اللہ تعالیٰ العلم۔

آیت قرآنیہ لکھی جا درصیت پڑا لے کی شرعی حیثیت

﴿ج ۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ ایک مسلمان سر کا جنازہ جب قبرستان کی طرف لے جاتے ہیں تو

اس کی سیت پر احترام کیا گیا کرتے ہیں جس پر کلمہ طیبہ اور قرآن آیات لکھی ہوتی ہیں۔ یا بعض دفعہ دینے ہی ایک سادہ کپڑا ادا کر دیتے ہیں۔ کیا یہ کچھ اڑانا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) ایک رواج یہ ہے کہ جب کسی کے عرس کی موت کی خبر آتی ہے تو اس کی لاری کے ٹوک اور آٹنا اور دوست اس کے پاس تعزیت کے لیے آتے ہیں اس کو تسلی بھی دیتے ہیں۔ اور میت کی معفرت کے لیے دعاے خیر بھی کرتے ہیں۔ کیا شرعی طور پر یہ درست ہے

فہرست

بسم اللہ الرحمن الرحیم: سبہ الہی کے اندیشے سے اور میت سے نجاست خارج سے طوط ہونے کے اندیشے کے سبب ایسے کپڑے کو جس پر کلمہ طیبہ یا قرآنی آیات تحریر ہوں میت پہ ڈالنا مکروہ ہے۔ ایسے سادہ کپڑے کا ادا کرنا درست ہے۔

کما قال فی رد المحتار علی الدر المختار ص ۳۱۱ ج ۱۔ بسطہ او غیرہ کتب عبیدہ المملک للہ بکرہ بسطہ واستعمالہ لاتطیغ للربہ وبغی ان لایکفرہ کلام الناس مطلقاً وقیل یمکرہ مجرد الحروف والاول اوسع ونحوہ فی البحر وکراہیۃ القنیۃ قلت و ظاہرہ انتفاء الکراہۃ بمجرد تعظیمہ وحفظہ علو الاذن بہ اولاً وھل یمکتب علی المبروح وجدر الجوامع کذا بہرہ۔

(۲) اس کو تعزیت کہتے ہیں۔ در یہ مستحب ہے۔ لیکن برآئینہ والے کا سب کو دے دے کے بچے کہہ کر ہاتھ اٹھوانا اور می کو تعزیت کا دھڑ بھٹایا تعزیت کے لیے برآئے والے کا ہاتھ اٹھا کر دیا کرنے کو سنون بھٹانا غلط ہے۔ تعزیت کے اکتاب پر یہ عبارت ملاحظہ فرمائیں۔ کما قال فی اسمع فی ومنسحب التذویۃ للرجال والنساء السلاسی لابن قس لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من عزی احدہ بمعصبۃ کساء لہ من حبل الکرامۃ یوم القیامۃ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من عزی معصباً قلہ احمرہ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من عزی ثکلی کسی مرد بہن فی الجنة ولا تنعی لمن عزی مرۃ ان یعزی انصری۔ فقط واللہ تعالی اعلم

جنازہ کے آگے پیچھے مولود پڑھنا، کنن پڑھنا لکھنا مکروہ ہے

بخاری

۱۔ جنازہ جنازہ مائلہ جنازہ ہے یا نہیں۔ ۲۔ جنازہ کے بعد آگے یا پیچھے مولود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

۳۔ کنن کے اوپر کلمہ شریف لکھنا جائز ہے یا نہیں۔

بخاری

جنازہ جنازہ کے بعد کل اربعین دعا لکھنا بدعت ہے۔ حدیث ابن ماجہ ہے۔ جنازہ جنازہ پڑھ کر خود ایک دعا ہے۔ شامی میں ہے۔ فقد صرحوا عن ائمتنا بان صلوة الجنائزہ هی الدعاء للمیت اذہو المقصود۔ مسند میں ۶۴۲ ج ۱ ایک دعا کے بعد دوسری دعا کا کیا معنی اس میں انتہائی کے ساتھ ساتھ باجماع کر دیا جائے گا۔ روح نہ تو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تھا اور نہ دیگر خلف صالحین سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ بروہیہ جس کا اثر اس وجہ کی طرح کرے اگر وہ جیسا کہ بھی جو تپ بھی اس کا چھوڑنا ضروری ہے۔ جلد کتب فقہ میں مضمون ہے کہ مسنون نام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی ٹکڑیوں میں دعا پڑھے اور اس کی وجہ تمام فقہاء نے یہی کہی ہے کہ اگر وہ پڑھنے کا تو میت اٹھائی جائے گی۔ در مختار میں ۶۴۲ ج ۱ میں ہے۔ ثم یکبر ان ما لهما بعد الصراغ نسفاً بلا دعاء ان علیاً دفع المیت علی الاعناق اور میں حدیث میں آیا ہے کہ اذا صلیم علی المیت او الجنائزہ فاحلصوا بالدعاء لہ اس سے دعا فی صلوة الجنائزہ سزا ہے۔ جیسا کہ ابن ماجہ نے اس پر ایسا بیان کیا ہے۔

۴۔ جنازہ کے آگے پیچھے مولود پڑھنا مکروہ ہے۔ در مختار میں ۶۵۸ ج ۱ میں ہے۔ کما کرہ لمہار رفع صرف بذکر او قراءۃ اس پر شامی نے لکھا ہے۔ لیل نہحریماً و قبل تنزیہا کما فی البحر من الضایہ وہب علیا وینفی لمن تبع الجنائزۃ ان یطیل المصمت و فیہ عن الظہیریۃ فان اراد ان یذکر اللہ تعالیٰ بذکرہ فی نفسه۔

۵۔ کنن کے اوپر کلمہ لکھنا مکروہ ہے۔ شامی میں ۶۴۸ ج ۲ میں ہے۔ و لد اقصیٰ امن الصلاح بان لا یجوز ان یتکب علی الکفوف بین الکھف ونحوہما خوفاً من صلبہ المیت اس مسئلہ کو شامی نے مفصلاً بیان کیا ہے۔ اوپر میں لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔ اور بعض مفسر سے ثابت ہے۔ کہ اٹھائے بغیر یا کسی کے کچھ لکھنا جائز ہے۔ لیکن روایتوں سے نہ ہو۔ واللہ اعلم

میت کے سینہ پر روشنائی سے فکر کندہ اور تعزیت کے لیے مسجد کی چھتہ بھی مکر وہ ہے

جناب

۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ہمارے ہاں چند مختلف مساجد ہیں جن کے محل کرنے میں اختلاف ہے بعد ازاں یہ کہ جناب میں مساجد کو غصہ تفصیل کے ساتھ بیان کریں تاکہ جو اختلافات ہیں، رفع دفع ہو جائیں۔

۲۔ یہاں پر رواج ہے کہ میت کے ساتھ قرآن شریف کو رکھ کر قبر سنانے سے جتنے میں غرض ثواب و شفاعت کی یہ صحیح ہے یا نہیں۔

۳۔ قبرستان میں میت کے محل کرنے کے بعد چکر کھڑی یا شیشی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں غرض ثواب کی بات ہے۔

۴۔ میت کے وفات کے وقت اس نے بیٹہ یا شاد و کفر سید بکھتے ہیں یا کسی مٹی کے رومے کے ساتھ لکھتے ہیں۔ اور قبر میں رکھ کر میت کو دفناتے ہیں کیا یہ ثابت ہے یا نہیں۔

۵۔ قبرستان میں میت کے محل کرنے کے بعد آجھرو، پیو، وغیرہ تقسیم کرتے ہیں غرض ثواب کی بات ہے۔

۶۔ میت کو جب دفن کریں تو ان رات اور دو یا تیس رات بعد اپناں کے کھڑے اس کے لیے خیرات کرتے ہیں۔ مٹی کو شست چھ دلی علم وغیرہ یہ درست ہے یا نہیں اس حساب کا کھانا درست ہے یا نہیں۔

۷۔ جب کوئی مر جائے تو چند دنوں کے بعد علیحدہ کھانا دیا کہ ان سے قرآن شریف پڑھ کرواتے ہیں یہ درست ہے یا نہیں اگر اسی حالت میں ولی قرآن شریف کو پڑھ کر خیرات خیرات کرتے تو کھانا درست ہے یا نہیں۔

۸۔ بعض آدمی مصیبت و غم کے وقت قرآن شریف کو پڑھ کر رکھ کر دعا دیتی چاہتے ہیں ان کو کوئی کو پڑھ کر نہیں چاہیے کہ بچے کہ جس میں قرآن شریف لکھا ہے اس سے کھانا جاتے ہیں غرض رفع ہمارے مصیبت و غم یہ ثابت ہے یا نہیں۔

۹۔ مسجد میں میت کے لیے خیرات ان تک ماتم کوئی غرض سے میسر ہوتے ہیں یا نہ میسر ہوتے ان مسائل و مفصل امور حوالہ کے تجزیہ کریں جناب کا مہیا انسان ہو گا۔

ترجمہ

۱۔ صحیح نہیں ہے۔ اس کی وجہ جو نمبر ۳ میں ملانے کی ہے۔ ۲۔ یہ بھی آجائے کہ اس کی ۵ پر دیکھ لیں۔
 ۳۔ میت کے سینے وغیرہ پر روٹھائی سے نظر نہ کرنا چاہیے۔ البتہ اگر ارشاد دے بغیر یا کسی نے گھر لکھا ہو تو
 صحیح نہیں ہے۔ ثانی جلد اول ص ۶۶۸ میں ہے۔ وقد المسی ابن المصلاح ۵۰ لا يجوز ان يكتب على
 الكفن يمين والكهف. ومعهما حوا من صيد الحب الى قوله نعم فلي بعض المحسنين
 عن فوائد الشرح ان ما يكتب على جهة الميت بغیر مداد بالاصح لمصلحة ۵۰ نحو ما
 من صيد الحب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ میت کے ساتھ قرآن رکھ کر لے کر نہ کرنا چاہیے۔ ۴۔ اور لائی
 قہقہہ نمبر ۵ پر ملانے پر نمبر ۵۔ ۶۔ میت والوں کے گھر میں اس رات یہ دوسری رات کوشت پانوں وغیرہ نہ کرنا
 اور حجت بدعت ہے۔ ثانی جلد اول ص ۶۶۴ میں ہے وبكره الاحتفاظ الطعام في اليوم الاخير والثالث
 وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر في اسواق الى قوله ومعاد قراءة القرآن لاجل
 الاكل بکرمہ اور اس حدیث سے بعض بدعتی مولوی اس طے کرنا چاہتے رہتے ہیں اس حدیث کو شامی نے نقل کیا
 کے قیاسہ نظر سے مانتا اس کے متعدد آیات دیے ہوئے ہیں نمبر ۵ پر ملانے پر نمبر ۵۔ ۸۔ مسجد میں تعزیر
 کے ارادے سے جہنم نہ کرنا چاہیے جیسا کہ صاحب رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے۔ حجت قال وبالحلوس لها في
 غير مسجد ثلاثة ايام ۵۔ اس پر ثانی نے لکھا ہے قوله في غير مسجد ۵۱ اما فيه فبكره كما في
 الجعفر عن المجتبی الى قوله وما في البحر من انه عليه الصلوة والسلام جلس ما قتل جعفر
 ۵ زيد بن حارثة والنسب ۵۰ فون ويجزونه ۵ بجواب عنه من حلوله نم یکن مقصودا لمنعوبة
 ثانی جلد اول ص ۶۶۴ واللہ اعلم۔

کفن پر کلمہ لکھنے کا حکم؟

ترجمہ

نیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرعاً تین مسجد ہذاں کے یہ جو ہم لوگوں میں رائج ہے کہ مرد نے کفن
 پر کلمہ تحریر کیجئے۔ کیا یہ جائز ہے یا نہ اگر جائز نہیں تو کیا لکھنے والا شکہ ہو گا یا نہ۔ بخیر جواب دے گا۔

ترجمہ

کفن پر لکھنا تحریر جی سے یہ تک اس میں باطل ہے۔ لکھنے والا کلمہ تحریر جی ص ۶۶۹ فی اس میں ہے

وقد منّا قبل باب المياه عن الفتح انه لكره كتابه الفران و اسماء الله تعالى على المدحهم
والمحاروب والجدوان وما يعرض وما ذاك الا لاحترامه وحشيه وطنه وسجوه من فيه
اهانه فانصح هنا اولي مالم يثبت عن المجتهد او ينقل فيه حديث ثابت. اگر میت کی پیشانی پر بغیر
سیاہی کے جوہر کے ساتھ کھاجاؤ تو ہرگز ہے۔ کذا فی الشری ص ۶۶۹ ق ۱

کلر نکھایا ہوا کپڑا میت پر ڈالنے کا حکم

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک کپڑا عرب شریف سے لایا گیا ہے۔ جس میں متعدد بار کلمہ
شریف کھاجا ہوا ہے۔ اور اس کو میت کے اوپر ڈال کر جنازہ گاؤ کی طرف روانہ کیا جاتا ہے اور یہ کوئی ضروری نہیں
کچھ صرف تم کا کرتے ہیں۔ تو یہ کپڑا میت کے اوپر رکھنا کیسا ہے۔ یعنی کہ رکھے جائے یا نہ جائے اور
بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کا استعمال کفر ہے۔ بیاد تو جروا۔

﴿پس﴾

اس کا استعمال کفر و یقینہ نہیں ہے۔ ویسے کلمہ تحرک کے لیے اس کے استعمال کرنے میں کوئی قباحیت نہیں
ہے۔ ہاں اس کا ترک ولی ہے۔ کیونکہ اس سے عوام کے عقیدہ کے قسود ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم

مرد و عورت کا کفن؟

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متذکر ذیل مسائل کے بارہ میں

(۱) مرد و عورت کا شرعی کفن کیا کیا ہے۔ یہ عورت کو سراویں دی جائے گی۔ (۲) میت کو کھانے کے بعد کسی
لحک میں اگر روانہ ہو کفن کے پڑے دینے کا یہ کیا ہے۔ یعنی میت ملکہ کے دروازہ کو نوک کپڑا برائے کفن دیتے
ہیں یا اس کی رقم دیتے ہیں۔ کہ یہ رقم برائے کفن میت ہم نے دی ہے۔ کیا شرفنا یہ روانہ جائز ہے۔ یا نہ۔ (۳)
جس کے ہاں کوئی مرہا ہے اب ان لوگوں میں یکہ رواج ہے وہ یہ کہ میت کا اقرب بطریق رشتہ دعوت کرتا ہے
لوگ جمع ہو کر اس کے ہاں کھانا کھاتے ہیں۔ کفن از فراغ عہد صاحب بیت کو ایک روپیہ یا دو دو روپیہ یا کم و بیش

مقتضیٰ جس کی دعوت میں ہوتے ہیں۔ گویا من و جبہ قیامت ہمارے ہیں وہ ان کی دعوت کو دعوت اللہ کہتے ہیں۔ درحقیقہ اگرچہ وقت امدادی ہیبت تصور کرتے ہیں۔ لیکن ایسی دعوت کو ناشر بننا جائز ہے و تاہم یہ دعوت بعد از انقراض ہیبت استقامت بخندگی جاتی ہے۔ آپ اس کو دعوت اللہ قرار دے جائے گا۔ یا راجحی راہی (۴) یہ دعوتی کرنے وقت کی غور پر ہوگا۔ ہاں کفاح از کفاح بعد از فراغ حد سچائی بہت کے مطابق رقم دیتے ہیں۔ یہ یہ دعوتی طرح ہونا جائز ہے یہ ماننا ہے۔ چنانچہ تو یہ ہے۔

५७

مرا کے گھنٹے میں تین کپڑے۔ سونوں میں۔ عیسٰی اور القادسہ صورت کے لیے پانچ کپڑے سونوں میں ان تین کے طور پر ایک کپڑا سر کے بالوں کے لیے جو قمیض کے اوپر ہوتا ہے۔ اور ایک کپڑا سینہ جو پستان سے لے کر گھٹنوں تک دونوں سے یہ ٹھکانہ کے نیچے اور ازار کے اوپر ہو۔ اور ازار سے نیچے بھی جائز ہے۔ صورت کے لیے سراو مل نہیں۔

(۲) اگر وہ اس طرح کسی کو قتل کا پتہ دیا جاوے تو کوئی سزا نہیں۔ لیکن اس کی گورواں ہے۔ اس کا کسی میں غلامی و بطیت ختم ہو جاوے۔ غلامی کی بنیاد ہے۔ چنانکہ اس نے اس کو برائی میں شریک نہ کیا ہوگا۔ ورنہ کلمہ میرے ہاں میت کا لیکن اس نے دیا ہے۔ تو مجھے ضرور قرضہ دینا ہوگا۔ اس روانی کے تحت جانا نہیں۔ ایسے راجہ کو قتل کرنا ضروری ہے۔ (۳) میت کے اقرباء کو قید و نرٹ کاٹنا مامنون ہے۔ مرنے کے گناہ مائیں۔ مصعو الال

جعفر جعنا یشھدہ برہمہ و لیتھہ فقد حاء ہ ما یشھدہ (امدیش)

تین دن تک اس کے کھانا، پانی اور دوا توڑتی ہے۔ شامی میں ہے۔ ویکرو انحصار العیافۃ من المضام من اعلیٰ المبت لامہ شرع فی المور لافی الشور وہی مدۃ شفیحة (ریب الدین) ص ۲۶۴ تا ۲۶۵ مزہوت ہے۔ یہ رسم بھی صحیح نہیں۔

یہ نفعی برکتیں ملتا جائز ہے

$\frac{1}{2} \sqrt{2}$

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میت کے فوت ہو جانے کے بعد ایک کفن میت پر کلمہ شریف نصحے ہیں۔ شریعت مسلمہ میں یاغز ہے یا نہ اثر نامہ نہ ہے تو کہیں۔ اول لولی حوریت پر نہ کہ بجز قرص صوالہ نہ بارہ اور مع تاجین پر غزافہ شریف اور انہم مفلحون ہے آجے ان راست اللہ لایہ۔ ماکان محمد الا یہ وغیرہ

پڑتے ہیں۔ یہ سب جائز ہے یا نہ اگر نہیں تو کیوں اور اس کا نام ختم رکھنے میں اور کہتے ہیں کہ اگر ہم المفلکون تک پڑھا جائے تو جائز ہے لیکن یہ بھی ہے کہ عرف عام میں اگر مذکورہ دعا ختم نہ پڑھا جائے تو مکمل قرآن مجید کا ختم پڑھنے کو ختم ہی نہیں سمجھتے۔ جب تک یہ نہ پڑھا جائے واضح فرمایا کہ میت کو دفن کر دینے کے بعد قرآن اذان جائز ہے یا نہ اور دفن کرنے کے بعد ثواب کے لیے شریعی قبرستان میں تقسیم کرتے ہیں یہ بھی جائز ہے؟ بیخود جواب۔

بیچ

(۱) میت کے کفن پر کھڑے ہوتے رو شائی وغیرہ سے لکھا جائز نہیں اس لیے کہ میت کے پہننے کی ادب سے ہے حرمی ہوگی۔ لعل طبر المشعبہ وقد اثنی اس الصلاح ما لا يجوز ان يكتب على الكفن بسین والكهف ونحوهما خوفا من صعيد الميت الخ البتہ اگر بغیر رو شائی وغیرہ کے صرف آگے سے کفن میت پر یا بیڑ میت پر بعد الغسل قبل التلین لکھا جائے اس طرح کہ کہنے کے نشان ظاہر نہ ہوں تو یہ فی نفسہ جائز ہے۔ کتابی التامیہ ص ۶۲۸ ج ۱ تصح نقل بعض المحسنين عن طراند الشرجی ان معا یکتب علی حویجہ: لعیت صیر مداد بالاصبع المصبحة. بسم الله الرحمن الرحيم وعلى الصدور لا اله الا الله محمد رسول الله وذلك بعد الغسل قبل التکفین. (۲) مسررت عہد ائمہ ابن ثمرت روایت ہے کہ تھور کے سر ہانے سورۃ بقرہ کی آیتیں درجہ وں کے طرف سورۃ بقرہ کی آخر کی آیتیں پڑھنا مستحب ہے۔ ثانی ہے۔ وکان ابن عمر یسجد ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها اور مشکوٰۃ شریف میں اس روایت کو مرفوع کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ کی طرف پھر نقل کیا ہے یعنی سے کہ صحیح ہے کہ وہ روایت موقوف ہے لیکن محرز پر بہر حال اس روایت سے اس فعل کا استحباب ثابت ہوا اور جب کہ یہ معلوم ہوا کہ یہ فعل مستحب ہے۔ تو اگر کوئی نہ کرے تو موجب طعن و محاب نہیں ہے اور تاہم کہ قہراً نہیں ہے۔

(۳) قبر پر اذان کہنا خوف غائب اور بدعت سیئہ ہے جیسا کہ تقریحات فقہاء سے ثابت ہے۔ نسبہ فی الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ الی انه لا یسن الاذان عند ادخال الميت فی قبره کما هو المعناد الا ان وقد صرح ابن حجر فی فہرہ بانہ بدعۃ وقال من ظن انه سنة فبما علی ندبھا للمولود الحافظ لخاصۃ الامر بما بدعہ فلم یصب (رد المحتار باب ملوۃ الجنائز مطلب ذلک المیت ص ۶۵۹ ج ۱) اور در آثار میں لکھا ہے۔ من الصدع اثنی شاعت فی بلاد الہند الاذان علی القبر بعد الدفن اجمعی اور شرح شریعہ منورہ لکھی میں مذکور ہے۔ مالمی الاثور من الاذان علی القبر ولسن بشیئ

انتہی۔ مردہ کے ساتھ شیری لے جانا ہرگز کسی قرونِ ثلاث میں ثابت نہیں۔ اس کا کرنا بدعت اور گناہ ہے۔ منی میں لکھا ہے۔ ويكفوه نقل الطعام الى المقبرة في الاعياد واسراج السراج۔ اور دارالحداد ص ۶۲ ج ۱ میں لکھا ہے۔ واطال في السراج وقال لالا لعل كلهم للسمعة والرياء محعز عنها لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى احيى الموضع اس محل کو مرد و دگناہ جان کر ترک کرنا واجب ہے۔ نظرو اللہ تعالیٰ اعلم۔

کفن پر کلمہ لکھنے اور مردہ کو قسم کی شرعی حیثیت



کیا فرماتے ہیں علماء دین و متبحران شرعائین اس مسئلہ میں کہ میت کے فوت ہو جانے کے بعد لوگ کفن میت پر کلمہ شریف لکھتے ہیں شریعت مطہرہ میں جائز ہے یا نہ اگر؟ جائز ہے تو کیوں جو لوگ کوئی سورت پڑھا کر پھر قتل حوائض سو بار اور سو ذمیں پھر کلمہ شریف اور ہم المفلحون سے آگے ان رحمت اللہ لایہ ما کان محمد الا پیر وغیرہ پڑھتے ہیں جائز ہے یا جائز اگر نہیں تو کیوں۔ اور اس کا نام قسم رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر ہم المفلحون تک پڑھا جائے تو جائز ہے لیکن یہ بھی ہے کہ عرف عام میں اگر نہ کورہ بالا قسم نہ پڑھا جائے تو کھل قرآن مجید کا قسم پڑھنے کو قسم ہی نہیں سمجھتے جب تک یہ نہ پڑھا جائے واضح فرمائیں کہ میت کو دفن نہ کرنے کے بعد قبر پر اذان جائز ہے یا نہ اور دفن کرنے کے بعد ثواب کے لیے شیری قبرستان میں تقسیم کرتے ہیں یہ بھی جائز ہے یا نہ۔ مرقاۃ المفردات۔



(۱) میت کے کفن پر کلمہ شہادت رو شائی وغیرہ سے کفن جائز نہیں اس لیے کہ میت کے پھنسنے کی وجہ سے ہے (حقی ہوگی۔ قال فی الشامیہ ۶۲۸ ج ۱ وفد القی ابن الصلاح بانه لا يجوز ان یکتب علی الکفن بنسب والکھف ونحوهما عروفا من صمد المیت۔ الخ۔ البتہ اگر بغیر رو شائی وغیرہ کے صرف انگلی سے کفن میت پر یا سب سے میت پر بعد افضل قبل التکفین لکھا جائے اس طرح کہ کفن کے نشان ظاہر نہ ہوں تو یہی نذر جائز ہے۔ کما فی الشامیہ ص ۶۲۸ ج ۱ نعم نقل بعض المحققین عن فوائد الشرح ان ما بکتب علی جهة المیت بغیر عداد مالا صعب المصلحة۔

بسم الله الرحمن الرحيم وھلی الصدر لا اله الا الله محمد رسول الله وذلک بعد الفصل قبل التکفین۔ (۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قبور کے سرہانے سورۃ بقرہ کی

اولیٰ آیتیں اور بیروں کے طرف سورۃ بقرہ کی آخر کی آیتیں پڑھنا مستحب ہے۔ نہ ثانی میں ہے۔ و کسان ایسی عموماً يستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و احسانها اور مشکوٰۃ شریف میں اس روایت کو مرفوع کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ کی طرف پھر نقل کیا ہے یعنی سے کو صحیح یہ ہے کہ روایت موقوف ہے ابن عمرؓ پر بہر حال اس روایت سے اس فعل کا استحباب ثابت ہوا اور جب کہ منقول ہو کہ یہ فعل مستحب ہے تو اگر کوئی نہ کرے تو موجب عقاب نہیں ہے۔ نہ کہ تکفیر نہیں ہے۔

(۳) قبر پر اذان کہنا خلاف سنت اور بدعت سیئہ ہے جیسا کہ تعریحات فقہاء سے ثابت ہے۔ تنبیہ فی الاختصار علی صاف کفر من الوارثا ضارۃ فی انہ لا یسب الاذان عند الدفن حال المیت فی قبرہ کما هو المعناد الا ان وفد صرح من حصر فی صلواتہ بانہ بدعة وقال من ظن انہ منہ فیسما علی ندبہا للممولود الحافظ لعمامة الامر بانہ لم یصب رد المحتضز باب صلوة الجائز مطلب دفن المیت من ۹۶۰ ج ۱) اور در الخمار میں لکھا ہے۔ من البدع التي شاعت فی بلاد الهند الاذان علی القبر بعد الدفن انتہی اور توضیح شرح تنبیح محمود اللکھنوی میں مذکور ہے۔ ما لى الاذن من الاذان علی القبر وليس بشیئ انتہی۔ مراد کے ساتھ شیعری نے پناہ پر نہ کہیں قرآن تلاوت میں ثابت نہیں اس کا کرنا بدعت اور گناہ ہے۔ یعنی میں لکھا ہے۔ وبکسر نفس الطعام الى المقبرة فی الاعداد واسراج السراج اور در الخمار میں لکھا ہے۔ واطل فی المعراج وقال هذه الافعال کنها للسمعة والرياء محترز عنها لا یفیدون بها وحده اللہ تعالیٰ انتہی۔ الغرض اس فعل کو مردود گناہ جان کر نہ کرنا واجب ہے۔ فقہ واللہ اعلم۔

میت کے کفن یا پیشانی پر عہد نامہ لکھنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عہد نامہ یا ستور ہے کہ کفن پر اور پیشانی پر کچھ لکھتے ہیں نیز قبر پر اذان بھی دی جاتی ہے۔ شرعاً ان افعال کی کیا حیثیت ہے۔ حوالہ جات سے جواب تحریر فرمائیں۔



میت کی پیشانی اور سینہ پر کفن یا سیاہی وغیرہ سے کچھ نہ لکھا ہے اس لیے کہ میت کی نجاست اور طہارت سے اس پاک گھماٹے کے تلوٹ کا خضرہ ہے۔ ایسی ہے حرمت کی اجازت شرعاً نہیں ہو سکتی۔ نہتہ اعلیٰ کے اشارے سے میت کی پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم اور گلہ طیبہ لکھنے کا جواز شامی اور در مختار میں نقل کیا ہے نشانِ حروف

ظاہر نہ ہوں۔ ان مسابکب عسی جیہہ سمیت بعیر مدد مالا صبح المصحف۔ سم اللہ
 المر حسن المر حیر و علی الصدر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و ذلک بعد العسل فی
 الکفین ص ۶۶ اج ۱۔ ان کو کتنا تیرپہ دھن کے وقت بدعت ہے جس کا ترک کرنا ضروری ہے۔ نہ صرف
 اس میں مشرک نہیں۔ شریعہ و لکھنؤ میں لکھی ہے۔ (جس) اشارۃ النبی انہ لا نسئ الا ذن عبدہ و حان
 السمیت فی خبر الحج وفد صرح ابن حجر فی حواشیہ کہ بدعت الحج ص ۶۶۲۰ اج ۱۔ و انہ الم
 محمد و انہ و سنی۔ ملاحم المصنف

مرزا ابی کا جنازہ پڑھانے والے کی مامت مکروہ ہے

پیش ہے

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فضلاء ایک شخص (جو کہ تمام بھی) کہ نہ یک مرزا ابی کی نماز جنازہ
 پڑھائی گئی اس کے بیچے نماز پڑھنے کا رتبہ پائیں۔

جواب ہے

یہ دونوں باتیں ہوتے ہیں کہ یہ مرزا ابی کی نماز جنازہ پڑھنے والا شخص خاص اقلی ہے۔ اس کو
 امام بنانا اور اس کے بیچے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ یہاں تک کہ وہ توبہ کا تاب نہ پائے۔ نقد و بدعتی الم

مکرم قرآن شیعہ کی نماز جنازہ پڑھنا درست نہیں

پیش ہے

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلے پر کہ میں کہ میں شیعہ کا جنازہ امام اہل سنت و جماعت پڑھا سکتا
 ہے یہ مسئلہ اہل سنت و جماعت پر بدعت ہے۔ ملاحظہ فرمادیں۔ جو مکرم قرآن اور صحابہ کرام کا بھی ہے۔ مدلل
 اور مکمل جواب اے رحمہ اللہ مانیں۔

جواب ہے

شیعہ دو قسم سے ہیں رافضی و دہلوی کے عقائد نہ کفر نہ بدعتی تھے دونوں میں قرآن میں تخریفات کے قائل ہوں و
 ائمہ صریحہ کا کفر بھی اللہ تعالیٰ کفر ہے (تہذیب) ہمارے ہوتے ہیں وغیرہ ایسے شیعہ افراد اسلام سے خارج ہیں۔
 اور ایسے شخص کی جنازہ کی نماز جنازہ درست نہیں۔ کیونکہ نماز جنازہ دینی قرآن میں مبتلا مسلمانوں کا بھی ہے۔
 دوسرے وہ جن کے عقائد نہ بدعت تھے نہ بدعت تھے کہ وہ جو سب شیعیان کرتے ہیں وغیرہ اس کا یہ قسم

سے کہ اگر اس کے جنازہ کی ناز نسی سننے نہ پڑھی ہو تب تو پڑھ لیجیے۔ چاہے کیونکہ جنازہ مسکن کی ناز فرض علی الامامین ہے۔ اور اگر کسی نے پڑھ لی ہو مثلاً اس کے ہم مذہب کو تب موجود ہیں اور وہ پڑھ بیٹھے۔ تو اس صورت میں اگر سنت پر گزرنے پر میں قال فی الدوا المختار ج ۳ ص ۴۰۰ الکافر بسب الشیخین دوسب احدهما فی الجوع عن الجوعه معربا للشہد من سب الشیخین او طعی فیہما کفر ولا نقب نوبہ "وبہ اعف الدبوسی راہ الملیث وهو المختار للفقوی استہی۔ وحریم بہ فی الاشیاء واقرد المصنف الخ قال المحقق النعمانی بعد نقل الخلاف وان الواجح عند المحققین عدم تکفیر نعم لاشک فی تکثیر من فدف الذیۃ عائشۃ رضی اللہ عنہا۔ ص ۳۴۱ ق ۳۸۰ والذی قابل اعم

مرزائی کا جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفنانا جائز نہیں

﴿نہی﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدث کہ ایک مرزائی فوت ہوا ہے۔ اس کی قبر مسلمانوں نے کھودی ہے۔ اور اس کا جنازہ مسلمانوں اور مرزائیوں نے اٹھ اٹھ اپنے مسلک کے مطابق پڑھا۔ جنازہ قبر تک مرزائی اٹھا کر لے گئے۔ اور کچھ میں آدے والے مسلمان تھے۔ اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا یہ۔ مسلمان مرزائیوں کے ساتھ ماتم و غیرہ میں بھی شریک رہے۔ کھڑے تھے، کچھ کر مرزائیوں کو دیا ہے۔

اب شرعاً اس مدفون کو قبرستان سے نکال کر باہر کرنا چاہیے یا نہیں اور بن مسلمانوں نے جنازہ میں شرکت کی ہے ان سے شرعی یا نیکانہ جائز ہے یا نہیں اور ان کی سزا کیا ہے۔

﴿نہی﴾

مرزائی باقائے اہل سنت و الجماعہ کافر و کفر و اسلام سے خارج ہیں۔ مسلمانوں کو اس کی نماز جنازہ میں شرکت جائز نہیں ہے۔ ورنہ حق مرزائی میت کو اہل اسلام کے قبرستان میں دفنانا جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم
مرزائی کا جنازہ پڑھنے والے مسلمان کو تو بہ کرنا ضروری ہے

﴿نہی﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدث کہ ایک مرزائی فوت ہو گیا۔ جو کہ مرزائیت کا بڑا پرچار بھی کرتا رہا۔ اور

مسلمانوں میں تعزیر بھی ذاتی رہا۔ تو اس کی نمائندہ جہازہ جب کہ ان کی پارٹی کے کام نے چھائی تو انکی مسلمانوں نے اس میں شرکت کی۔ تو اب جن مسلمانوں نے اس کی نمائندہ جہازہ چھائی ان کے ذریعے میں جو شرعی حکم ہے بتایا جائے؟

६३६

مرزا کی شرعاً قانوناً و اسلام سے خلاف ہیں۔ ان کی تمام باتوں پر چھٹا جانے والے جو مسلمان ان کے بتاؤ میں شریک ہو گئے ہیں۔ گناہ ہیں۔ ان پر یہ توبہ ہوگا کہ وہ اپنے اور وسیلے و شریک من بقدرت کے مہذب و نامہور ہو جائے۔

سیسائی پر ٹمز جتا زہ یڑھتا درست نہیں

45

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں (۱) جو بزرے جو آج کل جیساٹی کہلاتے ہیں ان کا بچہ تقریباً سال کا عمر کا ہو گیا۔ مسلمان عالم نے جنازہ پڑھایا اور مقتدی بھی "سلمان" ہی تھے۔ وارث الگ بیٹھے تھے ایسا جائز ہے یا ناجائز (۲) اگر جنازہ ناجائز پڑھایا گیا تو جس عالم نے نماز پڑھائی اس عالم کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو کیا مرد ہو سکتا ہے (۳) اگر جنازہ ناجائز پڑھایا گیا تو عالم کے پیچھے نماز جائز ہے یا ناجائز اگر جائز ہے تو کس صبروت میں اور کیسے۔ (۴) جن لوگوں نے اس عام کے پیچھے نماز پڑھی ہیں۔ دوبارہ پڑھیں یا نہ (۵) اس کے مطابق تیسرے دن عالم نے خود دفنی شہداء پر قسم پڑھا۔ مسلمانوں نے کھایا ایسا جائز ہے یا ناجائز وہیل یہ بیان کی گئی کہ اہل کتاب ہے۔ بیوقوف تو جہاد۔

❖

چو ہڑے عیسائی اگر چہ اہل کتاب بھی ہوں تب بھی ان کی بہت پر نماز جنازہ پڑھنی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ کافر ہیں اور نماز جنازہ صرف مسلمانوں پر ہی پڑھنی جائز ہے۔

(۳-۴) عالم مذکور نے اتر جان کر نوز جہاز پر نہائی تو ایب کرنے سے دو کمانگاری ہو گیا ہے۔ تو یہ کبرے اور پھر اس کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔ چونکہ اس کے پیچھے نماز پڑھ چکے ہیں۔ ان کی نمازیں درست ہیں۔ وہ بارود پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۵) نماز جائز رہا ہے فقط واللہ تعالیٰ علم

اور اگر جو ہر مذکور سلطان کہلاتا ہو تو اسی کی نثار جنازہ درست ہے۔ دورِ عالم مذکور پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔

کفریہ عقیدہ رکھنے والے شیعہ کی نماز جنازہ اہل سنت کو پڑھنا جائز نہیں

﴿س ۴﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسند کہ ستونی شیعہ ہے۔ کیا اس کا جنازہ اہل سنت پڑھ سکتے ہیں۔ یا کوئی اہل سنت امام اس کا جنازہ پڑھا سکتا ہے۔ اور اگر امام نہ ہو تو یہ کہا جائے کہ ستونی اہل سنت ہے۔ وہی تکبہ و اہل تشیع ہو یا۔ مرتد کو کہ معصوم ہو لیکن دودھ داری کو دیکھ کر پڑھا دے۔ تو کیا اس صورت میں امام مذکور پر از روئے شریعت حد ہے یا نہیں۔

﴿س ۵﴾

شیعہ کا وہ فرقہ جو سب شخصیں نہ کرے اور اسی پ کو برائہ کہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اکھ کا قائل نہ ہو اور کوئی عقیدہ کفریہ نہ رکھتا ہو تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جاوے۔ اور اگر اہل سنت و الجماعہ بھی ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں یا پڑھاویں۔ تو کچھ حرج نہیں ہے۔ لیکن جو شیعہ منہ شیخینہ کرے۔ یا اصحاب کوہ اکبے اور دیگر کوئی عقیدہ کفریہ رکھتا ہو تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا اہل سنت و الجماعہ کے لیے جائز نہیں۔ فقہ و مذہب اہل علم قدیہ شکوں پر نماز جنازہ پڑھنے اور ان سے مناکحت جائز قرار دینے والے شخص کا حکم

﴿س ۶﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسند کہ قادیانی و محمدیہ لاہوری شریعت غزوہ کی نگاہ میں کیسے ہیں (۱) قادیانیہ کا فرقہ یا نہیں (۲) ان پر جنازہ پڑھا جا سکتا ہے یا نہیں (۳) ان پر نماز جنازہ کی امامت کیسی ہے اور اس امام کا جس کو وہ جائز قرار دیتے ہیں۔ کیا نعم ہے (۴) ان کے ساتھ کھانا کیسا ہے۔ اور کھانا کے جو خور روئے والے کا کیا حکم ہے۔

﴿س ۷﴾

مفسر نبی کریم ﷺ کے بعد جدید نبوت کا دعویٰ یقیناً کافر اور انازہ اسلام سے خارج ہے۔ اسے نبی ماننے والے قادیانی ہوں یا محمد اور مسلمان ماننے والے لاہوری ہوں۔ دونوں طرح کے لوگ انازہ اسلام سے خارج ہیں۔ ان کی نماز جنازہ پڑھنا یا پڑھانی جائز نہیں ہے۔ ان سے کسی مسلمان عورت کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ اگر نکاح کے بعد خاوند خزانہ مذہب اختیار کر لے۔ تب بھی بوجہ مرتد ہونے کے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ ان کے ساتھ

نکاح جائز قرار دینے والا شخص یا اس کی نماز جنازہ کے جو از کا قائل اگر مرزا صاحب کے دعویٰ نبوت کو جان کر یہ فتویٰ اس بنا پر دیتا ہے کہ ختم نبوت کا عقیدہ اس کے نزدیک اسلام کا بنیادی عقیدہ نہیں ہے۔ تو وہ بھی کافر ہے۔ اور اگر ختم نبوت کا اجماعی عقیدہ جو کتاب و سنت سے صراحۃً ثابت ہے۔ اس پر کامل عقیدہ رکھ کر مرزا صاحب کے دعویٰ نبوت یا اس کے عقائد باطلہ اور اس کے ضلال سے مطلع نہیں ہے۔۔۔ تو وہ کافر نہیں ہے۔ البتہ اس کا فرض ہے کہ بغیر تحقیق مذہب و دینی اس طرح کا فتویٰ نہ دے۔ اور اس فتویٰ سے رجوع کر کے توبہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

یہ سائی میت کو کندھا دینے والے امام کے پیچھے نماز مکروہ ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کے ایک امام مسجد نے ایک عسائی لڑکی کے جنازہ کو کندھا دیا۔ اور ساتھ جا کر اس کی قبر پر دعائے مغفرت مانگی اور ستر قدم پر پھر دعائے مغفرت مانگی۔ اس بارے میں مفتی صاحب کیا فتویٰ صادر فرماتے ہیں۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم: یہ سائی شخص کے جنازے کو کندھا دینا اور اس کے لیے دعائے مغفرت مانگی شرعاً ناجائز ہے۔ یہ سائیں کے ساتھ اس قسم کی رواداری کرنا شرعاً نا درست ہے۔ اللہ تعالیٰ نے شرکیہ کے لیے دعائے مغفرت سے بھی فرمائی ہے۔ لَقَوْلِ تَعَالٰی مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالْمُفْلِحِينَ امْنُوْا اِنْ يَسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِيْنَ وَلَوْ كَانُوا اُولٰٓئِیْ قُرْبٰی اِلَیْهِ۔ اس لیے امام موصوف کو توبہ کرنی ضروری ہے۔ اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کی امامت مکروہ ہے۔ اور مستحق عزل ہے۔ فلاح اللہ تعالیٰ اعلم۔

مرزا یحییٰ اور شیعوں کی نماز جنازہ پڑھانے والوں اور پڑھنے کا حکم؟



مسلمانوں کے بعض چکوں میں ایک ایک یا دو دو گھر مرزا یحییٰ اور بدعتی شیعوں کے ہیں جب ان میں سے کوئی مرتا ہے تو امام مسجد ان کے چھوٹوں اور بڑوں کی نماز جنازہ پڑھاتا ہے اور پک والے مسلمان امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ امام کا فکریہ اپنا فصلانہ ہوا کرتا ہے۔ اگر جنازہ پڑھاویں تو مرزا یحییٰ اور شیعوں کا فصلانہ بند سوال یہ ہے کہ امام اور مسلمانوں کو یہ فصل درست ہے یا کہ اس فصل سے اجتناب اور توبہ کریں۔

پہلے

مرزائی جو شتم نبوت کے قطعی مسئلہ سے جو ضرور بات دین محمد سے ہے انکار کرتے ہیں نیز وہ شیعہ جو قصص قرآنہ کے منکر ہیں۔ مثلاً قاتل مالاہک فی حق سیدنا عیسیٰ و رضی اللہ عنہما و اسلام سے خارج ہیں اور ان کا جنازہ نہ جنا اور نہ عشاء نہ جائز ہے۔ ہاتھ میں جبہ صلیبی و نہی اور حرم کی وجہ سے اس فعل منع کا کتاب کر رہے ہوں ایسے شخص امام اور مقتدیوں کو جو جنازہ میں شریک ہوتے ہیں سہ قوتہ کرنا لازم ہے۔ اگر پیش ماہ توبہ نہ کرے تو اسے امامت سے محروم کرنا واجب ہے۔ واللہ اعلم۔

کسی مسلمان کے جنازہ میں کسی شیعہ کے ہونے کا حکم

پہلے

کیا فرماتے ہیں علم و دین میں مسئلہ کیا ہے شیعہ کہ جنازہ میں مقتدی ہونے کی حیثیت سے شامل ہو سکتا ہے جب کہ اس کے بچا ہونے پر یقین ہو۔ کیا غیرت ایمانی کا یہ تقاضا ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں کی جنازہ میں شامل ہو کر میت کی طرف سے اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔ جیوا تو جرو۔

پہلے

امام رضا (ع) شیعہ ان کے کسی مسلمان کے جنازہ میں شریک نہ رہے تو اس کو شریعت سے دجو نہ ادا کرنے کا حکم دیا ہے نہ زندقہ و فرسنگہ یہ ہے اور شیعوں کے گھر میں تفصیل سے وہ تجھ و خداف بھی ہے۔ اقلاد اللہ تعالیٰ العلم مرزائی کا جنازہ پڑھانے والے کی امامت کا حکم

پہلے

کیا فرماتے ہیں علم و دین اس مسئلہ کے بارے میں (۱) ایک شخص جو تمام احمدیوں کو نبی و خاتمہ نبیین کے تابع ہے و وفات ہو گئی اس کا جنازہ انہر مت و الجناحت سے وہ صاحب نے پڑھا یا اس نے پرکھ میت کے وارثوں میں سے کچھ لوگ مسلمان تھے۔ جو تمام احمد کو نبی نہیں مانتے تھے نہ اس کے پیروکار تھے ان کے کہنے پر پڑھا گیا۔ (۲) امام صاحب نے اس بات سے توبہ کر لی ہے کہ کچھ سے نصیحتی ہوئی ہے اور میں اس بات کی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتا ہوں کہ اہل بیت کے ہاتھ کر کے سے یہ امام امامت کے حامل سے نہیں کیا حکم ہے (۳) اور لوگ جو اس میت کے وارثوں کے برابر مسلمان تھے۔ انھوں نے اس کے پیچھے جنازہ پڑھا و پڑھا امام دین مست

والجماعت تہ اور میت مرزائی تھی ان نے بارے میں کیا قسم ہے (۴) میت مرزائی کے وارثوں نے مسلمان امام کے پیچھے نماز جنازہ نہیں پڑھا بلکہ انہوں نے مرزائی عقیدہ کے نماز جنازہ دوبارہ پڑھانے مسلمان اس میں شامل ہونے اور مرزائی مسلمانوں کے ساتھ جنازہ میں شامل ہوئے۔ لہذا میر جانی فرمایا کہ جو بھی عجم بولے سنت والجماعت کے نزدیک وہ غیر پڑھایا جاوے۔ امام کے بارے میں اور لوگوں کے بارے میں جنھوں نے نماز جنازہ پڑھا۔

﴿ترجمہ﴾

علامہ احمد قادیانی کو بتائی گئی کہ دالے پانچ امت کا فرمودہ اردو اردو اسلام سے خارج ہیں اور اگر مرے تو اس کی جنازہ کی نماز پڑھنا جائز نہیں۔ بقولہ تعالیٰ ولا تعجل علی احد منہم مات امداء ولا تقم علی قبرہ انہم کفر و ابانہ و رسولہ و مالوا و ہم لافسقون (پ ۱۰ نو ۱۱ ع)

وفی الحدیث المعتمدہ اما العوفہ فیہی فی حضرۃ کل الکلب (در مختار ص ۲۵ ج ۱) وہی لا یغسل ولا یمسکون (در التذکرۃ ص ۲۵۱) بنا بریں صورت مسئلہ میں دوسرے مسلمانوں کے کہنے کے باوجود بھی ان پر نماز جنازہ پڑھنا جائز تھ جن محدثوں نے کہ نماز جنازہ پڑھ لیا ہے۔ وہ سب تمہارا ہونے میں سب کو توبہ کرنا لازم ہے، مباح جب کہ اپنی غلطی کا اعتراف و اقرار کرتے ہوئے توبہ سب ہو گیا ہے تو اس کی امامت جائز نہیں درایت ہے۔ لقولہ علیہ السلام القاب من الذنب کم من لا ذنب لہ الحدیث (۴۴) ان کا بھروسہ اپنے کے جوابات میں تھا چکا ہے۔ فقط واللہ اعلم

شیعہ کا جنازہ پڑھانے والے امام کی امامت کا حکم

﴿پرس﴾

کیا فرماتے ہیں محدثین و محدثین کے ایک مسئلہ کا ایک امام نے (جو اہل فریب کا دلی مقتدا بھی شمار ہوتا ہے) ایک شیعہ کا جنازہ پڑھا ہے۔ دو شیعہ حضرات سید امیر معاویہ کو حضور صا اور صحابہ کو منور برا کہتا تھا۔ بروقت اپنے نہیں کرنا تھا۔ کئی مجلس میں بحث ہوتی تو اس کی زبان سے جرات نہ تھی۔ اور شیخین رضی اللہ عنہما وہی ظالم تک کے الفاظ کہہ دیتا تھا۔ انہوں نے اسے مسلمان سمجھا۔ اس کے بعد اسے کو جائز سمجھ کر پڑھایا تو کیا قسم ہے۔ اور اگر محض کسی دہاؤ یا زیادتی فرض سے پڑھایا ہے تو کیا عجم ہے۔ کیا یہ امام فاسق ہے یا نہیں اگر فاسق ہے تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے۔ یا نہ جائز۔ مزید برآں توبہ کی کیا صورت ہے۔ اعلائیہ توبہ ضروری ہے یا مخفی توبہ کافی ہے۔ بخیر و بد۔

درج ۲

واضح رہے کہ جو شیعہ کسی مسئلہ ضروریہ کا انکاری ہو مثلاً حضرت علی رضی اللہ عنہ کی الوہیت کا قائل ہو یا قرطب قرآن کا قائل ہو۔ یا جبریل علیہ السلام کو وحی پہنچانے میں نقلی کرنے کا قائل ہو۔ یا محبت صدیق رضی اللہ عنہ کا انکاری ہو۔ یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر حرمت (تذنب) لگانا ہو۔ یا سب صحابہ کو جائز اور چار خیر کہتا ہو تو یہ کافر ہے۔ اور اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔

قال ابن عابدین فی رد المحتار ص ۳۱۳ ج ۲ وبهذا يظهر ان الرافض ان كان ممن يعتقد الألوهية في علي او ان جبريل غلط في الوحي او كان يكره صحة الصليبي او ينفذ السيدة العذبة فهو كافر لمخالفة المواطع المعلومه من الدين بالضرورة . اهـ اور اگر اسام کے کسی مسئلہ ضروریہ کا انکاری نہ ہو تو وہ مسلمان ہے۔ اور اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ قال فی رد المحتار بخلاف هذا فان يفتحل عليا او سب اصحابه فانه مجتهد لا كافر . الخ ص ۳۱۶ ج ۲

مسئلہ صورت میں اگر یہ شیعہ نوع اول سے تھا۔ تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز تھا۔ اور دوسری قسم کا تھا تو جائز۔ باقی یہ ایک خاص واقعہ ہے مولوی صاحب نے جس شیعہ کا جنازہ پڑھا ہے وہ کس قسم کا تھا اور مولوی صاحب نے کس بنا پر جنازہ پڑھا۔ تحقیق سے پتہ چل سکتا ہے۔ لہذا سوال میں فقط قسم کے شیعوں کے بارے میں ملحد و ظلم کا تعین تحقیق کے بعد ظاہر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

منکر حدیث پرویزی کا جنازہ پڑھانے والے کی امامت کا حکم

درج ۳

کیا فرماتے ہیں علماء شریعت محمدی ﷺ اسی مسئلے میں کہ مشہور منکر الحدیث غلام احمد پر دین جس کو مجبور علماء امت نے کافر قرار دیا ہے۔ اس کا ایک ہی دوکار ہم عقیدہ ہم مسلک اور مسلک پرویز کا سلیقہ مرگیا ہے۔ جب کہ مجبور علماء امت نے پرویز کے عقیدوں کو بھی خارج از اسلام قرار دیا ہے۔ اس پرویز کی پراہم سدھ و الجماعت کے ایک پیش امام نے جنازہ پڑھا ہے۔ لہذا (۱) شریعت اسلامی میں مذکور امام کا کیا حکم ہے (ب) نماز جنازہ و کذا اس امامت کے بعد اس امام کے پیچھے اقتدا جائز ہے۔

درج ۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ امت مسلمہ کے مرم علماء کا شفق فیصلہ ہے کہ غلام احمد پرویز بوجہ انکار حدیث کافر ہے۔ لہذا اسی فرقہ سے تعلق رکھنے والا پرویز کا قبیح و فکار بھی کافر ہوگا۔ اور کافر کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔

علاحدہ کسی چیز پر عمل نہ کرنا یا نہ کرنا جائز نہ ہے بلکہ اس کو جس سے چاہی کی دوسرے کام ہو یا نہ ہو یا نہ کرنا
 جو بالکل عام اور معروف ہو تو اس کے خلاف ترک کام کرنا ہے اور اس کی امامت ضروری نہیں کہ اسے
 امامت سے محروم کرنا چاہیے۔ لہذا ترک پر صدق دلی سے امامیہ ترک کرنے اور عام مسلمانوں کو اس پر آمادہ ہو
 جائے۔ ترک اس کی امامت درست ہے اور اس کو مہربان بھی ہوا۔ لہذا امامیہ محدث لے کر من لکھ
 کمن لا دین له وہو الکفر وکفر امامۃ العبد ولا عبر لہی والفسق والمفسد ذلک واللہ اعلم

بغیر تحقیق کیے کسی کے مبنی پر شیعہ کو دانا نہ پڑھنے والے کی امامت کا حکم

﴿ترک﴾

ایمان دینے سے پہلے اور دین میں مبتلا نہ ہونے سے پہلے جو ترک تعلیم کرتا ہے۔ اس کو امامیہ امامت سے
 خارج کر دینے کے لیے کہنا کہ شیعہ کا جائز نہ ہے اس پر حاکم کا ہے اس نام و اس سبب سے میں تحقیق نہیں کرتی۔ مگر اسے
 معتقد بنانے کے لیے کہ شیعہ کا جائز نہ ہے اس پر امامیہ امامیہ شیعہ شریک نہیں مگر تو بعض لوگ کہتے ہیں کہ جائز
 پڑھنے والے اور پڑھانے والے سے منع کرنا حرام ہے۔ اور اس امام کے پیچھے نماز جاری نہیں ہے۔ یہ
 امام اس کا حکم نہ کر سکتا ہے۔ یہ سب تک کہ پانچ سالہ روہان لکھتا ہے اس امام کے شیعہ کا جائز نہ پڑھانے کے بعد
 امامت بھی نہ کرتی ہے۔ اور نکان بھی پڑھتے ہیں۔ شرک میں کام لیتے ہیں۔ عزائم اور فروع وغیرہ۔

﴿ترک﴾

شیعہ اکثر امور دین میں سے کسی مسئلہ ضروریہ کا حکم دیتا ہے اور ایسے شیعہ کا نماز جائز نہ پڑھنا جائز
 نہیں سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جائز نہ پڑھانے سے دینداروں میں شریک ہونے سے کسی نکان میں نوتا۔ سب کے نکان
 بدستور آتی ہیں۔ امام نے لاکھوں میں ایسا کتاب اس کو تو یہ کہ ہو جائے۔ اس کی امامت جائز ہے۔ ہم جان
 نکان سے کہ جاتی ہیں۔ کوئی شہ نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جب شیعہ کے جائز نہ کا حکم

﴿ترک﴾

کیا لڑنے میں عمامہ یا اس مسئلہ شرک دلی شیعہ کا جائز نہ امامیہ امامت اور امامت پر حاکم ہے۔
 معتقدی۔ یہ امامت کی امامت پڑھتے ہیں۔ اس میں شیعہ جو مکر قرآن و صحابہ و ائمہ سب کے لئے امامیہ امامت
 اور اصل جواب دے کر ملکہ و لڑاویں۔

﴿ج﴾

شیعہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جن کے عقائد حد تک ایک ہیں مگر قرآن میں تحریف کے قائل ہوں یا حضرت مصطفیٰ عاشرہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقائد کا باندھنے والے ہوں وغیرہ ایسے شیعہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ اور ایسے شخص کے جنازہ کی نماز، صلاؤ، رکعتیں۔ کیونکہ شرائط صلوٰۃ جنازہ میں سے میت کا مسلمان ہونا ہے۔

دوسرے وہ جن کے عقائد حد تک ایک ہیں مگر یہ سب شخص کرتے ہوں وغیرہ ان کا یہ حکم ہے کہ اگر جنازہ کی نماز کسی نے نہ پڑھی ہو تب تو پڑھ لینا چاہیے۔ کیونکہ جنازہ مسلم کی نماز فرض علی الکفایہ ہے اور اگر کسی نے پڑھی ہو مثلاً اس کے ہم مذہب لوگ سجدہ پڑھیں اور وہ پڑھ لیں گے۔ تو اس صورت میں اہل سنت ہرگز نہ پڑھیں۔ قال فی الدر المختار ص ۳۲۱ ج ۳ الکافر بسب الشیخین اوجب احدهما فی البحر من الجورھا معزھا للشہید من سب الشیخین او طعن فیہما کفر ولا تغفل نوبہ اخذ الدہوسی و ابو اللیث و هو المختار للعوی انتھی۔ و جزم بہ فی الاشباہ و الفرہ المصنف قال المصنف الشافعی بعد نقل الخلاف وان الرجح عند المحققین عدم تکفیر نعم لا شک فی تکفیر من قذف الصیفة عائشة رضی اللہ عنہا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شیعہ کے جنازہ میں اہل سنت کی شرکت کا حکم

﴿س﴾

کہہ فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ شیعہ کا ہے۔ جنازہ پڑھنے کے لیے شہرداری یا اخلاق کے طور پر اہل سنت بھی موجود ہیں۔ اہل سنت کو کہتے ہیں کہ جنازہ ہم کو پہلے پڑھنے دو یہی لیکن شیعہ کہتے ہیں کہ ہمارا جنازہ ہے۔ خود پہلے پڑھیں گے۔ تم بعد میں پڑھ لینا اب بعض آدمی اہل سنت کے کہتے ہیں کہ ہم جنازہ پہلے پڑھ سکتے ہیں۔ بعد میں نہیں پڑھ سکتے اور بعض کہتے ہیں کہ بعد میں بھی ہم جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ آہا ہم جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا ان کے پڑھ لینے کے بعد پڑھ سکتے ہیں۔ اگر پڑھ سکتے ہیں تو پہلے اہل سنت پہلے نہیں پڑھ سکتے تو ان کے پڑھ لینے کے بعد پڑھ سکتے ہیں۔ جیسا تو جرو۔

﴿ج﴾

اگر اس شیعہ میت کے عقائد حد تک کو پہنچے ہوئے تھے۔ ضروریات دین میں سے کسی مسئلہ کا منکر تھا۔ تو پھر تو اہل سنت اس کا جنازہ پہلے پڑھ سکتے ہیں تب بعد میں اگر کھنڈ فیصلی شیعہ تھا۔ اور مسلمان تھا اور پڑھانے والے نام بھی تفصیلی شیعہ ہے تو پھر تو ان کے ساتھ مل کر جنازہ پڑھنا چاہیے۔ بعد میں نہیں اور اگر مرتے والا مسلمان تھا

اور اس کا جنازہ پڑھنے والا عقائد کفر یہ رکھتا ہے۔ تو پھر آپ اہلسنت کی میت کا جنازہ پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں۔ اور بعد میں بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لیکن اس کے پیچھے نہیں بڑھ سکتے۔ آج کل اس فرق کے لوگوں کے عقائد اچھے نہیں۔ اس لیے ان کے جنازہ میں شرکت نہ پہلے کر لی جائے۔ بعد میں۔

کسی مرزائی کے قبول اسلام کے حق میں گواہیوں کے سبب جنازہ پڑھانے کا حکم

﴿ج ۱﴾

کیا فرمانے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کو ایک شخص نے مرزائی (جو کہ حلقہ طوح کا فر ہے) کا جنازہ پڑھایا۔ بس اس شخص سے پوچھا گیا کہ تو نے کافر کا جنازہ کیوں پڑھا ہے تو اس نے جواب دیا۔ کہ چرچا آدیوں نے گواہی دی ہے کہ وہ مرزائی شخص ہمارے سامنے گلہ پڑھ کر مسلمان ہوا تھا۔ لیکن لوگوں نے اس سے کہا کہ جو لوگ گواہی دیتے ہیں۔ ان سے یہی گواہی گھبرا کر واضح کرو۔ تو اس شخص کے کہنے پر گواہوں نے گواہی دینے سے انکار کر دیا۔ کہ ہم گواہ نہیں دیتے۔ اب غور طلب یہ بات ہے کیا وہ شخص جس نے جنازہ پڑھایا ہے۔ وہ مسلمان رہا ہے یا نہیں اور اگر کا کفار باقی ہے یا نہیں۔ میرانی فرما کر قرآن و سنت کی روشنی میں اس امر کی وضاحت فرمادیں۔

﴿ج ۲﴾

اگر واقعی اس شخص کے مسلمان ہو جانے پر چارچا آدیوں کی شہادت دینے کی بنا پر امام نے اس کا نماز جنازہ پڑھایا ہے تو شرعاً کفر نہیں ہوگا۔ اگر گواہ زبانی شہادت دیتے ہیں تو بھی شہادت کافی ہے۔ گواہوں پر تحریری شہادت لازم نہیں۔

اب امام نے مرزائی کو اس شہادت کی بنا پر مسلمان سمجھ کر جنازہ پڑھا ہے لہذا اس امام کے کفر واضح نکاح کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ لیکن اگر اس کے مسلمان ہونے کی کوئی شہادت نہ ہو تو نہیں تو مرزائی کو مسلمان سمجھنا ٹھیک ہے۔ اور مرزائی کو کافر سمجھتے ہوئے اس کا نماز جنازہ پڑھنا فسق اور گناہ کبیرہ ہے۔ بہر حال امام پر کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ مرزائی بالافتاق کافر ہیں۔ اور ان کا جنازہ پڑھنا پڑھانا اور ان سے میل جول رکھنا حرام اور ناجائز ہے۔ اس لیے آنکھ پوری احتیاط کریں کہ جب تک مسلمان ہونے کا یقینی ثبوت نہ ہو جنازہ نہ پڑھایا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنازہ پڑھانے والا خود گواہ ہے کہ متوفی مرزاہیت سے تائب ہو گیا تھا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ کہ ایک شخص نے مرزائی کا جنازہ پڑھ دیا اور دیکھتا ہے کہ اس نے مرتے وقت میرے سامنے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا اور کہا کہ جو شخص نبی علیہ السلام کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے۔ نیز اس مرزائی کے رشتہ دار کہتے ہیں کہ متوفی نے کلمہ نہیں پڑھا بلکہ کافر سراج ہے۔ یہ اس کی نماز جنازہ پڑھانے والے امام کا کلام باطل ہوتا ہے۔ پانچویں یا اس کا نماز جنازہ پڑھانا کیسا ہے۔ ویسے مرزائی کے نماز جنازہ پڑھانے والے کے لیے کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

مرزائی بالاتفاق اہل سنت والجماعت کی نظر میں کافر دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ مسلمانوں کے لیے ان کی نماز جنازہ پڑھنا ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ لہذا جس سولوی صاحب نے دیدہ و انت مرزائی کی نماز جنازہ پڑھی ہے۔ اس پر توبہ و استغفار لازم ہے۔ کفر اس کا باطل نہیں ہوا۔ اور اگر مرزائی مذکور نے مرنے سے قبل ہوش کی حالت میں کلمہ طیبہ پڑھا ہے۔ اور حضور ﷺ کے بعد اور مدعی نبوت کو کافر کہا ہے تو پھر وہ شرعاً مسلمان ہو گیا تھا۔ تمام مسلمانوں کو اس کی نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے تھا۔ فقط واللہ اعلم

شیخہ کا جنازہ پڑھانے والے کی نامت کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ امام اہل سنت والجماعت مسجد کرم پور نے جان بوجھ کر میت شیعوں کی نماز جنازہ پڑھائی ہے۔ کیا یہ جائز ہے یا ناجائز قرآن شریف و حدیث کے حوالے کے ساتھ تحریر فرمادیں۔ اگر ناجائز ہے تو شریعت نے کیا سزا دی ہے۔ یہ بھی آپ قرآن شریف کے حوالہ سے تحریر فرمادیں۔ (۲) جس دن سے امام صاحب نے شیعوں کی نماز جنازہ پڑھائی ہے۔ اسی دن سے اہل سنت والجماعت نے امامت سے غلطی کر دیا ہے (۳) یہ اگر اس امام کو دوبارہ رکھا جائے تو کس طرح رکھا جائے مع حدیث تحریر فرمادیں (۴) اور جن لوگوں نے یعنی اہل سنت والجماعت کے آدمیوں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کے لیے کیا حکم ہے (۵) کیا شیخہ صاحبان کے ہاں کھانا پینا یا ہشامی۔ موت زندگی و ستائش۔ نہیں دین ان لوگوں سے جو نہ ہے یا ناجائز ہے۔

اب امام ائمہ سنت سے معافی مانگتے ہیں لیکن بھی معافی وغیرہ کوئی ٹھیکہ دی گئی ہے کیونکہ بغیر چورہ معلوم ہونے کے یا سند کے ہونے کے ہم لوگ معاف نہیں کرتے ہیں اس لیے آپ کے پاس لکھا جا رہا ہے۔ آپ کے فتویٰ کے۔ حق کام ہو گا۔ فقط اہل سنت و ائمہ امت کرم پر اپنی طرف سے السلام علیکم ورحمۃ اللہ

ترجمہ

شیعوں نے نماز جنازہ پر امام و ائمہ کے اہل علی کے شیعہ حضرات شیعہ و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سب کی تائید قبول کرتے ہیں۔ اور حضرت عائشہ کے متعلق ائمہ و ائمہ جتے ہیں۔ اس لیے ان کے گھر پر نماز کا واقعہ ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کی زیارت قرآن میں منصوص ہے۔ اب بے شک کا قول ہونا قرآن کریم کی آیت کا انکار ہے۔ جو بالفاظی کفر ہے۔ ایسے شخص کو جو امامت بنام نہ کرنا ہے تو یہ کرنا لازم ہے۔ شریعت پر کفر ہے اور یقین ہو جاوے کہ دوسرے تابع ہوا ہے۔ قرآن کی قرآن قبول ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ علی اللہ تعالیٰ و معلول السوء سمجھاؤ نہ بتویوں میں غریب الزیادہ اسی طرح باقی شریک بھی تو پر نہیں۔ ہاں شیعہ جہاں کے ساتھ ہوتے ہوئی نہیں رکھتی ہے۔ صحابہ کرام اور حضرت عائشہ صدیقہ کے دشمنوں کے ساتھ کیا ہوتی ہو سکتی ہے۔ واللہ اعلم

شعبہ عشری شیعہ کا جنازہ پڑھانے والے کی امامت کا حکم

ترجمہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اگر سند میں کفر یا نے ایک شیعہ اثنا عشری کا جنازہ پڑھا ہے۔ اور اس بار سے میں حضرت ملا شیعہ احمد دہلوی کا اہل بطور میں پیش کرتا ہے۔ کہ حضرت مولانا نے عمر بنی جنازہ پائی پاکستان کا جنازہ پڑھا تھا۔ ہر ایک شیعہ تھا۔ جس شخص کا یہ کہتا ہے کہ میں نے جنازہ پڑھا ہے اس کا اور مسئلہ جنازہ کا ایک عقیدہ ہے۔ تو اگر جنازہ کے جنازہ پڑھانے سے حضرت مولانا پر کوئی جرم بارو نے شروع ہو رہا ہوگا تو میرے پر بھی کوئی جرم نہیں۔ اب درجہ ابنت غالب یہ امر ہے کہ یہ کا حضرت مولانا نے قضا سے داخل پڑھا ہے یا نہیں۔ اور یہ کا شیعہ اثنا عشری کا جنازہ پڑھا، اگر وہ شریعت جرم ہے۔ لیکن اگر کسی قسم کا جرم ہے۔ کیا اس قسم کے جرم سے ایسی ہی امامت میں کوئی فرق آتا ہے۔ اگر یہ کسی مسجد کا امام ہو تو اس کی فقہ امام میں کفر نہیں ہے۔ بلکہ امامت درست ہے۔ یا کوئی کہتا ہے اور کہتا ہے کہ قسم فی ہے۔ یا یہ کہہ کر نے میرے ایک زمین خریدی ہے۔ جو عجم کی سند و حق میں موجود تھی۔ اب اختلاف۔ کہ بعد و زمین خریدی گئی ہے۔ اس لیے کہ ہاں وہی کے امام بنو اور میں تھی۔ کا کلمات میں حرم کے نام تھی۔ میں لیے اب اسے ٹھیک ہے۔ اور اس نے یہ کوئی کر دی ہے۔

زید اس کے جوڑے کے لیے یہ پیش کرتا ہے کہ حکومت نے زمین وغیرہ اب ختم کر دی۔ اب کوئی زمین وغیرہ نہیں ہے۔
 قرآن و سنت طلب یہ اس ہے کہ اس زمین مذکورہ کی بیع شرعاً درست ہے یا نہیں اور حکومت کے قانون سے کوئی
 صورت جواز صحیح ہو سکتی ہے۔ یا نہیں اور زید اگر وہ ہے تو ایسے افعال کے ہوتے ہوئے اسی کی امامت درست
 ہے یا نہیں۔ ان اشیاء سے زید کا نقص ثابت ہوتا ہے یا نہیں (۲) تقریباً قاضی زردی نے فقہی اور امامت قاضی کا
 کیا حکم ہے۔ بحوالہ کتب مفصل تو فرمایا ویں۔ (۳) شیعہ اثنا عشری خارج از اسلام ہے۔ یا نہیں۔ بحوالہ کتب قمار
 مستحق قیام فرمادیں۔

بیع

نسبہ الولایۃ الحکام علی الحکام شاتم غیر الانام معمولانا محمد امین الشہید۔ ابن
 عساکر الدین الشافعی ص ۲۹۶ میں ہے۔ وإما من سب احدا من الصحابة فهو فاسق ومستدع
 بالاحصاء الا اذا اعتقد انه جاح الربوب علیہ النواب کما علمہ بعض الشیعہ او اعتقد
 کفر الصحابة فامہ کما لم یلا احصاء موجود وقت میں یا متان کے شیعہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سب کو
 طعن موجب ثواب سمجھتے ہیں اس لیے یہ اسلام سے خارج ہیں۔ ان کا جناح جناح نہیں۔ پیش نام مذکورہ بی
 غیرت سے محروم ہے۔ ایسے شخص کی امامت جائز نہیں۔ اسے معزول کر دیا واجب ہے۔ حضرت سیدنا شیعہ احمد
 صاحب مدوہ کے نقل سے استدلال صحیح نہیں۔ دور پانچوں کے خود مدعا ہیں۔ ان کا نقل شرعی حجت نہیں (۴) جو
 زمین اس نے فروخت کر دی ہے۔ اس کا فروخت کرنا جائز ہے۔ زمین میں جب مرتحن کا بقعہ نہ ہو تو مرتحن کے
 غمان سے زمین مرزوں پر تقسیم ہوئی۔ اور اب اس کو فروخت کرنا بلاشبہ صحیح ہے۔ ایسا یہ صحیح ہی ہے کہ وہ زمین اس سابق
 مرتحن کی زمین قرار کر دے۔ دور قلم اس مرتحن کی اس کے ذمہ واجب نہ رہا ہے۔ اگر وہ اس نے اسے انکار ہی ہے
 تو مجرم ہے۔ اس کی زمین سے جو اس مرتحن نے نفع غنایا ہے۔ وہ اس کے لیے ناجائز تھا۔ لیکن اس نفع کے
 بدلہ اس کا دین مانگا نہیں ہوتا۔ دفعہ اعصاب لا تضمن فقہاء کا مشہور قاعدہ ہے۔ کہ زمین کا بدلہ میں (جو
 مروج) ہے۔ اراضی مرز پر حکم اراضی مقصورہ میں ہوتی ہے۔ فاسق مرتحن سے اس کو کہتے ہیں۔ اسی طرح اگر صلحہ
 کے اور کتاب پر صلحہ ہو بھی فاسق ہوتا ہے شامی ظہور تاریخ کے مسجل ۳۷۳ھ میں ہے۔ العلیل من یعتصب
 اکبائس کلھا حتی لو انکب کثیرة تسقط عدلہ۔ ای الصغار اصبرۃ لطفۃ او الاصول
 علی الصغیرۃ تنصر کثیرۃ۔ یعنی بے تعریف کی ہے۔ جس کے سیئات مسات پر غائب ہو۔ فاسق کی
 امامت بخروہ تحریری ہے۔ صحیح لفظ علی آخر لفظی نہایت ہی مضبوط ۳۷۴ھ میں ہے۔ قال الرضوی فی شروح صیۃ
 الفصلی ذکر الحمی ان کراهۃ تعدیم الفاسق والمستدع کراهۃ التعریم۔ الخ

چاند فرض رکعتوں کو فرض ماننے والے کے جنازہ کا حکم

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پے منسلک کے ایک شخص نبی اکرم ﷺ کو آخری نبی مانتا ہے۔ مگر بھی پڑھتا ہے۔ نماز روز و حج و زکوٰۃ صدقہ و خیرات بھی کرتا ہے۔ لیکن نماز کے بارے میں یہ کہتا ہے کہ ہر نماز کی صرف دو رکعتیں ہیں۔ اور اسی پر اس کا غصہ رہا۔ غصہ مذکور کا اس حالت میں انتقال ہو جاتا ہے۔ کیا اس شخص کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کچھ لوگوں نے اس کا جنازہ پڑھ لیا ہے تو جنازہ پڑھانے والے امام صاحب اور مقتدیوں کے متعلق کیا حکم ہے۔ ایسے امام صاحب کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ غصہ مذکور دو بندوں کے پیچھے جمعہ و تراویح بھی پڑھتا تھا اور نماز جنازہ بھی پڑھتا تھا۔ لیکن خود عالم نہیں تھا۔

﴿جس﴾

اگر اس بات کا شرعی ثبوت ہے کہ واقعی یہ شخص ظہر عصر مغرب اور عشاء نمازوں کی دوسرے زائد رکعت کی فرضیت کا منکر تھا۔ اور حضور میں اس کا عمل بھی یہی رہا۔ مثلاً ظہر عصر کی دو ہی رکعت پڑھتا رہا ہے۔ تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا درست نہ تھا۔ اور جس نے پڑھایا ہے۔ اگر وہ قویاً تب ہو جائے تو اس کی امامت درست ہے ورنہ امامت سے الگ کیا جاوے۔ مقتدیوں پر بھی لازم ہے کہ وہ بھی تو پتہ تب ہو کر استغفار کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسجد حرام میں جنازہ پڑھے جانے سے استدلال

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

۴۔ ذیہ کہتے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ اس لیے یہاں بھی پڑھنا جائز ہے۔ کیا زیادہ استدلال درست ہے۔ بیانات و جروار

﴿جس﴾

قال فی الدر المختار ص ۶۵۲ ح ۱ (و کسرت تعویضا) وقیل (تزییفا) فی مسجد جماعۃ ہو ای المیت (فیہ) وحده اومع المقوم (و اختلف فی الخرجۃ) عن المسجد وحده اومع بعض المقوم (و المحتار الکراۃ) مطلقا خلاصۃ بناء علی ان المسجد اما نی

للمسكنومة ونواسمها. الخ وهرالموافق لاطلاق حديث امي داود من حنن علي ست في المسجد فلا صلوة له فان لم يرد المحتر قوله فلا صلوة له هذه رواية ابن ابى شعبة ورواية احمد وابى داود وفلانسي. له وابن ماجة فليس له شيء وروى فلا اجر له وقال ابن عبد البر هي عطا فاحش والصحيح فلا شيء له (زرر المسحور باب صلوة الجنائز ص ۱۵۳ ج ۱) ان روايات سے واضح ہے کہ عند الجہیز مسجد میں نماز جنازہ ہے۔

۲۔ مسجد حرام میں نماز جنازہ پڑھنے سے دیگر مساجد میں نماز جنازہ کے جوہر اشتدالی نہیں کیا جاسکتا ایک تو اس وجہ سے کہ مسجد حرام اس نعم سے مستثنیٰ ہے۔ جیسا کہ عیدین کی نماز عید گاہ میں پڑھنا مستثنیٰ ہے۔ مسجد میں مستثنیٰ نہیں۔ لیکن مسجد حرام میں پڑھنا مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح نماز جنازہ بھی دیگر مسجد میں جائز نہیں لیکن مسجد حرام میں جائز ہے۔ جیسا کہ اوجز الساک میں ملاحظہ کی کہ حوا سے شرح الموطا للفقاری سے نقل کیا ہے یعنی ان لا یکون خلاف فی المسجد المحرم لانه وضع للجماعات والجمعة والعیدین والکسوفین والاستغناء و صلوة الجنائز فان وهذا احد وجوه اطلاق المساجد علی قوله تعالیٰ انما یحرم مساجد اللہ الا یہ ۱۰

فمن فلو دخل فی حکم المسجد اتوی فلا یشکل فی الصلوة علی النبی ایضا ۱۰ (اوجز الساک ص ۲۶۷ ج ۲)

دوسری وجہ یہ ہے کہ وہاں کے باشندگان اکثر ظاہری المذہب ہیں۔ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا کراہت جائز ہے۔ الفرض یہ دوسرے مذہب و افواہ کا فعل ہے۔ اور ممکن ہے کہ مسئلہ کے مجمد فیما ہونے کے سبب احناف بھی وہاں نماز جنازہ میں شریک ہوتے ہوں۔ تو اس فعل سے تسک نہیں کیا جاسکتا۔ الحاصل مسجد میں نماز جنازہ عند الاحناف مکروہ ہے۔ لہذا مسجد میں بلائندہ جنازہ نہ پڑھا جائے۔ نقلہ اللہ تعالیٰ اعلم وعلہ السلام ورحمہ۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ مسجد شریف میں نماز جنازہ کا پڑھنا مکروہ ہے۔ یا نہیں اگر جائز ہے تو عرب میں حج کے موقع پر یوں مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔

﴿ج﴾

قال فی الدر المختار (وكرهت تعريفا) وقيل (تنزيها في مسجد جماعة هو) اي الميتم (فيه) وحده اومع القوم (وختلف في العارضة) عن المسجد وحده اومع بعض القوم (والمختار الكراهة) مطلقا خلاصة بناء على ان المسجد انما هي للمكتوبة وتوابعها الخ. وهو الموافق لاطلاق حديث ابي داود من صلى على ميت في المسجد فلا صلوة له قال في المختار قوله فلا صلوة له هذه رواية ابن ابي شيبة ورواية احمد وابي داود فلا غنى له الخ. وله قبله من صلى على ميت في مسجد يقتضي كون المصلي في المسجد سواء كان الميت فيه او لا فيكره ذلك اخذ من منطوق الحديث ويؤيده ما ذكره العلامة قاسم في رسالته من انه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نهى الجاشي الى اصحابه عرج فصلى عليه في المصلي قال ولو جازت في المسجد لم يكن للخروج معنى اه مع ان الميت كان خارجا عن المسجد فامس ٢٥٣ ج ١ باب صلوة الجنائز ان روايات في واضح في كراهة الخفية مسجد جماعة في نماز جنازة اكرهه ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ كرهہ تحریمی ہے یا تنزیہی۔ حاشیہ مشکوٰۃ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ كرهہ تنزیہی کو ترجیح ہے۔ ملاحظہ فرمائے الا ولىٰ۔ كونهما تنزيها لا لميلت بس هو تصغير معروف ولا تخرون الفعل بوعيد (حاشیہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵) فقد وفتل علم

کیا عید گاہ میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علما کرام اندریں صورت کر میت کا جنازہ عید گاہ میں جائز ہے یا ناجائز ہے۔ بیہودہ و تجرد

﴿ج﴾

والله اعلم بالصواب بعد ملاحظہ مطبوع صورت مندرجہ الصدر نماز جنازہ عید گاہ میں منعہ جائز ہے۔ جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ مترجم کے صفحہ ۳۶۲ پر قلم ہے کہ نماز جنازہ گھروں میں مکانوں میں عید گاہ میں جائز ہے علی حد القیاس شامی کتاب الجنائز میں بھی مرقوم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ الجواب صحیح۔ فتاویٰ عالمگیریہ سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ عید گاہ میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے کراہت جنازہ اس مسجد میں ہے جہاں نماز و جنازہ ادا ہوتی ہے۔ کما قال و صلوة الجنائز فی المسجد الذی نظام لہ الجماعة مکروہۃ الخ عالمگیری مطبوعہ مکتبہ ابدیہ کوئٹہ ص ۱۶۵۔

قبرستان کی حدود میں واقع مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

﴿مسئلہ﴾

ایک مسجد جو قبرستان کی حد میں ہے۔ وہاں کوئی امام اور سوان مترشکس اخوانی ملتے ملتے کلی صیغے کر رہے ہیں کوئی اذان اور جماعت نہیں ہوتی۔ اسی مسجد کے گھر میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں۔ جب کہ مسجد کے قریب اور مسجد موجود ہے اگر کوئی شخص کریں تو وہاں میں موجود ہے کہ نماز کا کام سے ملتی ہے۔ (۱) اسی مسجد کے اسی گھر میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں۔ وہاں بھی کھانا ایک صاحب آ کر جمع پڑھاتے ہیں۔ کیا نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں۔ (۲) کیا نماز فرض یا جماعت جائز ہے یا نہیں کیونکہ وہاں اسی گھر میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں (۳) کیا نماز جنازہ جائز ہے۔

﴿جواب﴾

اگر یہ مسجد وقت نماز کے لیے قیام کی جگہ ہے۔ نماز جنازہ کے لیے بعد نماز میں ہوتی ہے تو اس مسجد میں نماز اذان نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ نماز جنازہ مسجد سے باہر پڑھا کریں۔ یا اگر اس مسجد میں جمعہ کے بعد شریعتاً سوچو۔ اس میں تو اس مسجد میں نماز جمعہ جائز ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس مسجد کو باقاعدہ طور پر آباد کریں۔ اس میں پانچ وقت نماز یا جماعت کا اہتمام کریں۔ جمعہ بھی رخصت شروع کر دیا جائے۔ اگر جمعہ کا اس مسجد میں دوام نہیں۔ نہتے تو اگر قریب کوئی اور جامع مسجد ہو تو پھر ہمیشہ اس مسجد میں نماز جمعہ ادا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

گھر کے سبب جنازہ مسجد میں پڑھنے کی شرعی حیثیت

﴿مسئلہ﴾

کچھ فرماتے ہیں ملازمین دریں مقام کہ دار سے بیرون جامع مسجد میں محراب میں کوئی لکڑی اور وہ داندہ ہے اور نہ ہانے کی گنجائش ہے کیونکہ محراب کی طرف دیواریں پتھر کی بنی ہوئی بہت سوئی ہیں۔ جمعہ کے دن سخت گرمیوں میں نماز جنازہ کے لیے نماز جمعہ کے بعد باہر چلا جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے بہت سے لوگ شرکت نہیں کر سکتے اور سخت سردی میں باہر جانے کی صورت میں بھی نماز جنازہ میں سب شرکت نہیں کر سکتے (الف) کیا ہم مسجد کے اندر میت رکھ کر نماز جنازہ ادا کر سکتے ہیں۔ جب کہ تمام طرف میں بھی مسجد کے اندر نماز جنازہ ادا کرتے ہیں۔ اب کیا محراب سے باہر طرف میت رکھ کر نماز جمعہ ادا کر لیں۔ اس صورت میں میت صرف آنکھوں سے اور قفل ہوگی کھیت کا آنکھوں کے سامنے ہونا ضروری ہے۔ آخری و موصول میں کون سی صورت پر عمل کیا جائے گا۔ سوال کے ساتھ جواب سے نوازیں۔

مسئلہ

(۱) قال فی الدر المختار و کرمات تحریرها و قبل تنزیها فی مسجد جمعة هو ای السبب فی وجوب القوم و اختلف فی الخارجة عن المسجد و حدة اومع بعض القوم و السخا و الکراهة مطلقا و خلاصه ای سواء کان المیت فیہ او خارجہ ہو ظاهر الترویة ما عنی ان المسجد اما ینال للمکتوبة و یومعها الخ هو اشموا فی لاطلاقی حدیث ای داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا صلوة لہ قال فی رد المحتار لفرلہ فلا صلوة لہ ہذا و زیادہ اس ہی شہہ و زیادہ احمد و بی داؤد فلا یسئ لہ و اس ماجہ فلیس لہ شی و روی فلا احو لہ و قال ابن عبد البر ہی عطا فاحش و الصحيح فلا یسئ لہ الخ و لہ قبلہ من صلی علی میت فی مسجد یخصی کون المصلی فی المسجد سواء کان المیت فیہ او لا فیکرد ذلک احد ا من منطق الحدیث و یزیدہ ما ذکرہ العلامة قاسم فی رسالہ من ابہ و روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما نعی الحسنی ای اصحابہ خرج فصلی علیہ فی المسجد فان وثر جازات فی المسجد لہ یکن لہ خروج معی مع ان النعت کان خارج المسجد و تدمی من ۱۵۳ ج ۱ باب صلوة الجنائز ان رواہ سے واضح ہے کہ عند التکبیر مسجد جماعت میں نماز گزار کر دے ہے۔ اور اگر چہ میت مسجد کے بیرون پر بھی صحیح و مختار ہے کہ اس سے نہ بہت عرصہ نہیں ہوتی۔ و اس میں اختلاف ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھے۔ و تاویں و بظہر ان الاول کو یہاں تریبھا اذالحدیث میں ہو بھا غیر معروف و لا فون الفعل بر عید اما فی مشکوٰۃ ص ۱۴۵ ما ت

اس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی کوئی نئی ہے۔ بہر حال دونوں صورتیں کراہت سے خالی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عید کا وہ جس نماز جنازہ کا تعم

مسئلہ

تو فرماتے ہیں علمائے دین کہ بدین مسائل شر

(۱) کیا عید کا وہ جس جنازہ خاص نمازیہ میں سے لیے غائیقی ہے۔ نماز بناؤ پر حاکمیت ہے یا نہیں

(۲) اور اس صورت ضرور کے نہ مسجد شریف یا شہر اور عید کا وہ کا تعم عید ہے یا کوئی فرق ہے۔

(۳) اور حضرت نبی ﷺ کے زمانہ اقدس میں مسجد غریبہ یا بن زو کا وہ کوئی صحیح یک مسجد یا عید کا وہ

ملکہ قمیہ ۱۱ ہندوگانہ بھی پانے۔

- (۴) کہ آج کل بھی یہ بات سلسلوں پر ضروری ہے کہ پتہ ہے جنازہ گاہ کا پتہ درست کریں۔ یاد
(۵) اگر بیدگاہ میں نہ رہتا تو درست ہے تو متعلقہ نگرانیہ ہے یا بغیر نگرانیہ۔
(۶) اور آج کل جو مسجدوں کا احترام اور تعمیر لوگوں کے نزدیک کم ہے۔ یہ دور میں احتیاط جواز میں ہے
یا عدم جواز میں۔

- (۷) در بہت لوگ نماز جنازہ کو صلاۃ پر قیاس کر کے جو رکعتوں دیتے ہیں کیا یہ کارہ قیاس اور فتویٰ بھی ہے
یا نہ اور ان کو آج کے دور میں قیاس کرنے کا حق حاصل ہے۔ یاد
(۸) اور بہت لوگ جوش و خروش سے کہتے ہیں کہ یہ زمین لماؤں کا ہے اور ماؤں نے اپنی طرف سے
تراشا ہے۔ کیا ان کی اس بات سے من و مہر اور ہوتے ہے یاد۔

فتویٰ

- (۱-۳) عید گاہوں میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے اگر وہ صرف عید کی نماز کے لیے بنائی گئی ہے۔ اگر مسجد
شریفہ میں ہو چکا ہے نمازیں اور اکی جاتی ہیں تو اس میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر یہ مسجد کے زمانے میں
مسجد کے علاوہ طابا بن نہ اور عید کی نماز کے لیے کوئی جگہ مخصوص نہیں تھی۔ بلکہ عید کی نماز جہانہ یعنی مصرعہ میں پڑھا
فرماتے تھے۔ اور نماز کی نماز بھی مسجد سے پڑھتے اور فرماتے تھے۔

قال فی العالمگیریہ ص ۱۶۵ ج ۱ والنصلا علی الحدرة فی العجاجة والا مکتة
والخمر سواء کذا فی المحيط وصلوة الجمارة فی المسجد لندی نظام فی الحصانة
مکروهة سواء کان المیت و نفوه فی المسجد او کان المیت خارج المسجد والمیت فی
المسجد او کان الامام مع بعض القوم خارج المسجد والقوم الباقی فی المسجد او المیت
فی المسجد والامام والقوم خارج المسجد ولا تکوہ بعدد المطر هو المختار کذا فی
الخلاصة وبحوہ مکذا فی الکافی فکروہ فی لشارع وازا مضی الناس کذا فی المضمومات اما
المسجد لندی بنی لاجن صلوة الجمارة فلا تکوہ فیہ کذا فی النبی

- (۴) امام شیعہ نے نہیں تو ہم پر ہے (۵) عید گاہ میں درست ہے اگر چنانچہ نماز کے لیے نہ بنائی گئی ہو۔ (۶)
مسجد بنیگانہ میں جو نزاع اکثر عہدہ جمیع گاہ وغیرہ میں پائے گئے ہیں وہاں یہ ہے جہاں تمام منصوص
عہدہ داریوں کو درست منصوص ہے۔ (۷) بڑا گاہ و گاہ ہوتا ہے شیعہ مسلمانوں کو نماز پڑھنا ہے۔ فقہ والہ علیہم

مسجد کے محن میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم



ایک مسجد جو کہ قبرستان کی حد میں ہے۔ وہاں کوئی امام اور موزون مقرر نہیں۔ اکثر کئی بچے بلکہ کئی عیسے گزار جاتے ہیں کوئی اذان اور جماعت نہیں ہوتی۔ اسی مسجد کے محن میں نماز جنازہ ادا ہوتی ہے۔ جب کہ مسجد کے قریب اور جگہ موجود ہے۔ اگر کوشش کریں۔ تو وہ زمین ہوا ہو کہ جنازہ گاہ کا کام دے سکتی ہے۔

۱۔ اسی مسجد کے اسی محن میں جہاں نماز جنازہ ادا ہوتی ہے۔ وہاں کبھی کبھار ایک صاحب آ کر جمعہ پڑھاتے ہیں۔ کیا نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں۔

۲۔ کیا نماز فرض یا جمعہ تہت جو تہتے یا نہیں کیونکہ ہاں اسی محن میں نماز جنازہ ادا ہوتی ہے۔

۳۔ کیا نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں۔ کیونکہ جہاں نماز جمعہ کبھی کبھار ہو اور کبھی جماعت ہوتی ہے۔



اگر یہ مسجد بوقت نماز کے لیے تعمیر کی گئی ہے۔ نماز جنازہ کے لیے خصوصاً نہیں بنائی گئی ہے تو اس مسجد میں عند الاحتماق نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ نماز جنازہ مسجد سے باہر پڑھا کریں۔ نماز بوقت یا جماعت ہو یا منفراداً اور جائز ہے۔ اگر اس بستی میں جمعہ کے بغیر شرائط موجود ہیں۔ تو اس مسجد میں نماز جمعہ جائز ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس مسجد کو باقاعدہ طور پر آباد کریں۔ اس میں بوقت یا جماعت نماز کا اتمام کریں۔ جمعہ بھی ادا ماثروغ کر دیا جائے۔ اگر جمعہ کا اس مسجد میں دوام نہیں کر سکتے تو اگر قریب کوئی اور جامع مسجد ہو تو پھر ہمیشہ اس مسجد میں نماز جمعہ ادا کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

مسائل سے ناجائز تعلقات رکھنے والے پر نماز جنازہ



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی ذریعہ کا تعلق ناجائز اپنی ماس کے ساتھ حد تک رہا حرمت مصابرة کے مطابق اس پر اس کی زوجہ ہمیشہ کے لیے حرام ہو چکی ملام کے اقرار کے مطابق مفتی صاحب نے فتویٰ صادر کیا۔ ترک موالا کی لیکن ملام بہ دستور اپنی زوجہ کے ساتھ تصفیٰ زوجیت قائم رکھے وہ اب وہ ملام فوت ہو چکا ہے۔ اس کا جنازہ از حد سے شرعاً حریف جائز ہے یا نہیں۔ (۲) اگر کوئی امام اس محرم کا جنازہ دیدہ و دانستہ کرانے

اس کی امامت اب جائز ہے یا نہیں (۳) جو لوگ دیدہ و دانستہ اس ملام کے جنازہ میں شریک ہوئے شرعاً شریف
ہیں۔ ان کے لیے کیا حکم ہے۔ (۴) زوجہ ملکہ اگر فوت ہو جائے تو اس کا جنازہ جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج ۲﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم (۱) چونکہ شخص مسلمان ہی تھا۔ باقی یہ قراءت کی اس کی گناہ تیسرہ ہے۔ اس لیے اس
کی نماز جنازہ اگر ان کی بھی فرض کتاب ہے۔ مسلمان شخص اگرچہ ذاتی شرعی ہی ہو تب بھی اس کی نماز جنازہ فرض کتاب
ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔ صلوا علی کل ہو و فاجرو او کفوا قال (۲) اس کی امامت درست ہے
(۳) یہ لوگ بہ ستور مسلمان ہی ہیں۔ جنازہ پڑھنے سے کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ (۴) اس کا بھی جنازہ فرض کتاب
ہے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم

الحجاب صحیح و مفروضہ متفقہ ہے۔ ہر مسلمان عورت

عدالتی طلاق کی بنیاد پر دوسری جگہ بیٹھنے والے کے جنازہ کا حکم

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص نے دعویٰ تنبیخ نکاح کر کے اپنی لڑکی کو عدالت کے ذریعہ
چھوڑا کر اور جگہ نکاح کروایا ہے۔ جب کہ اس کے پہلے خاتمہ طلاق نہیں دی۔ اور وہ لڑکی دوسرے گھر آباد
ہے۔ کیا اس لڑکی کے والدین اور اس کے والدین کے بالغ و بالغ بچوں کا جنازہ پڑھنا پڑھانا جائز ہے یا نہیں۔
اس کا مدلل و مفصل جواب تحریر فرماویں۔

﴿ج ۴﴾

لڑکی اور اس کے والدین اور بالغ و بالغ بچوں کا جنازہ پڑھنا لازم ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔ صلوا
علی کل ہو و فاجرو الحدیث۔ شرعاً فقہ اکبر مدخلی قاری ص ۹۱۔ فقہاء اللہ اعلم

بدکار کے جنازہ کا حکم

﴿ج ۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک لڑکی جو کنواری تھی اس نے نہ نہ کروایا۔ نہ نہ کو طلاق چاہ کر
کروائی رہی۔ چند آدمیوں سے غوثی سات ۱۱ پہلے اس کے مجھے ماموں نے اس کے والدین کو روکا کہ قبر میں

برے فعل سے باز آ جاؤ۔ اس کے والدین نہ حرام اور نہ حلال جانتے ہیں۔ چند ماہ قبل اس کے وارثوں کو معلوم ہوا اس زانیہ کے ماموں کے اپنے گھر لے گئے۔ بہنیں فروخت کرنے کے کہل کر اگر فروخت کر دیں گے۔ فیڈی ڈاکٹر سے علاج کراتے ہوئے تک ہو گئی۔ اور ایک ماہ قبل قاضی کو پتہ چلا اس کے والدین کو سمجھا یا کہ اس فعل سے باز آ جاؤ لیکن وہ نہ رکے۔ وہاں جادی رکھی۔ وہاں کرتی ہوئی بٹاک ہو گئی۔ پھر قاضی صاحب کے پاس آئے کہ جنازہ کے لیے آئیں لیکن قاضی نے کہا میں جنازہ نہیں کر سکتا اور بزرگ بھی عالم باعمل جامعہ اسلامیہ بہاولپور کے فارغ التحصیل تھے۔ اسی گاؤں میں تشریف فرما تھے۔ انھوں نے بھی کہا کہ جنازہ نہیں ہوتا۔ یہ واقعہ سچا ہے۔ مدرسہ کے پاس بیٹہ کہ قاضی نے بیان بھی لیے گا، حافظ عبدالغفور اور دونوں ماموں حافظ سید خان کئی لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں۔ دنیا واری کے لیے جنازہ کر لیتا تھا۔ اب جو کہتے ہیں کہ چڑھتا تھا اور جو کہتے ہیں کہ نہیں ہوتا۔ ان کے متعلق قرآن اور حدیث کی روشنی میں بیان کر دیں۔

﴿ج ۲﴾

زنا کاری گناہ کبیرہ ہے۔ اور اس کا مرتکب ناقص رفاقر ہے۔ کافر نہیں ہے لہذا اس کے جنازہ کی نماز پڑھنی چاہیے تھی۔ حدیث شریف میں ہے۔ صلوا علی کل بر و لما جہر الحدیث (شرح فقہ الاکبر ص ۹۱) یعنی ہر ایک نیک رہے کے جنازہ کی نماز پڑھو البتہ اگر زجر آئیے لوگ شریک نہ ہوں کہ جو مقتد ہیں اور دوسرے لوگ نماز پڑھیں تو عبا یہاں کرنا درست ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

تین طلاقیں دے کر کسی شیعہ کے کہنے پر دوبارہ عورت رکھنے والے کے جنازہ کا حکم

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیان مسئلہ کے ایک مرد نے اپنی عورت کو طلاق دی ہے۔ بعد میں وہ مرد شیعوں کے ڈاکروں کے پاس چلا گیا۔ تو انھوں نے کہا کہ یہ عورت تم پر حرام نہیں ہے۔ تو اس مرد نے دوسری دفعہ نکاح نہیں کیا۔ اسی پہلے نکاح میں رکھا جس میں طلاق حفظ ہو چکی ہے۔ بعد میں وہ عورت فوت ہو گیا تو مولویوں نے فتویٰ دیا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھو شریعت میں منع ہے۔ تو اس آدمی کو بغیر جنازہ پڑھے دفن کیا گیا ہے۔ اب حضور کی خدمت میں عرض ہے کہ ایسے آدمی کا نماز جنازہ پڑھنا چاہیے تھا یا نہیں اور جس مولوی نے فتویٰ دے کر بغیر نماز جنازہ پڑھے دفن کر دیا۔ اس کے لیے کیا حکم ہے۔

﴿نکاح﴾

مطلقہ عطا کے ساتھ بغیر طلاق کے دوبارہ نکاح کرنا حرام ہے۔ اس لیے یہ شخص مرکب کبیرہ ہے اور مرکب کبیرہ کے جنازہ کی نماز پڑھی جاوے گی۔ اور کارفرمی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاوے گی۔ لعلولہ علیہ العلوۃ والسلام صلوا علی کل یرودھا جورو فی الدرد المصنوا علی هامش رد المحتار باب المصنوا ص ۶۴۲ ج ۱ وہی ہر صر علی کل مسلمہ ماتت غلاما او معة مفاہ و ققطاع طریق الخ اور جس مولوی صاحب نے نماز جنازہ نہ پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اس کو تو یہ کتاب ہونا چاہیے۔ البتہ اگر زجر اچھے لوگ شریک نہ ہوں جو متہدہ ہیں۔ اور دوسرے لوگ نماز پڑھ لیں تو ایسا کرنا درست ہے۔ فقہ واللہ اعلم

منکوحہ غیر کو بغیر طلاق و نکاح رکھنے والے کے جنازہ کا حکم

﴿نکاح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک علاقہ میں علی الاطلاق لوگ منکوحہ غیر کو استعمال کرتے ہیں۔ اس طریقہ سے حلال نہ کی منکوحہ ہے۔ وہ نہ یہ سے اغوا ہو کر بکر کے پاس چلی گئی۔ اب بکر کی سال اپنی زوجہ کی طرح اپنے گھر میں رکھتا ہے اور اپنے گھر کا سارا کام خود و فروش اسی عورت کے ہاتھ سے کراتا ہے اور اس سے کئی اولاد بھی جنمے گئے۔ وہ بھی سی بکر کو اور بکر کی اس منکوحہ کو والد اور والدہ کے لفظ سے پکارتے ہیں۔ اور اس کام سے منع نہیں ہوتے اگرچہ کئی دفعہ علماء وقت نے منع کیا۔ مگر ہمارے علاقہ میں جاہلیت ہے۔ کہ زید کی منکوحہ اگر بکر کو چلی گئی طریقہ اغوا تو بکر کی منکوحہ یا بکر کے قبیلہ میں دوسرے کسی کی منکوحہ کو یا زید کے قبیلہ کو بطریقہ اغوا چلی جاتی ہے۔ وہ بھنی بکر کا قبیلہ اسی منکوحہ کو اپنی منکوحہ کی طرح تین موت استعمال کرتے ہیں۔ اور اس سے اولاد بھی جنمے ہیں اور ایک دوسرے کو والدین کے لفظ سے پکارتے ہیں اب اگر ایسا آدمی مر جائے۔ مرد ہو یا زن ایسے آدمی کا جنازہ کس طرح کریں گے۔ حضور ﷺ نے تو مرحوم کا جنازہ نہیں پڑھا تھا تو حضور ﷺ کا جنازہ نہ پڑھا تھا ظاہر ہے کہ اپنے وز جراحا۔ نیز امام مالک صاحب کا قول ہے کہ مرحوم پر جنازہ نہ پڑھے نیز نہ بری کا قول ہے کہ لا یصلی علی المرحوم أصلاً تغلاً عن حاشیہ المہدایہ تو جب مرحوم کے جنازہ میں اختلاف ثابت ہے۔ باوجودیکہ یسلم نفسه لایفاء حق مستحق عنہ بھی ہے۔ تو زانی جہود و مت کرتا ہے۔ تین عین موت اور تو یہ بھی نہیں کرتا اس کا کیا حکم ہے۔ نیز دلالت النص یا عیادہ نص سے بھی ایسا مستفاد ہوتا ہے۔ کہ اس آدمی نے تو حرام کو حلال کہا۔ اب اس آدمی کے لیے علماء وقت پر کیا فرض ہے۔ اگر اس طریقہ سے منع ہو جاتا ہے کہ علماء وقت ایسے آدمی پر جنازہ نہ پڑھیں امانت یا زجر یا اور کسی طالب علم سے پڑھنے کو کہہ دیں یا اور کوئی جنازہ نہ پڑھے یا کسی اور طریقہ سے کیا جاوے۔ غرض وقت اگر اس بات پر اتفاق کریں کہ اس پر جنازہ نہ پڑھیں گے تو کیا کچھ مواخذہ ہوگا یا خواہ۔ علماء وقت کو یہ معلوم ہو گیا ہے کہ اگر یہ اتفاق کریں کہ ایسے آدمی سے قطع

تعلق کریں اور جنازہ بھی نہ پڑھیں تو لوگ ایسے حرام کام سے منع ہو جاتے ہیں۔ مگر بعض علماء کہتے ہیں کہ کوئی مرتب کفر نہیں ہے کہ ہم جنازہ نہ پڑھیں اس وجہ سے جنازہ پڑھنے ہیں اور بعض علماء حسن و اہی منکم الحدیث سے استدلالی پکڑتے ہیں۔ باقی جواب جو بھی ہو۔ وہ از روئے شرع منایت فرما دیں مگر حوالہ کتب ضروری ہے۔ ہمارے علاقہ میں اس مسئلہ پر بہت اختلاف ہے۔ لوگ حرام کام سے علماء کے اتفاق سے منع ہو جاتے ہیں اور اختلاف سے اور بھی مرتکب ہو جاتے ہیں۔ نیز اتوجروا۔

﴿ج ۲﴾

اپنے شخص کی نماز جنازہ علماء قلعانہ پڑھیں۔ البتہ فکر عاملہ المسلمین میں سے کوئی پڑھ لے۔ تو جائز ہے۔ اھیں روکا نہ جاوے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض لوگوں کا جنازہ خود پڑھا۔ اور دوسروں کو اجازت دی کہ وہ زنی الا حادیث اکمیر۔ علماء شامی نے قائل نفس کے متعلق یہی معتق فرمائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم خود کشی کرنے والے کی نماز جنازہ

﴿س ۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ۔
کہ ایک شخص بخون تھا اور اسی بخون کی حالت میں اس نے خود کشی کر لی۔ کیا اس کی نماز جنازہ اس پر جائز ہے یا نہیں۔ نیز اتوجروا۔

﴿ج ۳﴾

اس شخص پر نماز جنازہ ضرور پڑھی جائے گی۔ لحدیث صلوا علی کل مر و لاجو۔
نکد واللہ تعالیٰ اعلم۔

خود کشی کرنے والے اور زانی پر نماز جنازہ

﴿س ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ اگر زانی مرتقل ہو جائے تو اس کا جنازہ شرعاً درست ہے یا نہیں۔
(۲) خود کشی کرنے والے کے متعلق مشہور ہے کہ یہ حرام موت ہے۔ کیا خود کشی کرنے والے کا جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

(۱) زانی وزانیہ کو بطور جنازہ دفن ناجائز شخص۔ البتہ اپنے بزرگ کو جو قوم کا معتقد اور وہ ان کی نماز جنازہ میں زجر اوتوجھا شریک نہ ہوتا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خود گشتی کرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟

﴿س﴾

مسلمان خود گشتی کرنے والے شخص کا چاہے وہ مرد ہو یا عورت نماز جنازہ اسلامی رو سے جائز ہے یا ناجائز۔
ذرا وضاحت سے سمجھائیں اور فتویٰ دیں۔

﴿ج﴾

فتویٰ اسی پر ہے کہ جو شخص خود گشتی کرے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جاوے۔ کما فی الدر المختار
عن من لکل نفسہ (ولو عملہ بفعل ویصلی علیہ) بدیعنی۔ ص ۱۶۴ ج ۱
مروءۃ نہ صحتی۔ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵

خود گشتی کرنے والا فاسق ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک شخص نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی کوشش کی لیکن نکاح نہ ہوسکا۔ اور پھر اسی عورت کے گھر جا کر اسے کہا کہ ساتھ چلو۔ لیکن اس نے ساتھ جانے سے انکار کیا۔ اسی آدمی نے عورت کو گولی مار دی۔ پھر اس آدمی نے اپنے آپ کو بھی گولی مار دی۔ بعد ازیں تین گھنٹے تک زعمہ رہے۔ پھر اس نے توبہ بھی کی۔ آیا یہ شخص عہدہ کہلائے گا یا نہ۔

﴿ج﴾

جان بوجھ کر اپنے آپ کو قتل کرنے والا شیعہ نہیں کہلاتا۔ یہ شخص اپنے نفس پر باقی اور فاسق کہلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔ فقط واللہ اعلم

عقربانہ نماز جنازہ درست نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک مریض عرصہ دو سال کے بعد بیماری کی وجہ سے اعتقاد کر گیا

جس کی نماز جنازہ طاق مورخہ ۲۳۔ ۷۰۔ ۷۱ کو بعد از مرگ معراج میں مسجد ربیعہ کے حواضر میں حضرت سولہ فہاء ارضوی خلیفہ نے قنبر پناہ میں چالیس آدمیوں کے ساتھ پڑھائی۔

اب اس کی نماز جنازہ مانا جائے گا۔ پر مورخہ ۲۳ جو ان ۷۰ کو واپس کرنے کے بعد طاق ربیعہ کے انجمن پر دو بار پڑھانے کا بندوبست کیا گیا وہ ہے۔ مجھے یہ خبر تھی حیات نراء میں کہ یہ نماز جنازہ اسی شہر میں ستویں کے دن کیے جانے کے بائیس دن بعد مذہب خلیفہ میں جائز ہے یا کر نہیں۔

﴿۱۰﴾

مورخہ مسئلہ میں غائب نماز جنازہ خلیفہ کے ہاں درست نہیں۔ بلکہ ایک دفعہ نماز جنازہ پڑھنے اور دفن کرنے کے بعد جس کو بیکس دن گذر گئے ہوں وہ بارہ نماز جنازہ نہ پڑھایا جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شہید کی نماز جنازہ بھی ادا کی جائے گی

﴿۱۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مشائخ اہل بیت کہ شہید کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

﴿۱۲﴾

احناف کے نزدیک جیسے دوسرے اصوات مسکین کا جنازہ پڑھنا واجب ہے۔ اسی طرح شہید کی نماز جنازہ پڑھنا بھی واجب ہے۔ چنانچہ مشہور اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمودہ احد میں سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے شہداء کی نماز جنازہ پڑھی ہے۔ متعدد صحیح روایات سے یہ ثابت ہے۔ اور سید الشہداء اور رضی اللہ عنہ کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمایا پڑھا فرما و احد میں ستر صحابہ شہید ہو گئے تھے ان کی نماز پڑھنے کے وقت حضرت حمزہ ؓ کا پہلا جنازہ پڑھا اور پھر میت سامنے ہی پائی رہی تا آنکہ سب شہداء کی نماز جنازہ پڑھی۔ فتح القدر ص ۴۷۵ ج ۱ و قد روی عنہم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزة حین لاء الناس من القتال فقتل رجل وابنه عند تلک الشجرة فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فلما رآہ وراى مامل به شهيد وبكى فقام رجل من الانصار فرمى عليه بتوب ثم جنی بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة ليصلى عليهم ثم يرفعون ويترک حمزة حتى صلى على الشهداء کلهم وقال صلی اللہ علیہ وسلم حمزة سيد الشهداء عند الله يوم القيامة (اندر بحث) ابن ماجہ شاہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ شہید

کی نماز : نہیں ہے۔ حدایہ مع الفتح ص ۳۷۷ ج ۱ پر ہے۔ ویصلی علیہ ولا یغسل الی ان قال فیہ والش یصلی فی الصلوۃ ویقول السیف محاء للذنوب فاعفی عن الشقاعۃ ونحن نقول الصلوۃ علی الميت لاظهار کرامتہ والشہید اولی بہا والطاهر عن الذنوب لا یتغنی عن الدعاء کالنسی والصی الخ وفی شرحہ فتح القدیر مصری صفحہ ۵۷۳ نقول اذا اوجب الصلوۃ علی الميت علی المکلفین تکریماً فلان یوجب علیہم علی الشہید اولی لان استحقاقہ لکرامۃ اظهر الخ وکذا فی کتب الحدیث والفقہ لہذا ان عبارات حدیثیہ اور فقہیہ سے شہید کی نماز جنازہ کا ثبوت اور واجب واضح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خزیر کو مارتے ہوئے جو زخمی ہو کر مر جائے، اس پر نماز جنازہ پڑھنا فرض ہے

﴿س﴾

(۱) کسی مسلمان آدمی کو اچانک خزیر آ کر زخمی کر دے اور وہ فوت ہو جاوے۔ تو اس کو جنازہ اور غسل دینا جائز ہے۔ یا نہیں ۲۔ کوئی مسلمان شعلیہ طور پر شکار کو جا رہا ہے تو اس کو خزیر زخمی کر دے اور فوت ہو جائے۔ تو اس کو غسل دینا اور نماز جنازہ جائز ہے۔ یا نہیں (۳) کوئی مسلمان اس فرض سے کہ خزیر علالتے میں بہت ہیں ان کو مار ڈالوں مگر خود زخمی ہو کر مر جائے۔ شریعت، سلام میں اس کے متعلق کیا حکم ہے۔ نیز ایک آدمی کو بغیر غسل اور نماز جنازہ کے دفنایا ہے۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے۔ اور جن مولویوں نے فتویٰ دیا ہے کہ غسل اور نماز جنازہ جائز نہیں ان کے متعلق کیا حکم ہے۔ فوراً مر جائے تو کیا حکم ہے۔ اور کئی گھنٹوں تک یا مہینوں تک مر جائے تو کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

خزیر کا شکار جس نیت سے بھی کرے۔ خزیر کے لگائے ہوئے زخموں سے مر جانے والے کی نماز جنازہ پڑھنا اسی طرح فرض ہے جس طرح باقی مسلمان اموات کو غسل دینا اور ان کی نماز جنازہ پڑھنا خود فوراً مر جائے یا بعد میں مرے کسی مسئلے میں فرق نہیں آتا اگر دفن کر دیا گیا۔ اور غسل نہیں دیا گیا۔ تو قبر کا کھودنا اور اس کو نکالنا درست نہیں۔ البتہ اگر اس کے بدن کے سالم ہونے کا گمان غالب ہے۔ تو قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھ لی جاوے۔ ضروری ہے۔ اور اگر غالب گمان یہ ہے کہ بدن سالم نہیں ہوگا تو نماز جنازہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دے میت کا اس میں خاص نقصان نہیں ہے۔ غسل نہ دینے والے اور جنازہ نہ پڑھنے والے گنہگار ہیں۔ ان کو توبہ کرنی لازم ہے جس نے یہ فتویٰ دیا ہے۔ وہ احکام شریعہ سے بالکل ناواقف معلوم ہوتا ہے۔ اس کو بھی توبہ کرنا علانیہ لازم ہے اور آنکھ دھونے اور احکام شریعہ میں فتویٰ دینے سے احتراز کرنا لازم ہے۔ واللہ اعلم۔

ہے نماز آدمی کے کفن میں کا حکم

﴿۴﴾

یہ فرماتے ہیں صحابہ کرام اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایک آدمی نے بھی اپنی زندگی میں نماز نہیں پڑھی اور ایک شاہد بھی نہیں ملتا ہے کہ اس نے نماز پڑھی ہے اب وہ یہ کہہ کر فوت ہو جائے تو کیا اس کو غسل پانچوں میں سے پانچیں اور غسل نہ کر کے قبرستان میں دفن کریں گے یا نہیں۔

﴿۵﴾

ترجمہ نماز کا فرض نہ لکھو لیکن ہے۔ لکھنا واجب و جائز ہے۔ ہذا حدیثوں کی طرف اس کی بھی تفسیر و تفسیر کرنی چاہیے۔ اور نماز جنازہ کو نہ پڑھنی چاہیے۔ ہاں نماز کے کفن کو دینا یا نہ دینا مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ ہونے کا وجہ نہیں ہے۔ حدیث ثابت نہیں ہے۔ صلوٰۃ اعلیٰ کلہم و لا جہر (الحديث) اہل بیت صبر کے لیے بڑا ہو سکتا ہے کہ تارک نماز وغیرہ فحش کی نافرمانی کو نہ پڑھیں۔ بلکہ عوام لوگوں سے کہہ دیں کہ نماز جنازہ پڑھاؤ۔ کفن نہ کرنا کہ تارکین نماز کو نہ دے وغیرہ۔ کہہ وردہ فی الحدیث غلط و دھما علم۔

میت سے نہ دو نماز جنازہ درست نہیں

﴿۶﴾

یہ فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ کسی کی جائزہ نماز جنازہ چھٹی اس طرح کہ میت اور دو نماز جنازہ ملتان یا کسی دوسرے مقام میں پڑھی جائے۔ کیا یہ نماز جائز ہے اور کیا اس کا کوئی ثبوت کتاب و سنت یا ائمہ میں ہے۔

﴿۷﴾

مذہب حنفی میں کسی شخص کی جائزہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ لہذا شافعی کے نزدیک جائز ہے اور نکاح و لال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھ کر حضور میں پڑھی اور ترمذی صاحب نے آپ کی فتویٰ جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔ اس کا جواب منافی کی طرف سے دیا جاتا ہے۔ کہ نباشی بارشاد کا جنازہ وہ جہ میں حضور ﷺ کے ساتھ آپ کے پیغمبر کے طور پر پیش کر دیا گیا تھا۔ اور حضور ﷺ ملاحظہ فرما رہے تھے۔ تو یہ نماز مذہب کی نہ رہی۔ بلکہ حاضر پر ہوئی۔ یا یہ صرف نباشی کی نصیحت تھی

کدس کی غائبانہ پڑھی گئی۔ دوسرے کی نماز نماز میں پڑھی جائیگی، اگرچہ، کتاب الفضل کیوں نہ ہو۔ دیکھئے
 بہت سے صحیحہ روایات میں شیعہ ہونے کے بغیر، **تکبیر** کے کسی پرانے زمانہ میں پڑھی گئی، تقدیر مصری ص ۵۰ ج ۱
 بخلاف تکی کی نہایت سحر کتاب ہے اس میں لکھا ہے۔ اما صلواتہ علیہ السلام علی النجاشی کا
 اعلانہ رفع سریرہ لہ حتی راہ علیہ السلام بحضرہ فتکون صلوة من خلفہ علی میت براہ
 الامام وبحضرہ دون الامام مبین وهذا غیر مانع من الاعتداء واما ان ذلک حصہ بہ
 النجاشی فلا یلحق بہ غیرہ وان کان العقل منہ کشفادۃ حریصۃ مع شہادۃ المصدقین من
 ۲۳۱ ج ۱ اور تکریم ہے۔ فلانصح علی غالب الخ و صلوة النبی ﷺ علی النجاشی
 لغویۃ او حصر صبرہ انکار میں خصوصیت کے تحت ہے، اولانہ رفع سریرہ حتی راہ علیہ السلام
 بحضرہ فتکون صلوة من خلفہ علی میت براہ الامام وبحضرہ دون الامام مبین وهذا غیر
 مانع من الاعتداء فتح استدلال تہذیب الاحتیاط مع لامزید علیہ فارح ایہ من حلفہ
 ذلک انہ توفی خلق کثیر من اصحابہ صلی اللہ علیہ وسلم من امرہم علیہ تقرأ واما
 نقل عنہ انہ صلی علیہم مع حرصہ علی ذلک حتی قال لاسموت احدکم لا اذتمونی
 بہ فان صلواتی علیہ رحمة نہ فقہ وانہ المرص ۱۶۴۱ ج ۱

دوران جنازہ تکبیر کرے

﴿تکبیر﴾

یہ فرماتے ہیں جو دین اور پرستار کے لیے پروردگار تعالیٰ سے تشریف آوری ہے۔ (۱) اگر
 جماعت جنازہ پڑھتی ہو جائے تو ایک آدمی غیر متوجہ رہے۔ یا کسی دوسرے کی طرف راہ کر سکتا ہے؟
 (۲) کیا قبر پر مکان بنانا جائز ہے؟ قبر پر پہرہ لانا جائز ہے؟ یا کھجور پانی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 حاضر نظر نہ کرنا جائز ہے۔ اور حق تعالیٰ کے اعتقاد کے ساتھ ہے۔

﴿تکبیر﴾

اب قبر پر جنازہ کے خلاف سخت روایت ہے۔ جیسے: "تقریرت القبر" سے نہ شرعی ہے
 نسبہ فی الاقتصار علی ما ذکر من الیاء اشارۃ الی انہ لا یسن الاذان عند ادخال الجنت
 لی قبرہ کما هو المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاویٰ بانہ بدعة وفال من طریق بہ

سنة متسا على تدبها للمولود المحاق لخاتمة الاربابته فلب يصب رء . برعائ اذان من
العتق كمن شرح اكل سے ثابت نہیں ہے۔ ثانی ادا بین بدعت اور ممان ہے۔

(۴) چارے۔ وجاز العیصم لخوف فوت صلوة الجازہ (در مختار)

(۳) قبر چنانچہ مکان میں دفن کر، سوائے انبیاء کے اور کسی کو جائز نہیں۔ ولا یسفی ان یدفن المیت
فی الدور ولو كان صغیراً لا احتصاص هذه السنة بالانبياء وبهال التبراب علیه ونكره
النویافه من التراب لانه بمنزلة النساء (در مختار و شامی) طاق فسیخ ثم عن جابر قال یھی
رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یخص البتہ وان یسی علیه (مشکوٰۃ باب دفن المیت)
باقی امور کے بارے میں فقہ و سوال کیا جائے۔ نقض و اللہ تعالیٰ اعلم

در مختار و شامی و غیرہ باب فقیہ و ردہ تمام باصوم الی

تکمر اور نماز جنازہ، غائبانہ جنازہ پڑھنے کا حکم؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متقدمین کہ ایک مریض عرصہ دس سال کے بعد بیماری کی وجہ سے انتقال کر گیا
ہے جس کا نماز جنازہ مکان دور ۵۰ سے ۷۰ کو بعد از نماز عصر پڑھنے واجب مسجد بلوے کو اتر میں حضرت
مولانا سیاح رحمہم فی الخلیف جامع مسجد نے تقریباً تیس چالیس آدمیوں کے ساتھ پڑھائی۔ اب اس کی نماز جنازہ
غائبانہ طور پر سورہ ۲۳ برقرانی ۷۰ و دفن کرنے کے بعد مقررہ طریقے پر دوبارہ پڑھانے کا بندوبست کیا جا
رہا ہے مجھے آپ فتویٰ عنایت فرمادینا یہ نماز جنازہ اسی شہر میں متوفی کے قریب یا یا کس ایام دفن ہونے کے بعد
مذہب حنفیہ میں جائز ہے یا کہ نہیں۔

﴿س﴾

صورت مسئول میں غائبانہ نماز جنازہ حنفیہ کے ہاں درست نہیں۔ لہذا ایک اللہ نماز جنازہ پڑھنے اور دفن
کرنے کے بعد جس کو یا کس دن گزر چکے ہوں اس کا دوبارہ نماز جنازہ پڑھایا جائے۔ نقض و اللہ تعالیٰ اعلم
شیخ نماز جنازہ میں ہندگی کے لفظ سے نماز فاسد نہیں ہوتی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ ایک میت کا جنازہ کرایا گیا اور جس امام صاحب نے نماز

جنازہ پڑھائی انھوں نے نیت پانہمی۔ نیت کرتا ہوں میں اس نماز جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں میں واسطے اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے چار گھیر نماز جنازہ فرض کفایہ ثلثا واسطے اللہ تعالیٰ کے درود واسطے حضرت محمد ﷺ کے دعائیں واسطے حاضریت کے منہ طرف خانہ کعبہ شریف کے بندگی اللہ تعالیٰ کی۔ اللہ اکبر ایک معترض نے اعتراض اٹھایا کہ بندگی کا لفظ کہنے سے نماز جنازہ فاسد ہو جی ہے اور جواب میں دلیل یہ پیش کی کہ بندگی یہ اس چیز کا نام ہے جس میں رکوع نکود پایا جاوے چونکہ جنازہ میں رکوع نہ ہو نہیں اس لیے جنازہ فاسد ہے۔ اور اس نے حلیہ بیان دیا ہے کہ نماز جنازہ عبادت نہیں ہے۔ کیونکہ رکوع نکود سے خالی ہے۔

(۲) قربانی کے لیے ایک جانور خرید لیا اور مکمل حصے ہو گئے رقم ادا کر دی گئی بعد ازاں عیب وار ہو گیا یعنی ٹانگ ٹوٹ گئی اس جانور کے متعلق کیا فرماتے ہیں آیا ذبح کر کے گوشت فروخت ہو سکتا ہے۔ یا کہ صدقہ کرنا چاہیے ان دونوں مسئلوں کے متعلق تفصیلاً جواب مع حوالہ جات بعد مہر دارالافتاء ارسال فرماویں۔

﴿ج﴾

۱۔ صورت مذکورہ میں نماز جنازہ صحیح اور درست ہے۔ معترض کا اعتراض سراسر بے جا اور غلط ہے۔ معترض کا یہ کہنا کہ بندگی ہر اس عمل کا نام ہے جس میں رکوع نکود پایا جاوے۔ اور اس کا حلیہ بیان دینا کہ نماز جنازہ عبادت نہیں ہے۔ کیونکہ رکوع نکود سے خالی ہے بالکل غلط ہے۔ اس معترض نے بندگی اور عبادت کا یہ معنی کہاں سے لیا ہے۔ بندگی تو مطلق طاعت کو کہتے ہیں؟ خواہ وہ دل سے ہو زبان سے ہو یا جوارح و اعضا کے ذریعہ سے ہو۔ مانی طاعت ہو یا بدنی ہو رکوع اور سجدہ اس میں ہو یا نہ ہو یہاں یہاں الساس اعبدا کے کلام ربانی میں کیا نماز و روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ عبادات داخل نہیں؟ معترض کا یہ کہنا دعویٰ ہے دلیل ہے۔ اگر بطریق حنزل معترض کی بات مان بھی لیں تو بھی نماز جنازہ کی صحت میں کوئی نقصان لازم نہیں آتا کیونکہ نیت تو دل کے ارادے کا نام ہے۔ زبان سے کہنے کا تو کوئی اعتبار نہیں ہے ظاہر ہے کہ امام مذکور کا ارادہ اس نماز کا ہے جس میں رکوع اور سجدہ نہیں اگرچہ لفظ بندگی کہہ کر بزم معترض اس نے زبان سے یہ کہا ہے کہ وہ نماز پڑھتا ہوں جس میں رکوع اور سجدہ ہے۔ کما قال فی العالمگیری مطبوعہ مکتبہ ماجدہ کونہ ص ۶۵ ج ۱ البیۃ ارادة الدخول فی الصلوة والشرط ان يعلم بقلبه ای صلوة یصلی وقال ابضا عزم علی الظہر وجرى علی لسانه العصر یعزیه کذا فی شرح مقدمة ابی اللیث ابضا ص ۶۶ ج ۱ (۲) قربانی کے لیے جو جانور خریدا جائے اور ذبح کرنے سے پہلے وہ ایسا عیب وار ہو جائے کہ اس کے ساتھ قربانی جائز نہ ہو تو ایسی صورت میں فنی

مجلس کو اس کی جگہ دوسری قربانی کرنی چاہیے اور اس وجہ سے جانور کو اس کی مرضی ہے۔ جو کچھ کرے فراغت کرے یا زبح کرے اس کا گوشت پیچے یا صدقہ کرے اس کی مرضی پر موقوف ہے۔ اور اگر وہ شخص فقیر ہے۔ تو اس کی طرف سے وہ عیب دار جانور ہی کافی ہے۔ ان کوئی قربانی کے طور پر ذبح کرے۔ یہ ضروری ہے۔ کما قال
 علی النذر المختار مطوعہ ایچ ایم محمد کراچی ص ۲۲۹ کتاب الاصحیہ (ولو اشواھا
 صلیعہ ثم تعینت مع مانع) کما سار علیہ الفامۃ غیر ما مقامہ: (ان کان غنیاً وان کان
 فقیراً) جزء ذلک: وکذا لو کانت معیبة وقت الشراء لعدم وحبوبھا علیہ بخلاف الغنی الح
 واللہ تعالیٰ اعلم وعسہ اتم واحکم۔ حررہ عبد اللطیف غفر لہ۔ سہول مفتی مدظلہ سہرا علوم ہستان

نماز جنازہ کی نیت میں دس سے ارادہ ضروری ہے



گویا فرماتے ہیں علماء دین دس میں سے کسی نے قرضہ دیا ہے کسی کا فریضہ کا اب وہ قرضہ کہیں خرچ کرے۔ (۲) اجازت۔ (۳) اجازت میں ایک مولوی صاحب نے جنازہ پر حدیث نماز۔ جگانہ کی طرف نیت پاندھی اور بعد نماز جنازہ بغیر دعا کے اٹھ جائیں وہ مولوی فرمایا نیک نیت نماز جنازہ وظاہر کتاب غلط ہے۔ نیت میں ارادہ اول کا کافی ہے لہذا نماز جنازہ غلط ہے۔ دیکھ بڑے بڑے بزرگوں کو دیکھ ہے کیا شرع کے لحاظ سے عمل مولانا کا درست ہے یا نہیں۔ مستشرقین کا حوالہ بخشیں۔ یہ ایک نیا طریقہ نماز جنازہ کا ایجاد و نوا۔ بیوقوف و نادان۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) زید نے جس شخص کا قرض دینا ہے۔ اگر وہ شخص اس کو معلوم ہو تو یہ قرض خواہ اس قرض خواہ کو دینا لازم ہے۔ اگر وہ خود موجود نہ ہو تو اس کی فوجی کی صورت میں اس کے وارثوں کو واپس کر دینا ضروری ہے۔ اگر خود اس کے ورثہ معلوم ہوں اور بالکل ایسے ہوں۔ جب اس صورت میں اس رقم کو قرضاء اور سائیکین پر صدقہ کرنا ضروری ہے۔ (۲) (۱) اظہار نیت دل کے اندر سے کہتے ہیں۔ زبان سے کہا ضروری نہیں اثر کے بغیر ہے۔ البتہ نیت لوگوں کو نہ ضروری نہیں۔ والمسئعہ فی النیۃ ان ینوی بعقدہ بالقلب وبتکلمہ باللسان فان یقول اصلی صلوة الخ و ینوی بالقلب ولم یتکلم باللسان جاز بلا اختلاف بیس الا نیت لان النیۃ عمل القلب لا عمل اللسان واستصحاب حصہ الیہ نماذکر ما (حیۃ العصلی) ص ۲۵۱ بحوالہ فتاویٰ دارالعلوم الخامس النیۃ بالاجماع وہی۔ لا ارادۃ

لا لعلم والمعتبر فيها عمل القلب لا لإرادة الخ (والتلفظ بها مستحب) وهو المختار (ولعل سنة) یعنی احبہ السلف او سنہ علمائنا اذ لم یقل عن المصطفی (صلی اللہ علیہ وسلم) ولا الصحابة ولا التابعین بل قبل بدعة در مختار ص ۳۰۶ نقلہ فی الفیج وقال فی الحلیۃ ولعل الاشبه بہ بدعة حسنة عنه قصد... رد المختار باب شروط الصلوة بحث القیۃ ص ۳۰۰۔

(۳) (ب) نماز جنازہ کے چند مختار قرآن الٰہی بیت التمجید کے ساتھ اداء تمام مشروع نہیں مکروہ ہے۔
 کما فی رد المختار باب صلوۃ الجنازۃ فقد صرحوا عن ائمرہم بان صلوۃ الجنازۃ ہی الدعاء للمیت الخ ص ۲۳۲ ج ۱۔ فی خلاصۃ الفتوی ص ۲۰ ج ۱ لا یقوم بالدعاء بعد صلاۃ الجنازۃ ومثلہ فی البزاریۃ وفی البحر الرائق ص ۸۲ ج ۲ وقید بقولہ بعد الثالث لانہ لا بدعو بعد التسليم کما فی الخلاصۃ وعن الفضل لاساس بہ اہ وقال فی التبرہدنی شرح مختصر الوفاۃ ص ۸۰ ج ۱ ولا یقوم بالدعاء بعد صلوۃ الجنازۃ لانہ يشبه التریادۃ فیہا کذا فی المحیط وعن ابی بکر بن حامد ان الدعاء بعد صلوۃ الجنازۃ مکروہ وقال محمد بن الفضل لاساس بہ کذا فی القیۃ وفی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب الجہشی بالجنازۃ والصلوۃ علیہا لانہ يشبه التریادۃ فی صلوۃ الجنازۃ ان فقیہی جزایات۔ معلوم ہو کہ کبریت کے جنازہ کے بعد کچھ دعائے کرے۔ کہ صلوۃ جنازہ وغیرہ صلیحہ ہے۔ ان دلائل کے علاوہ یہ بھی واضح ہو کہ جس پنج کا ثبوت نبی کریم ﷺ صحابہ و تابعین و سلف صالحین سے ہو گیا نہ ہو۔ اس پر اقرار کرنا اور اس کو موجب ثواب کہنا اور تاریخین پر لگا کر دینا۔ اور ان سے اختلاف اترنا پیدا کرنا بدعت سیئہ ہے۔ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد (اللہ عیۃ ملکوت)۔ اس ہیئت کے ساتھ کہیں ۱۰ حق تعالیٰ نہیں ہے۔ اس لیے اس کا ترک لازم ہے۔

ہاں دفنانے کے بعد وہیں کمرے ہو کر میت کے لیے مغفرت اور ثنیت کی دعا مانگی شرعاً جائز ہے۔ اور حدیث سے ثابت ہے۔ کما فی مشکوٰۃ ص ۲۶ وعنہ (ابی عن عثمان) قال کان انسی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اخرج من دفن المیت وقف عنہ فقال استغفروا لا تحکم تم سنو الہ بالثنیت فانہ الان یسأل (رواہ ابی داؤد) بخلاف انہ یثانی اخر۔

جنّت اور کی نیت

بِسْمِ اللّٰهِ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور بزرگ علماء کہ نماز جنازہ کی نیت کس طرح کرنی چاہیے۔ ایک شخص جتنا ہے کہ نماز جنازہ کی نیت اس طرح کرنی چاہیے۔ نیت کہ میں نماز جنازہ پڑھتا ہوں واسطے خدا کے اور جتنا ہے کہ نماز جنازہ کی نیت میں یہ الفاظ کہنا بھی ضروری ہے کہ زندگی کا جس خدا تعالیٰ کی کامیہ پہنچا ضروری ہے۔ کہ زندگی کا جس خدا تعالیٰ کی۔

بِسْمِ اللّٰهِ

نماز جنازہ میں اولیٰ اور نماز میں سے نیت کرنا مستحب ہے۔ ضروری نہیں ہے۔ اور یہ الفاظ یہاں سے کہہ کر ”زندگی کا جس خدا تعالیٰ کی ضروری نہیں ہے۔ کہ زندہ زندگی ہوئی جس خدا تعالیٰ کے لیے ہے ہر مومن مسلمان زندہ زندگی کرتا ہے۔ ہر مومن سے اس نیت کا کہنا اولیٰ ضروری نہیں۔ اولیٰ کی نیت بھی کافی ہے۔ واللہ اعلم

اصحاب المحجب سجدہ و مضی علی رسولہ الکریم۔ سورۃ سجدہ میں نماز جنازہ ہوئی مسلمان جب عبادت کرتا ہے۔ تو اس کی عبادت خدا تعالیٰ ہی کے لیے ہوتی ہے۔ یہاں سے خلفہ ضروری نہیں ہے۔ بلکہ صرف مستحب ہے چنانچہ ہر ایسے ملک ہے۔ رستہ مستحب التلویح بالیہ (جامعہ اور ترتیب المصنوعہ) زبان سے قلمہ مستحب ہے ترک مستحب۔ ترک نہیں کوئی فرق نہیں آتا۔ اس کے قلمہ پڑھنا ضروری قرار دینا یا بدعت ہے۔ اس قصہ کو اس سے ہرگز نہ مانا جائے۔ فقط واللہ اعلم

نماز جنازہ کی چار تکبیرات میں۔ سے آئیں تکبیر بھی رہی تو نماز نہ ہوگی

بِسْمِ اللّٰهِ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور بزرگ علماء کہ نیت کا جنازہ پڑھنا ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اور اس کو کہہ کر ”زندگی کا جس خدا تعالیٰ کی ضروری نہیں ہے۔ کہ زندہ زندگی ہوئی جس خدا تعالیٰ کے لیے ہے ہر مومن مسلمان زندہ زندگی کرتا ہے۔ ہر مومن سے اس نیت کا کہنا اولیٰ ضروری نہیں۔ اولیٰ کی نیت بھی کافی ہے۔ واللہ اعلم

بِسْمِ اللّٰهِ

واللہ اعلم۔ یہ بھی ۶۳ ص ۱۱۱ مصلوہ لحداریہ جامع تکبیرات و تلوین رک واحدہ منہا لم یحضر مصلوہ نہ کذا فی الکتاب۔ ہمارے ہاں اسے معلوم ہوا کہ صورت سجدہ میں نماز جنازہ نہیں ہوتی اس کا اعادہ ضروری تھا۔ فقط واللہ اعلم۔

جنازہ کی آخری تکبیر کہن نامہ کو یا نہیں، مقتدیوں کو یاد ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ربین مسئلہ کہ ایک شخص قحطاً و بلاء سے فوت ہوا ہے جس کے جنازہ میں کافی آدمی شامل تھے جنازہ پڑھانے والے پیش امام صاحب نے بعد تکاور و رد دعائے میت پر اس نے صحیح ادا کی ہیں۔
 انہیں آخری تکبیر دو ہفتہ واز سے دوام نے نہیں کی تھی و دوام نے نہ کی تھی و امام کو یہ نہیں اس نے کہا ہے یا نہیں۔
 اور علامہ بھیر دیا راسے صریحاً فرمائی تھی کہ میت فرمائیں آپ اس میت کا جنازہ ادا فرمایا نہیں ہوا۔

﴿ج﴾

سائل کی زبانی معلوم ہوا کہ م نے کہا کہ مجھے یہ یاد نہیں کہ میں نے چوتھی تکبیر کی ہے یا نہیں اور سائل نے یہ بھی کہا کہ چند آدمی گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے امام کی چوتھی آخری تکبیر کی ہے۔ لہذا بشرط صحت جو ان سائل نماز جنازہ ادا ہوا۔ وہی المسند المستند (در کنہا) شیان (التکبیرات) الاذیع الخ۔ (در القیام) ص ۱۳۱ ج ۱ فتاویٰ اللہ عالم۔

نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے علاوہ رفع یہ کن کرنا خلاف سنت ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین معتمد ذیل مسئلہ کے بارے میں (۱) کہ اگر امام نماز جنازہ میں رفع پر دین قحطاً کرے اعادہ صلوٰۃ لازم ہے یا نہیں اور اگر معمول کر دے رفع یہ کن کرنا صحیح کیا حکم ہے۔
 (۲) آج کل جن زمینوں کو نہروں کا پانی سیراب کرتا ہے۔ اور ٹھیک آبیاء وصول کیا جاتا ہے۔ ان زمینوں پر عطر ہے یا بیسواں حصہ کا نہ واجب ہے؟ بیواؤں پر۔

﴿ج﴾

۱۔ نماز جنازہ میں تکبیر تحریمہ کے بعد ہر تکبیر کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا خلاف سنت ہے۔ اعادہ صلوٰۃ لازم نہیں۔

(۲) نہروں زمینوں میں جن میں پانی کا معمول دیا جاتا ہے۔ نصف مشر واجب ہے۔ کما فی المسند المستند ج ۲ ص ۵۵ و يجب نصفه (ای نصف العشر) فی مصلی عرب و ذالہ الخ۔ ولی کتب الشافعیہ اوسطہ بقاء الشراہ و قواعدنا لا تباہ الخ فتاویٰ اللہ عالم

ایک وارث نے جبراً اپنی قبر بنوا دی

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ۔ میری والدہ کا انتقال تقریباً ۴ سال ہوئے ہو گیا ہے۔ میری والدہ کی قبر جو والدہ کی نصیحت کے مطابق رکھی تھی کچھ عرصہ ہوا کہ ایک اور صاحب جو کہ کہتے ہیں یہ میری والدہ کی قبر ہے۔ انھوں نے اس کو پکا جاڑ شروع کر دیا۔ مجھڑا بہت ہوا مگر اس صاحب کا متعلق پولیس سے ہے۔ لہذا اسے مجھڑے کے بعد انھوں نے قبر کو پکا دیا۔ مگر میری والدہ کی نصیحت یہ تھی کہ وہ رکھی رہے۔ اس بار سے میں کیا کیا جائے۔

﴿پس﴾

اسکی بات میں نزاع نہ کریں۔ آپ کا جس میں کوئی غما نہیں۔ واللہ اعلم

محمد رضا سندھو

۱۲۶۱ھ ۱۸۴۶ء

میت کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرنے کا حکم

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ۔ کسی کرم دین مرحوم پنڈا داغمان کا سکونت تھا۔ اور وہ سب سے تقریباً مئتان میں رہ کر انتقال فرماتے تھے۔ مگر بعد ۳۹ ستمبر کو وہ بعض اعلیٰ فوت ہو گیا۔ اس کا کوئی وارث موجود نہ تھا۔ اور نماز جنازہ میں شامل نہ ہو سکا۔ چونکہ ان کے ورثہ کو بروقت اطلاع نہ مل سکی تب ان کے ورثہ چاہتے ہیں کہ وہ میت کو قبر سے نکال کر پنڈا داغمان لے جائیں۔ کیا شریعت میں اس کی اجازت ہے۔ کہ پھر قبر سے نکال کر اسے اس کے اسی گاؤں میں دفن کیا جائے۔

﴿پس﴾

اجازت نہیں ہے۔

مگر قبر میں مدفون نعش تک پانی نہ پھینکے گا اندیشہ ہو تو؟

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم مدت مدید سے ایک مرحوم بزرگ کی زیارت کو ہر

ساں جاتے ہیں جو کہ ہمارے گاؤں سے بارہ میل سے فاصلہ پر ہے اس کے ایک طرف ہروئی قوز (ردو) پانی کی
بنتی ہے۔ نوڑ کا پانی زمین کو تراشتے تراشتے قبر تک پہنچ گیا ہے فی الہی میت کو لے جانے کا خطرہ ہے ہذا عرض
پر دائر ہوں کہ اس میت کا مکانا اور ۱۰۰ مری جگہ دفن کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں بتواتر وہ کتاب کا حوالہ دینا از حد
مہربانی ہوگی تاکہ یہاں کے علماء مساحبان پھر تک نہ کریں۔

نوٹ: میت کے نکالنے اور دوسری جگہ دفن کرنے کے لیے کون سے ایام یا ماہ بہتر ہوگا۔

﴿ترجمہ﴾

در مختار میں ہے۔ (ولا یخرج منه) بعد احوالہ، الخراب (اللا) یعنی ادمی (مکان نگوں الارض
مقصودہ او: خلفت مشفعۃ) الحج ۱۶۲ ج ۱، اس جزئیہ سے معلوم ہوا کہ صورت مذکورہ فی السوال میں میت کا
نہاں نہ رہتا ہے۔ لفظ اللہ اعلم

اگر میت پر قبر گرا جائے یہ قبر تک سیلاب پہنچ جائے؟

﴿ترجمہ﴾

تیا فرماتے ہیں علماء دین مندرجہ ذیل مسئلہ کے بارہ میں۔

۱۔ کہ ہمارے وطن میں اگر۔ اگر وہاں ہوں اور وہ کسی میت پر اس کے مردوں سے ٹکری کرے اور اس کے بعد وہ
قبر میت پر پانی لال کرے۔ تو اس بارے میں اسلام کا کیا حکم ہے۔ کہ مردے کو نکالے گا۔ یا صرف انہیں لگائے گا۔
۲۔ دوسرا رشتہ یہ ہے کہ قبر میں ابھی میت کی تدفین مکمل طور سے مکمل میں نہ آئی ہو اور ابھی شروع دفن ہو اور
اسی حالت میں قبر مراد سے پھر سے تو جھڑ گیا حکم ہے۔

۳۔ تیسرا حکم یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ قبر پر ان ہو اور اس پر پانی یعنی سیلاب وغیرہ کی تکلیف ہو یا مردہ آدمی
خواب میں کسی زندہ آدمی کو یہ کہے۔ کہ مجھے یہاں سے دور کر دینے مجھے تکلیف ہے۔ تو اس صورت میں کیا حکم ہے۔
پہلا واقعہ ایک شہید کے بچپن سے علاقہ میں اسی قسم کا پیش آیا ہے۔ کہ لوگ اسے دفن کر رہے تھے کہ اچانک قبر گرا
گئی۔ اور حالت یہ تھی کہ ابھی مردہ کو دفن کیا جا رہا تھا۔ لفظ۔

﴿ترجمہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم: (۱) اگر میت کو گدھے میں رکھ کر سنی ڈالنے سے قبل گدھا انہیں گرتی یا قبر گرتی ہو تو

اصلاح کی خاطر انہیں بھی لگا کر سیدھی کر سکتے ہو۔ اور حسب ضرورت میت کو بھی نکال کر قبر کی اصلاح وغیرہ کر سکتے ہو۔ اور اگر ایک دفعہ میت پر نمی ڈال دئی ہے تب اگر قبر گر گئی ہے تو اس صورت میں گھس اوپر اوپر سے قبر کی اصلاح کر سکتے ہیں۔ نہ میت کو نکال سکتے ہو اور نہ اس کے اوپر سے لحد کی انہیں اٹھا سکتے ہو۔

کما قال فی السر المختار علی هامش رد المختار ص ۶۱۰ ح ولا یبش لیوجہ البیہا وقال الشامی تحفہ (قوله ولا یبش لیوجہ البیہا) ای لو دفن مستدیر البیہا واهالو التراب لا یبش لان النوحہ الی القبلة سنة والتبش حرام بخلاف ما اذا کان بعد إقامة المن قبل اهالة التراب فانه یزال ویوجہ الی القبلة من یمینہ حتیہ عن النحفة وفي السر المختار علی هامش رد المختار ص ۶۶۲ ح ۱ (ولا یخرج منه) بعد اهالة التراب (الا لحق آدمی ک) ان تكون الارض مفضو یة او اخذت بشعرا

(۳) ان دونوں صورتوں میں میت کو نکال کر کے پھٹل کر نہ جائز نہیں ہے۔ ہاں پانی کے پلاب کے خطرہ سے حفاظتی بند وغیرہ باندھ سکتے ہیں۔ کما قال فی الشامی ص ۶۶۳ ح ۱ اما نقلہ بعد دفع فلا مطلقا قال فی الفصح والنفث کلمۃ المشانع فی امراء دفن البیہا وہی غنہ فی غیر مللہا فلم تنصر وارادت نقلہ علی انه لا یسعی ذلک لتجويز شواہ بعض المتأخرین لا یلغث الیہ واما نقل یحقوق و یوسف علیہما السلام من مصر الی الشام فیکوننا مع امالہما الکرام فہو شرع من قبلنا ولم یؤخر فیہ شروط کونہ شرعا لانا اہل مختار تمامہ فیہ ان شاء اللہ تعالیٰ اعلم

قبر پر بیٹھ کر اور اندر پانی داخل ہو گیا تو کیا کیا جائے

﴿پس﴾

کہ فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص غیر بد قریباً ایک سال سے انتقال کر چکا ہے۔ اسباب بارش کی اکثریت کے سبب مٹی کی قبر پھٹ گئی۔ اور اندر پانی داخل ہو چکا ہے۔ اب سوال طلب میرے ہے کہ مندرجہ ذیل چار صورتوں میں سے کون سی صورت جائز اور کونسی ناجائز یا چاروں ہی شرع شریف کے موافق ہیں۔ (۱) فرش کسی دوسرے مقام پر منتقل کر دی جائے۔ (۲) فرش نکال کر قبر کو درست کر کے دوبارہ اس میں دفن کر دیجائے (۳) فرش اپنے مقام پر چڑی رہے۔ اور لحد دوبارہ حید کر کے قبر محل کر دی جائے۔ (۴) قبر پیسے چھو گئی ویسے ہی رہے۔ اور اوپر مٹی ڈال کر قبر محل کر دی جائے۔ دوئم۔ تارک ہندو اگر مال مویشی مسلم کو ادا کیا مشہد کہ دے کہ انقلاب میں چھا گیا۔ اس مال میں سے قربانی وغیرہ جائز ہے یا نہیں۔ اگر مان پہنچا دینا ہو سکتے تو اس صورت میں کیا کیا جاوے۔ بیہ اثر جواب۔

﴿ج﴾

صرف چوتھی صورت جائز ہے۔ (۲) اس کی اجازت حاصل کی جاوے تو بہتر ہوگی۔ احتیاطاً اس میں ہے کہ اس میں سے قربانی نہ کی جاوے۔ اگرچہ بوجہ استیلاء کے ظاہر یہ ہے کہ وہ مسلمان کا مکتوبہ چکا ہے۔ اس لیے تعریف جائز ہے۔

قبر پیٹھ جائے خوشنکاح کو نکال کر دوبارہ غسل و کفن وینا درست نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ سہرچی گوٹھ مسجد قلائی ٹینکین اندر ایلو خان عرصہ تین ماہ ہو گئے کہ فوت ہو گیا تھا جس کو قبرستان میں دفن کر دیا تھا۔ آج سورہ ۷۱-۷۲ کو بوجہ ہر شیئی غلام ٹینکین کی قبر کھودنے لگی اس کو دیکھ کر اس کے وارث جناب حاجی محمد یوسف صاحب پاس آئے اور انھوں نے مسجد غلام ٹینکین کی فرش کو باہر نکھو کر چار پائی پر لٹا کر دوبارہ غسل دے کر کپڑے وغیرہ پہنے پٹا کر دوسری قبر تیار کر کے دفن کیا۔ دیگر اس کے وارث اس کو دیکھ کر بہت پریشان ہوئے دوبارہ اس کی پادناز و کی گئی کیا حاجی محمد یوسف نے یہ جائز کام کیا ہے یا ناجائز فیہ التوجروا۔

﴿ج﴾

صورۃ مسنونہ میں قبر کے پیٹھ جانے کے بعد قبر سے میت کو نکالنا اور اس کو دوبارہ غسل و کفن و پتہ مہ ناجائز کیا ہے۔ ایسا کرنے والے سب گنہگار ہیں۔ ان کو توبہ کرنا ضروری ہے۔ شاہی ص ۶۰۔ جلد اول پر ہے (فقولہ ولا ینش لیوجہ الیہا) ای لو دفن مستعبر الہا و اھالوا التراب لاینبش لان التوجہ الی القبلۃ سبۃ والنیش حرام الخ فقط واللہ اعلم

مالک زین کی اجازت کے بغیر میت کو دفن کیا گیا تو مالک کو نکھوانے کا حق ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص اپنے مردے مالک کی اجازت کے بغیر اس کی مملکت میں دفن کرے تو مالک زین کو حق ہے کہ وہ اپنی زمین سے مردہ کو نکال لے جو کچھ حق ہو اس کو اور قریہ کے ساتھ کتب معتبرہ کے حوالہ کے ساتھ مفصلاً بیان فرما دیں۔ بیواؤ توجروا۔

﴿ج﴾

اگر میت کو کسی کی زمین میں کسی کی مہارت کے بغیر دفن کر دیا گیا ہو تو مالک زمین کو اختیار ہے کہ وہ اس میت کو نکال لینے کا حکم کرے یا اس دفن شدہ میت کے پانی رہنے پر راضی ہو جائے یا شکیری ملبہ برکتہ ماحہ یہ کوئی نہ جس ۶۷ ج ۱ میں مذکور ہے اذا دخل النصب فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا فاللعنک بالاختیار انشاء وحشی بذالک و انشاء امر ما عراج العصب اور ایسے ہی زمین ہموار کر کے اس زمین کو استعمال میں بھی لا سکتا ہے۔ و انشاء سوی الارض و روع فیہا۔ فقط و انشاء۔

مسلمانوں کے قبرستان میں ہندو کی قبر کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک کافر ہندو کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا گیا ہے۔ وہ کافر ہندو جو میت کو جلاتے ہیں اور بعض ان میں سے دفن بھی کرتے ہیں۔ وہ کافر ہندو جو بغیر روع کرنے کے مردار جانور کو کھاتے ہیں اور بعض کافران کے ہاتھ سے روٹی اور پانی کو نہیں لینے اس کافر ہندو کا مسلمان کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو اس کافر ہندو کو نکال کتنے ہیں یا نہیں اور مسلمانوں کے قبرستان کی حدود سے کتنا دور دفن کیا جاسکتا ہے۔ دلائل سے واضح فرماویں۔

﴿ج﴾

غیر مسلم میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا درست نہیں۔ اگر دفن کیا گیا ہو تو اس کا نکال لینا درست ہے۔ صورت مسئلہ میں چونکہ میت محل مرگئی ہوگی تو اس تکلیف اور اختلاف سے بچنے کے لیے بہتر صورت یہ ہے کہ بجائے نکالنے کے قبر کے نشان کو مٹا کر زمین سے ہموار کر دیا جاوے اور آئندہ کے لیے کسی غیر مسلم کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کریں۔ فقط و اللہ تعالیٰ اعلم

مرنے سے قبل قبر کھدوانا

﴿س﴾

ایک شخص لا ولد ہے نہ اس کی اولاد ہے اور نہ کوئی اس کا وارث ہے چنانچہ ماموں بھائی وغیرہ کوئی نہیں ہے اس نے نیک ارادہ سے اپنی قبر کھدوائی ہے کہ میں جس وقت مر جاؤں تو اس وقت میری قبر کے لیے کوئی فرد بیک ماتم کر میری قبر تیار کرے اور ممکن ہے کہ خدا غواست میں مرگ کی بیماری سے پہلے لاچار ہو جاؤں تو اس لیے میں نے

اپنی زندگی و ہوش خود اس میں قہر تیار کرائی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ آیا میری موت کہاں ہوگی اگر میں اس جگہ دفن نہ بھی ہوا اور میرے بعد جو بھی اس میں دفن ہوگا تو اس شخص کو اللہ کے واسطے بخش دوں گا اور وہ نیک کر کے قہر تیار کرائی ہے باقی توکل اللہ پر ہے۔ ایمان شریعت پر ہے براہ کرم حکم ٹھہری یا غفلت محابہ کرام یا عمل یا بیعت جہاں سے اس کا ثبوت ملے آگاہ کریں اور مشکوٰۃ فرمائیے۔

﴿ج ۶﴾

زندگی میں قہر تیار کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض نے اس کو کرویہ لکھا ہے۔ لیکن جس خیاب اور عقیدہ کے تحت سائل نے قہر تیار کرائی ہے۔ اس میں کوئی تباہت معلوم نہیں ہوتی۔ تابعی طویل القدر و نامہ عادل حضرت عمر بن عبدالحزیر سے بھی یہ عمل ثابت ہے۔ وہ بحضور قبر الفلہ و قبل بکروہ در مختار و قال الشامی تحت هذا القول و فی التتار خانہ لا یأسی بہ و یزجو علیہ حکذا عمل عمر بن عبد العزیز و البرہیع بن خثیم و غیرہما انتہی۔ ص ۱۶۷ ج ۱۔

قبر کے ارد گرد احاطہ بنانا اور مختصر تحارف لکھنے کا حکم

﴿ج ۷﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما مسند کے ایک بزرگ جن کی تمام زندگی رملہ مستقیم پر چلتے اور باطل کے خلاف جہاد کرتے گزری ہو۔ ہزاروں انسان ان کی تبلیغ سے ہدایت پا کر راہ مستقیم پا گئے ہوں۔ ان کی وفات پر ان کی قبر کے ارد گرد نشان باقی رکھنے کی نیت سے پختہ یا خام آغوشوں سے احاطہ بنا کر اس پر ان کا نام اور زندگی کا مختصر سا تعارف لکھنا کیسا ہے۔ رہنمائی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

﴿ج ۸﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ فی تیسیر الاصول من جابر رضی اللہ عنہ قال نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص الغیر و ان ینسی علیہ و ان یفعد علیہ و ان یوطا اخر حہ المصنعة الا البخاری و فیہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ رای فسطاطاً علی قبر عبد الرحمن لفقالی باعلام انزعہ فانما بطلہ عملہ اخر حہ البخاری و فی رد المحتار ص ۲۶۲ ج ۱ و اما انشاء حبلہ فلم ار من اختار جوارہ الی قولہ و عن امی حنفیہ (رحمہ اللہ) یکرہ ان ینسی علیہ بناء من بیت اوقیۃ اونسو ذلک لما روے جابر و ذکرہ الحدیث المذکور انفا۔ ا۔

رواۃ سے حدیث دھریب اور خود صاحب سبب کی تصریح سے قبر کے گرد چاروں طرف کی برقیہ کی کراہت و نہایت مذمت ہو گئی۔

پانچواں اس پر نقش زمانہ اور بدعت و کراہت کے زمانہ میں اس آئینہ اسباب غلطیات سے احتراز ہمارے ضروری ہے۔ البتہ قریب بھرتہ ضرورت نام و غیر ممکن تا کہ شائستہ برکتے اور کمال مافی ہے جائز ہے۔

کشاف فی رد المحتدر ص ۶۶۶ ج ۱ تحت قولہ: لا بأس بالکفارة، نسخ، لان السہر عہا وان صح فقد وجد الاجماع العملى بها، الى ان قال: نعم يظهر ان محل هذا الاجماع العملى على الرخصة لهما، اذا كانت الحاجة دافعة اليه في الجملة كما اشار اليه في المحيط بقوله: وان صحيح نفي الكفارة حتى لا يذهب الاثر ولا ينسحب لافاسان مع فاعل الكفارة غير عدد فلا والله تبارك وتعالى اعلم۔

ضرورت کے سبب قبر بنانے میں یکے گھرے استعمال کرنے کا ختم

فرمان ہے

یہ فرماتے ہیں علم و دین وین منہ کہ ہم بیانی عائد ہیں۔ جتنے ہیں۔ زمین بخر ہے۔ میت کو کوئی رکھنے لگے بند کرنے کے لیے پتے کھڑے۔ احتیاج کرتے ہیں۔ اسی کے علاوہ کوئی چارہ دلا کریں۔ ایک مولوی صاحب نے منع فرمایا ہے کہ نہ کسی کچی ہوئی جگہ قبر میں استسما کر لی جائے نہیں ہے۔ کیونکہ آگ جہنم کی نشانی ہے۔ دکنے یا مٹی وغیرہ رکھنے سے تسلی نہیں ہوتی ہے۔ یاد رکھنا کہ جائے اور قبر کے اندر پانی داخل ہو کر قبر کو خراب کر دے۔ شریعت کے قسم سے مطلع فرمادیں۔

پیشکش ہے

دائرج میں ۱۶۱ میں ہے۔ وویسری السبب علیہ القصب لا (آخر) السطوح (آخر) السطح۔ نحو حوله اما لوقہ غلا یکرہ۔ اسی عبارت سے واضح ہے کہ کچی زمین اور مٹی آگ میں پکا ہو قبر کے دھن۔ ختم کر دے۔ ورنہ ضرورت ہو تو درست ہے۔ فعال مٹ۔ نسخ (آخر) لایکروہ (آخر) فی بدعت۔ نسخ (آخر) ایہ تصعب الاراضی (آخر) باب صودہ الجنازہ ص ۶۶۱ ج ۱ کذا فی تہذیبی و در علوم ہدیہ میں ۸۰ ص ۵۵ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بزرگوں کی قبروں کے نشانے باقی رکھنے کے لیے پکا کرنا درست نہیں۔

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ اسلاف کے قبور کی حفاظت یا ان کے نشانے باقی رکھنے کی خاطر ان کی منتشر مٹی کو اکٹھی کرنا۔ یا نئی مٹی ڈالنا۔ یا لپائی کرنا۔ یا پتھر و غیرہ ان پر رکھنا۔ یا کتھات لگانا۔ یا ان کو چھڑ کرنا۔ جائز ہے یا نہیں اور ان میں سے کوئی صورت احسن و اوسطی ہے۔

﴿ج﴾

نشانے قبر کو باقی رکھنے کے لیے قبر کو چھڑ کرنا یا تراشیں مٹی سے پائی وغیرہ کرنا نشان قبر کو باقی رکھا جاسکتا ہے۔ اور لپائی کے لیے مٹی باہر۔ صحیح ہے۔ آجائز ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

جنگی لکھنا کر اوپر پکی تعمیر کھڑی کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہ مسئلہ کہ اگر لکھ (سامی) کو جنگی انگوٹوں سے بنا کر مٹی سے بھر دیا جائے اور اس کے اوپر پختہ قبر بنائی جائے آیا جائز ہے یا نہیں جیزا و جردا

﴿ج﴾

شامی میں صحیح مسلم کی یہ حدیث نقل فرمائی ہے۔ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تعصیص القبور وان یکتب علیہا وان یبنی علیہا رواہ مسلم (رد المحتار ص ۱۶۶۲)۔ وجوب صلوة الجنائز ص ۶۲۸)۔ مشکوٰۃ باب ذن الموت ص ۱۷۸)۔ یعنی منع فرمایا رسول اللہ ﷺ نے قبروں کے پختہ کرنے سے اور ان پر کچھ لکھنے سے اور تعمیر کرنے سے پس صورت مسنونہ شرعاً درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم

پانی سے بچاؤ کے لیے قبر کے ارد گرد کچی اینٹوں کی دیوار بنانے میں کوئی حرج نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ: دیشی وجہ سے ایک قبر کو سوراخ ہو گیا جس کی وجہ سے پانی تشریف قبر کے اندر داخل ہو گیا ہے۔ اور اس سے قبر کی زمین بہت نیچے ہو گئی ہے۔ اور یہ بھی معلوم نہیں کہ پانی کی وجہ سے صاحب قبر کے ساتھ کیا گزری۔ تقریباً صاحب قبر کے جسم کو تکلیف کا امکان ضرور ہے۔ لہذا ارادہ ہے

کہ قبر کے ارد گرد سے کئی ہزار کھجوریں چھپ کر رکھے جائیں۔ چار طرف قریباً تین فٹ دیوار قائم کر لی جائے تاکہ اونچے طرح حفاظت رہے کیا شریعت میں اس کے جواز کا ثبوت ہے یا نہیں اگر ہے تو کس طرح ہے انہیں تو کیوں۔

﴿ترجیح﴾

قبر کے ارد گرد پختہ اثاثوں کی دیوار یہ اس کے اوپر قبر بنانا جائز نہیں البتہ اگر پانی وغیرہ سے چھاؤ کی خاطر چاروں طرف سے ایک دو فٹ اونچی دیوار لگی اثاثوں کی بنائی جائے تو اس میں ظاہر یہی ہے کہ کوئی فرج نہیں ہے۔ جزئیہ کے بارے میں کافی کوشش کی گئی۔ لیکن کوئی جزئیہ نہیں ہو سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سمیرا وہ علاقہ میں قبر بنانے کے لیے پختہ اثاثیں استعمال کرنے کی شرعی حیثیت؟

﴿کس پر﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین ہمارے حوالہ میں نہر کی وجہ سے صحیح ہو رہی ہے۔ ریت کا حلاقہ ہے۔ قبر پر مٹی لگانے سے شش بنانے کا دستور ہے۔ اب کئی اثاثیں لگائی جا سکیں تو سیم کے زیادہ اثر سے قبر پر مٹی چھو جاتی ہیں۔ کیا ان حالات میں شش کے لیے پختہ اثاثیں استعمال کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

﴿ترجیح﴾

کئی اثاثے سے لہ اور شش قائم کرنا جائز ہے۔ اور با ضرورت پختہ اثاثے سے لہ یا شش بنانا ضرور ہے۔ اور اگر سخت ضرورت ہو تو پختہ اثاثہ استعمال کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ جیسا کہ مبادیات کتب فقہ سے ظاہر ہے۔

وبسوی المبن علیہ (در مختار) ای علی السجد بان یست من جهة القبر ویقام النین لہ . الحج . شامی . ولا بأس بانحداف ثابوت ولو من حجر او حديد لہ عند الحاجة کو حدوة الارض الخ (در مختار) وفي رد المحتار قوله ولا بأس بانحداف ثابوت . الخ ای برخص ذنک عند الحاجة والا کره کما قدماء انما . قال فی الحلبة نقل غیر واحد عن الامام اس افضل انه حوزہ فی ازاحیہم لو حاونها واما . لیکن یمضی ان یفرض لہ العرب وتطیس الطیفه لا ولی مما یلی التبت ویجعل . لیکن الخفیف علی بعض التبت ویمساره لیصیر بمنزلة اللحد والمواد مقوله بعضی بمن شامی ص ۲۶۰ ج ۱ الخ صورت سوال میں مقامی طور پر معتدایہ و ہندو عمارتوں اور اہل حجر سے تحقیق کریں اگر کئی اثاثوں سے کا۔ چل سکتا ہے۔ تو با ضرورت پختہ اثاثہ استعمال نہ کریں۔ اور اگر ضرورت شدیدہ ہو تو گنجائش ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

قبر کو پختہ بنانے کی شرعی حیثیت

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ قبر کو پختہ بنانا۔ اس پر کئی امتیں لگانا قبر کا احاطہ بنانا قبر کا حصار بنانا یا
مٹی قبر پر بیت کے نام کی اینٹ لگانا۔ چونکہ سینٹ لگانا قبر پر قہر مانا چنانچہ جلاء الخیرہ لگانا وغیرہ امور جائز ہیں یا
نہ۔ بیوا تہجروا۔

﴿ج ۲﴾

صحیح مسلم کی حدیث ہے۔ نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تجصیص القبور وان
یسکت علیہا وان یسبی علیہا۔ رواہ مسلم مطبوعہ باب الن ایت ص ۳۸ النبی منح فرمایا رسول اللہ ﷺ نے
قبروں کے پختہ کرنے سے اور ان پر کچھ گھسنے سے اور قہیر کرنے سے۔ پس امور مذکورہ فی السوال شرعاً درست نہیں
ہیں۔ قبر پر شناخت کے لیے کوئی علامت رکھنا جائز ہے۔ لہذا آخر جہ ابو داؤد ہا سناد جید ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حمل حجرًا لوضع عند رأس عثمان بن مظعون وکانی اتعلم بہ قبر
اعنی وادفن الیہ من مات من اہلی۔ رواہ البخاری باب صلوۃ الجنائز ص ۶۶ ج ۱۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی کو بطور امانت دفن کرنا پھر نکالنا

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص غیر وطن میں فوت ہو گیا اور وہاں اس کا کوئی وارث نہیں تھا
اور غیر وہاں نے اس شخص کو وہاں بطور امانت دفن کیا۔ کیا وہ وارث اس مدفون شخص کو وہاں سے نکال کر اپنے وطن
لا سکتے ہیں یا نہیں۔ نیز یہ ہے کہ بطور امانت کسی شخص کو دفن کرنے کی اصلاح شرع محمدی میں وارد ہے۔ اگر وارد
ہے تو بحوالہ جواب سے روشناس فرمائیں۔ بیوا تہجروا۔

﴿ج ۴﴾

دفن کرنے کے بعد میت کا قبر سے نکالنا اور دوسری جگہ دفن کرنا شرعاً جائز نہیں۔ جیسے کہ درختوں میں ہے۔ ولا
یسخرج منہ بعد اہالۃ التراب الخ ص ۶۶ ج ۱۔ اگر حاصل یہ ہے کہ دفن کرنے کے بعد میت کا نکالنا
درست نہیں اور یہ ہم عام ہے کہ اہل دفن کیا جائے یا نہیں اور اہل دفن کرنا شریعت سے ثابت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
رودہ نور نمبر ۱۰۰ باب مٹی مدہ سلام عمومہا

انوار کتب خانہ دارالافتاء

مردوں اور عورتوں کا مخلوط حضور پر قبرستان چہ نامہ است کو قبر سے نکالنا

چشم بیک

چشم بیک علم، گرام و فقه و عظام و رین مسئلہ کہ ایک جماعت کثیر مرید بزرگ سے اہل وفات اعتقاد۔ انہوں
مردان و زنان یک چنانہ و کھان شدہ بر منبر بر گ خود ذکر کران شروع میکنند و در حالت ذکر کران چیزے از
انہوں بحدوث جزیبہ تیش پیشکشند۔ دوسرے ان ذکر با یک دیگر بحث میکنند کون این را ذکر کران بر مقام و غیرہ
مقدور مران و زنان یک چہ رفتن زمان بر مقام بزرگان چاہا است یا نہ۔ دیگر نقل و نقصان از صاحب مقبرہ تصور
میکند و محبت کران و انہوں با یک دیگر یہ طور است۔ ابتدا چہ صان قوی و عند الرحمن، دیگر بیع احوال کتب یا ثبات
حدیث شریف و قرآن شریف و قول ائمہ صافہ تحریر کیا کہ کتابیہ رہتہ از ان کہ است۔ تا یہ ایک این بزرگ
را در مکان دفن کردہ بود پندر مرید ان آقا چہ اسباب در یک بود بعد از ان پندر مرید ان دیگر آمدہ و مرید جانش بروت
کردہ و بجایہ نمک و نمک کردہ مقل کران این بزرگ چاہا است یا نہ و مخلوط شدہ بعد ۳۰ سال قبر را دور کردہ
انہوں را۔ یک کون اندازہ تقریباً ۵۰ میل بود کہ در نہادوں کرانہ صافی کران بعدی جواب بدید کہ جلد فیصد شود۔

چشم بیک

اشترک از زمان و مردان نہایت قبیح امر است۔ چون زمان را در مسجد بزرگے شمار رفتن چنان نہایت ناپس
بر مقام رفتن مخلوط با مردان چھوڑ نہا شد۔ حدیث کافی جاشہد کران اکتی ۱۵ ص ۱۵۵ طحاوی نے نوینند
قال الحبر المرسلی ان کان ذالک لصحید الحزن و الکفاء و الفلک عنی ما حوت بہ
عادنہن فلا تحور و عیہ حمل لحذیت لمن لہ و فوات القبور و ان کما فلا اعتبار
و المرسم: الفریر ذلہو المصالحین فلا یأس اذ کن عجانو ویکوہ ادا کس شوب
کحضور الجماعۃ فی المباحہ ص ۱۵۵ بح ۱۰ بافتوش بن قلہ کران و از بلند کران در
حرمات این پنج شہادت آواز از ان ہم حورت است۔ البتہ ازین نقل اجتناب کران و دیگران را نقل کران بہ
مستثنی واجب است۔

(۲) نقل بیت از قریب انتم تدریک المواقی ۱۵ ص ۱۵۵ است و فی فتح القدر و انعمت
کلمۃ المنافع فی امر اذ ذلک سب و فی غاسۃ فی غیر سدا فلہ تبصر و از ادات غلہ عنی
ان لا یسعہ ذالک و الذالک

امام علی علیہ السلام

نماز جنازہ کے فوراً بعد اور دفنانے کے بعد چالیس یا ستر قدم چل کر دعاء مانگنا بدعت ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ آیا نماز جنازہ کے بعد دعاء مانگنا یا قریب اذین دینا اور چالیس یا ستر قدم پر دعاء مانگنا کیا حدیث اجماع اور نقل سے ثابت ہے یا نہیں۔ نیز اتر بردا۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم: (۱) نماز جنازہ کے بعد دفن سے قبل دعا بطریق مرہون مانگنا مکروہ ہے۔ کما فی المرحلة للملا علی القاری ص ۳۶۹ ج ۳ ولایندعوا للمیت بعد صلوة الجنازة لانه يشبه الزيادة فی صلوة الجنازة وفی البراہین علی هامش العالکبیرہ لایقول بالدعاء بعد صلوة الجنازة لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء ۵۱

وفی البحر الرائق ص ۱۸۳ ج ۱ موقبلہ بقولہ بعد الثالثة لانه لا یدعوا بعد التسليم کما فی الخلاصة وعن الفضلی لا بأس بہ وقال فی الرجندی شرح مختصر الوقایہ ص ۱۸۰ ج ۱ ولا یقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة لانه يشبه الزيادة فیها کذا فی المصبط وعن ابن مکرین حامد ان الدعاء بعد صلوة الجنازة مکروہ وقال محمد بن الفضلی لا بأس بہ کذا فی المیزان ۵۱ (۲) اذان علی القبر جائز نہیں ہے۔ کما فی المسال فی الشیخ ص ۲۸۳ ج ۱ قبل وعند انزال المیت القبر قیاماً علی اول حروجه للدفن لکن وہ ابن حجر فی شرح العباب (۳) اس کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں ہے۔ لفظ اللہ تعالیٰ اعظم۔

دعاء بعد الجنازہ اور قل خوانی کو دین کا جزو قرار دینا بدعت ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ چل کے بارے میں کہ دعاء بعد نماز جنازہ ارض ہے یا واجب ہے۔ منہ ہے یا نہ ہے یا نہ؟ اور اگر کوئی شخص جنازہ کے بعد میٹھ کے ہوتے ہوئے ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگے اور اس پر لوگ ناراض ہو جائیں۔ اور کہیں کہ فلاں مولوی مانگتا تھا۔ فلاں مانگتا تھا۔ لہذا شریعت میں اس کا ثبوت ہے۔ اور مانگتی شہرہ دی ہے تو کیا براہ قرآن وہ حدیث اس کو توڑنا چاہیے یا نہ؟ اور نہ مانگنے والے کو دوبائی ٹھہری کہا جائے۔ قرآن وہ حدیث

جنازہ کے بعد مضمیں توڑ کر دعاء کرنا بھی سنت سے ثابت نہیں



کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کہ حال میں ایک اشتہار نظر سے گزرا ہے۔ جس کا عنوان تھا کہ نماز جنازہ کے بعد مضمیں توڑ کر دعائیں سنت ہے۔ یہ صحیح ہے یا نہ اس کا تصحیح ہے تو واضح کر دیں کہ سنت ہو کہ وہ ہے یا غیر ہو کہ وہ اور غلط ہے تو کیا دلیل ہے۔ غرضور ﷺ نے کسی جنازہ کے بعد دعائیں کی ہے۔ یا کہ دعائیں کا حکم فرمایا ہو۔ یا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے کوئی ایسی چیز سنتوں ہو۔



پیارے نبی ﷺ صحابہ کرام تابعین عظام و تبع تابعین نے نماز جنازہ کے بعد مستقل دعا (جو کہ تہج کس معروف ہے) نہیں مانگی۔

۱۔ خیر القرون میں معمول نہیں تھا۔ یہ مصنف کے توڑنے سے قبل اور نہ بعد اس کے اس لیے اس کو مسنون قرار دیا اور نہ مانگئے والے کو مطمئن و لازم مت کرنا بدعت ہے۔ اور احقر اس کا لازم ہے۔

دلائل عدم جواز دعاء بعد الجنائزہ



کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کہ بعد صلوة جنازہ کے دعا جائز ہے یا اور کوئی ثبوت قرآن و احادیث نبوی سے بھی ہے یا نہیں۔ نیز اور جروا



دلائل عدم جواز دعاء بعد الجنائزہ بحوالہ کتابیں ص ۸۳ ج ۲ و قبلہ مضمونہ بعد الصلاة لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة فتاوى بزارية جو تفسیری جلد چہارم کے حاشیہ پر ہے الباب الخامس والعشرون في الجنائز ص ۹۱ کے حاشیہ میں تحریر ہے ولا يقول بالدعاء بعد صلوة الجنائز لانه دعاء مرفوع لان اكثرها دعاء قائل براء۔ کتاب الجنائز باب الصلوة على الجنائز کے اخیر میں درج ہے واذا لم ير من الصلوة لا يقوم بالدعاء اور مرقاے شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ لا يدعو تسليم بعد صلوة الجنائز لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز خلاصة الفتاوى میں ہے لا يقوم بعد صلوة الجنائز بالدعاء

فی القدر میں ہے۔ ثم استسوی فی بعضی مآثرتہ من التکبیر اب بعد سلام الامام بسفلاً بغير دعاء
 لای لوفضاً ھابہ لرفع الجنائزۃ فنبطل الصلوۃ لانھا لا تحوز الایحضورھا (وہذا المضمون
 یوحد فی العناوۃ علی ہامش فتح القدیر والشامی وغیر ھما۔ (الفتاویٰ وقاضی خان) معتد
 اتین ابی حنیفہ ہے۔ حدثنا الاحوص عن معمرۃ عن امیر اھمہ قال اذا فاضک تکبیرۃ او
 تکبیرتان علی الجنائزۃ فبادر فیکبر مافانک ان ترفع من علی (۴) پر ہندی ثریں مکتبہ الدوبہ میں ہے
 عن ابی بکر بن حامد ان المدعاء بعد صلوة الجنائزۃ مکروہۃ ان دلائل کے علاوہ یہ بھی واضح ہو کہ جس
 چیز کا ثبوت کیا کریم علیہ السلام سے ہے وہاں سلف صالحین سے ہرگز نہ ہوا اس پر اعتراض کرنا اور اس کو موجب ثواب کہنا
 اور ترک کرنا پر انکار کرنا اور اس سے اختلاف و نزاع پیدا کرنا بدعت سیئہ ہے من احدث فی امرنا هذا ما لیس
 منہ فھو رد۔ (الحدیث مشکوٰۃ) اور اس ہیئت کے ساتھ کہیں دعا متھیں نہیں ہے اس کا ترک لازم ہے
 حضرت علامہ مفتی کلاویہ رحمہ اللہ صاحب قدس سرہۃ ایک فتویٰ فرماتے ہیں۔ جب نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعائی
 ہیئت کرانیے متھوں اور رخ و القرون میں متھوں نہیں ہے مانعین دعائے اجتماعی کے، اُن دعائی کا کہ ان علیہ السلف
 الصالحون اور تو نہیں ہیں۔ لہذا اس دعائے اجتماعی مروج کا ترک لازم ہے۔ محمد کلاویہ رحمہ اللہ ان ائدہ۔ در حضرت مفتی
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ کے پیچھے دارالعلوم دیوبند کی مہر ہے اور مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند کی تصدیق
 ہے۔ الجواب صحیح

دعا بعد الجنائزہ نہ کرنے کے سبب امامت سے معزوفی کرم درست نہیں

چھ کی بجائے

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں

ایک شخص کسی مسجد کا پیش امام ہے۔ خوشی نہ ہو رہتا ہے۔ غور عالم ہے۔ احادیث اور کتب فقہ غلطی کی رو سے
 نماز جنازہ کے بعد مستحق اجتماعی دعا کے استقام کو فروغ دیتا ہے۔ اسی بنا پر وہ جنازہ نماز کے بعد مانگیں، تھکادی
 مسئلہ کی وجہ سے کچھ لوگ اسے امامت سے بنانے پر مصر ہیں اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے لہو لگوں ہو سکتے ہیں۔
 در یافت طلب اس یہ ہے کہ ایک عالم باعمل شیعہ پیش امام کو صرف اسی وجہ سے امامت سے معذول کیا جا سکتا ہے
 اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے روکنے والے اہل حق بجانب ہیں۔ بیوقوفوں۔

بیچ

نماز جنازہ کے بعد اجتماعی رُفہ میں دعا کرنا فقہاء حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ یہی پیشواہم مذکور کا اصل اور قول درست ہے۔ اس کا یہ اس کو امامت سے بنا دور ست نہیں۔ بکریں ہے۔ ولایدعو بعد التسلیم ۱۸۳ جلد ۲ حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں۔ ولایدعو للمیت بعد صلوة الجنائز لانه یفسد الزیادة فی صلوة الجنائز فقط واندالم۔

سرف بعد الجنائز دعا نہ مانگنے کی وجہ سے یا اس کو کہہ دے کہنے کی وجہ سے کوئی امام جب کہ وہ عالم یا عمل اور حنفی مذہب کا مقلد ہو۔ اور اس میں دوسرا کوئی عیب مانع عن اشتقاق امامت نہ ہو۔ نہ مطعون ہوتا ہے۔ اور نہ قابل ملامت اور نہ اسے اس کا پورا مست سے معزول کیا جاسکتا ہے۔ مقتدیوں پر لازم ہے۔ کہ وہ آئمہ مساجد اور علماء پر ایسے مسائل میں اس طرح کی مخالفت چھوڑ دیں۔ اور علماء دین کی قدر کریں۔ اس طرح کے مسائل میں پڑ کر نزاع کرنا اور مسلمانوں میں افتراق ڈالنا۔ جائز نہیں۔ نیز پیشواہم کو بھی چاہیے کہ عوام الناس کو ایسے مسائل میں حکمت اور معلومت کے ساتھ محبت پیار سے سمجھائیں۔ واللہ اعلم

نماز جنازہ دراصل میت کے لیے دعاء ہے اس لیے بعد نماز جنازہ کوئی اور دعاء مشروع نہیں

کس

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور یہ مسئلہ کہ دعا بعد جنازہ ہاتھ اٹھ کر مانگنا جائز ہے یا نہ۔ کہیں قول و فعل حضور اکرم ﷺ فعل صحابہ و امام اعظم کا فتہ ہے۔ جتنے اقوال۔

بیچ

دعا بعد از جنازہ فعل از دین مکروہ ہے۔ سلف صالحین کے زمانہ میں یہ دعا مانگنے میں تھی۔ نیز احادیث اور اقوال فقہاء کرام میں بھی اس کا ثبوت نہیں ملتا۔ بہت بعد از دین دعا کا ثبوت ہے۔ جس کو علامہ شامی نے جلد اول ص ۱۶۱ پر نقل کیا ہے۔

كان الحسن بن علي عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال اسعفوه ولا تحبكم واسئلو الله له بالثبوت لانه الان يسئل اس من ساء ظ بركه ثيابك يدعاه بعد از دین ہے۔ جیسا کہ حدیث الان يسئل کے الفاظ اس پر وال ہیں شامی نے اس صفحہ پر لکھا ہے کہ مسبقاً امام کے سلام پھیرنے کے بعد تمییزات کو مستلذا ذکر کے یہ کلمہ سلام کے بعد میت فوراً اٹھ لی جاتی ہے۔ بخوارق جلد ثانی ص

۱۸۵ میں ہے۔ وقید بقوله بعد الثالثة لانه لا بدعو بعد التسليم كما في الخلاصة۔ نیز سراجیہ میں ہے۔ ولا يقوم بالدعاء على الجنائز بعد السلام۔ ان تمام فقہاء کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا ایک شیعہ بدعت ہے۔ خاص کر اس کو اہتمام کے ساتھ تو اور بھی برا ہے اور جہاں دعا کا ثبوت ملتا ہے۔ اس سے مراد قبل از دفن نہیں ہے۔ ورنہ فقہاء اس کے خلاف قدم نہ اٹھاتے بلکہ بعد از دفن مراد ہے اور اسی پر محدث ابن سلام کے قول کو محمول کرنا چاہئے گا۔ انہوں نے جو فرمایا ہے ان يستموني بالصلوة عليه فلا تسقوني بالدعاء اور جس دعا کا حدیث اور اقوال صحابہ میں قطعاً ثبوت نہ ہو اس پر کیسے ان القاعا کو محمول کیا جائے نیز یہ حدیث جو بدعتی حضرات پیش کرتے ہیں کہ اذا صلحتم على الجنائز فاخلصوا الدعاء له اس سے قبل از دفن دعا برگز مراد نہیں ہے کیونکہ اس پر ابن ماجہ نے باب باندھا ہے کہ اس سے مراد دعائی صلوة الجنائز ہے۔ یعنی انشاء تکبیرات میں جو دعا پڑھی جاتی ہے۔ وہی اس حدیث سے مراد ہے۔ بدعتی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں فاخلصوا الدعاء لہ ہے یہ قیاد تہیب کے لیے ہے لہذا مطلب یہ ہوگا کہ نماز ہو چکنے کے بعد دعا مانگنا اس سے ثابت ہو گیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاد ایک ہے۔ جیسا کہ حدیث میں انما جعل الاسلام لیس نعم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا یا اذا كانت الشمس طالعاً فالنهار موجود ہے۔ لہذا هو جواہرکم فهو جواہرنا۔ واللہ اعلم۔

عہد دعا بعد الجنائزہ کے تفصیلی دلائل



کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید یا بعد الجنائزہ کا انکار کرتا ہے اور اس کے مقابلہ میں مرد کہتا ہے۔ کہ دعا بعد الجنائزہ مانگی جاوے حتیٰ کہ یہاں تک کہتا ہے کہ جو شخص دعا بعد الجنائزہ نہ پڑھے۔ وہ مرتد اور کافر ہے۔ لیکن آپ اس مسئلہ متنازع فیہ کو اوردو کے شرع شریف بالتفصیل اور بدلائل واضح فرمائیں۔



نماز جنازہ کے بعد جو مرد دعا مانگی جاتی ہے یعنی نماز جنازہ سے فارغ ہو کر قبل از دفن ہاتھ اٹھا کر بیٹے اذتاء عید کے ساتھ اس کا ثبوت نہ حضور ﷺ سے ہے۔ جو کہ امت پر اجنبی شقت کرنے والے تھے۔ اور نہ خلفائے راشدین سے اور زمان کے بعد صحابہ اور تابعین سے اگر اس کا ثبوت ہوتا تو وہ اس کے کرنے میں ہم۔ ہ سبقت کرتے تو غیر القرون میں عدم ثبوت ساق دلیل ہے اس بات کا کہ یہ بدعت اور ضلال ہے جس کا ترک

لازم ہے۔ اگر بالفرض یہ عامنان بھی ہو جائے پھر بھی اس کو ترک لازم و واجب ہے۔ اس وقت جب کہ نہ مانگتے والوں کو طاعت کیا جاتا ہے۔ خصوصاً جب کہ اس دعا و دعاویان عظیم کرتے مانگتے والوں کو بعض جگہ کافر، مرتد کہا جاتا ہے۔ نحدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلواته یرى ان حقاً علیہ ان لا یصرف الا عن یمینہ لقد وایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنیوا یتصرفون عن یمینہ قال القادی فی المعانی ص ۱۳۱ ج ۳ فی شرح ہذا الحدیث من اصر علی امر مندوب و جعل عوما ولم یعمل بالخصوصه اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او عکر انتہی نیز فقہاء کے مسلم اصل کے تحت کہ برام مبارک یا مندوب جس کو قوام سنت یا واجب کا درجہ دیں۔ وہ مکروہ بن جاتا ہے۔ اور اس کا ترک ضروری ہے۔ جیسا کہ صاحب راہ النجاشی نے بدعتی عکر کی بحث میں لکھا ہے۔ لان الجہلۃ یعتقدونہا سنة او واجبة و کل صاحب بدعتی البہ المعکروہ الخ ص ۵۷۷ ج ۱۔ تو جب کہ یہ دعا یہ ہے۔ تو اس پر مصر بنی برابر اضلال کو حاصل کرنے والے ہیں۔ اور فعل اس کا قریب الحرام بکد حرام ہونا چاہیے نیز فقہاء کرام کی عبارتیں صراحتاً اللہ اس دعا کی نفی کرتی ہیں۔ چنانچہ بعض فقہاء نے بیعت سے نقل آیا ہے۔ لا یقوم للرجل بالدعاء بعد صلوة الجنازة اور کبیری سے منقول ہے فی السراحة اذا فرغ من الصلوة لا یقوم بالدعاء اور علامہ علی قاری کی مفتی رحمۃ اللہ علیہ مرحوم شریح مفقود کتاب الجنائز باب المثل بالمرآۃ والصلوة علیہا میں تحت حدیث ما کہ ابن امیر و تحریر فرماتے ہیں۔ لا یدعو لل میت بعد صلوة الجنازة لانه یبشہ الزیادۃ فی الصلوة ص ۱۰۷ ج ۳ مثنیٰ صلوة الجنائزہ بحضور ۱۱۱ ہے ۲ بیت ہے۔ اس میں کہ جنازہ کے علاوہ وہ وغیرہ ثابت نہیں۔ نقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة تو دعا وغیرہ کرنا سنت پر زبانی موبہا گئی۔ نہ کہ بدعت کی صورت میں ظاہر ہوئی لہذا دعا نہ مانگی جائے۔ بدعت دعا تو نماز جنازہ ہی ہے۔ چنانچہ علامہ ترمذی وغیرہ راہ النجاشی ص ۱۲۳ ج ۱ میں تحریر فرماتے ہیں۔ لقد صرحوا عن اخرهم بان صلوة الجنائزۃ ہی الدعاء لتمیت ادهو المقصود مہذا۔ انتہی۔ اور برائے یل حاشیہ نامکیر یہ ص ۹۰ ج ۳ میں ہے۔

لا یقوم بالدعاء لل میت بعد صلوة الجنازة لانه دعاء مرفوع لان اکثرہا دعاء الخ۔ اور لالہ جہز کتب قد میں اس دعا کی نفی ہے۔ دو مستند عنی ہاشم رضا المحتار ص ۱۳۷ ج ۱ میں ہے والسمو فی لا یبدأ بما فاتہ وقال ابو یوسف بکیر حین یحصر (کما لا ینتظر الحاضر) فی (حال التحریمة) بل بکیر اتفاقاً للتحریمة لانه کالمذکرک نم بکیر او ما فاتہما بعد احوال

جن جننازوں کے بعد دعاؤں میں مانگی گئی ان میں سے کوئی کو ہندوؤں سے تشبیہ و تمثیل بہت برقی بات ہے

جناس نہ

تیسرا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں:

ایک شخص نے نماز جنازہ پڑھائی اور بعد نماز، دنہ دعا مانگی بعض لوگوں نے جب اس سے اس مسئلہ کے بابت پوچھا تو اس نے کہا: جن شخصوں کے جنازہ میں دعاؤں میں مانگی گئی۔ اس سے سمجھ کر ایک ہندوستانی کا لڑکا دفن کیا ہے۔ بعد ازاں قبر پر ان کو لائی۔ یہ شخص، استاذ و قضاہ تہ نہایت نہایت ہے۔ نہیں اور اس قسم کے الفاظ کہنے والا اس مسئلہ سے منسلک ہے۔

فتح

نماز جنازہ کے بعد دعاؤں میں سے پہلے پڑھنے کا حضور ﷺ اور صحابہ و تابعین سے ثابت نہیں اس لیے فقہاء اسے واجب نہ قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ تیسری صدی ہجری کے ائمہ نامہ ابو یوسف، مالک، شافعی، حنفی اور حنبلی رحمہم اللہ بعد صلوٰۃ الجنائزہ مکروہ (نہی کردہ) میں ۱۵۲ ج ۱) میں ان کا رد ملوثی، حنفی ۵۳ھ اور شافعی ۱۵۲ ج ۱) میں ۱۱۱ ج ۱) فرماتے ہیں لا یفہم الروح بالمدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزہ (فقیہ میں ۱۵۲ ج ۱) دینی الفتاویٰ: السراج میں ۱۵۱ ج ۱) اذا فرغ من الصلوٰۃ لا یفہم الروح بالمدعاء (شامی قادری فرماتے ہیں۔ ولا یمدعو لمیت بعد الجنائزہ لانه يشه الزيادة في صلوٰۃ الجنائزہ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ۱۵۲ ج ۱) ولا یمدعو بالمدعاء بعد صلوٰۃ الجنائزہ لانه دعا مرد لا ین اکتیرھا دعاء (زال بیسک ہندوی میں ۱۵۲ ج ۱) کتب مذکورہ کے ساتھ علامۃ الفتاویٰ میں ۲۵ ج ۱) کتاب المدعی میں ۲۲ ج ۱) قادری برہنہ میں ۸۰ ج ۱) الفتاویٰ برہنہ میں ۳۰ ج ۱) مجموعہ فتاویٰ میں ۳۳۹ ج ۱) ملاحظہ فرمائیے شرح مشکوٰۃ میں ۱۵۲ ج ۱) فتح المغنی میں ۱۲۳ ج ۱) وغیرہ میں اس کی ممانعت اور کراہت منقون ہے۔ ملاحظہ ہو احسن الفتاویٰ میں ۱۱۷ ج ۱) صورت مسئلہ میں اس شخص نے قبل نماز و نہایت ضعیف ہے۔ اور مسئلہ نویں کے مردوں کو ہندوؤں سے تشبیہ دینا بخلاف جرات ہے۔ اس کو تو یہ تاہب ہو جانا چاہیے۔ اذ ان می القہم کسی شرعی دلیل سے ثابت نہیں اس لیے جرمت ہے۔ فقال فی الشیخۃ و فی الاقتصار علی ما ذکرہ من القوارۃ اشارۃ الی انہ لا یسب الادان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعتاد الان وقد صرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعۃ شامی میں ۶۶۰ ج ۱) عن المدعی النبی شاعت فی الہند الادان علی القبر واد الجنائزہ (یہ شخص اس قسم کی دعوت کرتا ہے۔ اور مسائل وین سے باطن ہے تو اس کو امت سے ہٹا دیا جائے۔ کرو تو یہ تاہب ہو جائے تو اس کی امت درست ہے۔ نقد و انشا

دعاء بعد الجنائز و قرون مشہود کہا یا اخیر میں رائج نہ تھی

عناص

۱۔ بعد نماز جنازہ کے ہاتھ اٹھ کر دعا مرویہ اجتماعیدہ، لیکن جائز ہے یا ناجائز ہے؟

۲۔ دعا بعد نمازہ اور اسقاطہ مرد جو جمعہ مسجد کہنا جائز ہے یا نہ؟ ۳۔ کسی قسم آگے طہ برفہ کر پڑھنا جائز

ہے؟ ۴۔ ہم مصلوٰی کے آگے قسم پڑھتے ہیں ان رحمۃ اللہ قریب کن انگشتیں۔ لیکن کان محمد وغیرہ پڑھنا۔

۵۔ مندرجہ ذیل لفظاۃً مستحکم مرد بعد صلوٰۃ جنازہ کے میت کی چار پائی کے دائیں جانب بیٹھ کر رسول

صاحب دارت میت کو قرآن پکڑا کر کہلوا یا جاوے جائز ہے یا نہ؟

موجب فدیہ نماز ان اے اور روزہ کے حق خدا پاک کے اوپر کون اس میت کے حق بعض ادا ہونے اور

بعض داند ہونے وغیرہ وغیرہ

مذہب

نماز جنازہ خود دعا ہے۔ اسلام نے میت کے لیے جو دعا کا یہ طریقہ تجویز کیا ہے۔ اس کے بعد وہ مانگنا سنت

اجتماعیہ کے ہاتھ کہیں ثابت نہیں ہے۔ بلکہ فقہاء کرام نے اس کو منع فرمایا ہے۔ جس کتب فقہ میں تقریباً اس کا منع

موجود ہے۔ البتہ بعد قن کرنے پر اجتماعی دعا ثابت ہے۔ وہاں ایک مانگ لیا کریں۔ نبی کریم ﷺ نے صحابہ

سے ایک میت دفن کرنے کے بعد فرمایا۔ صلوا اللہ لہ بالنبین فاتہ الان بسئل الحدیث مشکوٰۃ

۲۔ یہ بدعت حسن نہیں ہے۔ بدعت حسن وہ بدعت ہے کہ جس کا مظاہر مانہ نبوت میں موجود ہو۔ وہاں بوجہ ہم

ضرورت نہ کیا گیا۔ اور اب اس کی ضرورت پیدا ہو گئی ہے۔ جیسے تدوین کتب حدیث وغیرہ لیکن دعا واسقاطہ وغیرہ

کی ضرورت وہاں بھی ایسی تھی جیسے اب ہے۔ لیکن اس کے باوجود حضور ﷺ صحابہ کے حالات میں ایسا عمل ثابت

نہیں۔ اور اس کو من الدین اور ثواب کھنا ضرور بدعت سیئہ ہوگا۔ جس سے بچنا لازم ہے۔ ۳۔ یہ بھی بدعت ہے

اس لیے کہ ثابت نہیں۔ ۴۔ یہ طریقہ بھی ثابت نہیں اس لیے بدعت ہے۔ ۵۔ یہ طریقہ بھی غیر اقرون میں معمول

اور سلف الصالحین سے ثابت و مقول نہیں۔ اس لیے بدعت ہے۔ واللہ اعلم۔

الترغیہ فی صلوٰۃ الحجاز (مقام شریف صفحہ ۱) نیز فی صدقہ بکری فی تہذیب المذہب و بکری فی حدیث ما تہی عنہ۔
ابن البدیع بعد حسنہ الحجاز مکتوبہ (فوائد بکریہ ص ۱۵۲) ان آئینہ مذکورہ کے علاوہ خلاصۃ القرآن ص ۲۴۵
فی کتاب البصر ص ۲۲ ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳

وہ ہے۔ اجمازہ کی شہنی حیثیت

सं. सं. सं.

متقنون في التمداد بعد صلوة اختيارية متصلة بالسلام مع الإمام والقوم يقولون الفاتحة مرة
وسورة الاخلاص ثلثة وبعد هذا العمل من المستحب حتى اذا ترك هذا الدعاء فيعاب
لشارك غنا بانشيد الا ان زيدا يقول ان هذه الدعاء بهذه الكيفية مدعة فيحة لا يصل اليها
في السورن الاولى زاعا عمرو يقول لافاحة في هذه الدعاء لان نفس الدعاء ثابث بالكذب
والسنة هيبه زعيم حرموا

●

زیادہ کہ قبول درست ہے۔ یہ القرون میں اس راہ کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ فقہاء حنفیہ اس راہ کو معروف و تحریری سمجھتے ہیں۔ فقہاء ائمہ اہل علم۔

۱۷۱۔ بعد الجنازہ کی شرعی حیثیت

水

کیا فرماتے ہیں علماء دین مندوبین مسائل میں (۱) کہ وہ عابد اور نماز و شریعت پر پابند ہے یا نہیں۔ آپ فقہاء
راشدہ کے لئے عہد مہر کے ہیں نہ کاشت و باغیچہ۔ باغیچہ (۲) اگلا، ہاتھ رکھ کر شریعت پر دست سے یا نہیں
(۳) گیر و بار میں شریعت حضرت شیخ عبدالحق اور حضرت عبدغفار کی یہاں سے اگلا، ہاتھ رکھ کر شریعت پر دست سے یا نہیں
شیخ صاحب کی یہ ذکر کے ہاتھ لینا۔ تہذیب و تمدن سمجھتے ہیں وہ دور وادہ ہونے والوں کو ملے جھلکے ہوتے ہیں یا یہ سمجھ
ہے۔ (۴) دین بعد از موت کے کوہستان میں قبر پر کھڑے۔ یہ کراہت میں آیا ہے کہ عوام و خواص مسلمان سمجھتے
ہیں کیا یہ صحیح ہے۔

کی قبر پر کھڑا ہو کر پانچ بار نوحیہ پڑھا مانگنا اور وہ کے حدیث و فقہ ثابت ہے یا نہیں۔ (۲) مسنونہ جنازہ کے بعد دعا مانگنا صحیح ہے یا نہیں (۳) قبر پر اذان جو دی جاتی ہے۔ کیا اور وہ شریعت جائز ہے یا نہ نہ لوٹ برسول کا جواب کتب معتبرہ فقہ حنفیہ سے دیکھ چکے ہو فرمائیں۔ سائنس غلام صدیق ڈیروی



نماز جنازہ کے بعد نوحیہ پہلے سر و جہر دعا جو کچھ دیر میں ملے الاقرام مانگی جاتی ہے۔ تحت بدعت ہے۔ جس کا ثبوت پیرا کریم علیہ السلام و آلہ السلام سے بالکل نہیں ملتا۔ نہ فقہاء کرام نے اس کے جوہر کا فتویٰ دیا ہے۔ بلکہ فقہاء نے برعکس عبارات لکھی ہیں۔ جو چیز حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں نہ ہو اور نہ صحابہ کرام اور تابعین کے زمانہ میں ہو اس کو بدعت کہا جاتا ہے اور بدعت کے متعلق حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے۔ کُلُّ مَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَ کُلُّ ضَلَالَةٍ لَیّی الخار نیز دوسری حدیث میں ہے۔ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فہو رد و در بخاری ج ۱ ص ۶۷ میں ہے۔ ثم یبکون ان حالاً لہما بعد الفواخ نسقاً ملا دعاء ان عشباً رفع السمیت علی الاعنابی نیز فی خانہ پاشی، الخائیکہ یہ مکتوبہ مکتبہ، جہ یہ کہ کتب ۱۹۲ جلد اول ص ۷۹ میں مسنون کے متعلق لکھا ہے۔ نہ بکیر، ثلثاً قبل ان یرفع الجنائزہ متتابعاً لا دعاء فیہا، جس کا حاصل یہ ہے کہ مسنون سے جتنی تکبیریں روٹی ہیں۔ اس کو بے درجے ذکر ہے۔ حتیٰ کہ ان کے درمیان میں جو دعائیں وہ بھی نہ پڑھے کیونکہ اگر وہ دعا پڑھنے تک جائے گا۔ اتنے میں میت اس کے سامنے سے اٹھائی جا دے گی۔ تو اس کی نماز باطل ہو جائے گا۔ تیسرے۔ جیسا کہ البحر الزاکی مکتوبہ شیخ الم سعید کراچی ج ۲ ص ۸۵ میں تصریح فرمائی ہے۔ ثم عہدہما یقضی ما اضافہ بغیر دعاء لاسہ لو یقضی الدعاء، رفع السمیت لیقوت لہ التکبیر۔ ان عبارات سے صاف معلوم ہوا کہ نماز کے بعد میت اٹھائی جائے۔ نہ یہ کہ وہ کافی دیر بیٹے رہے اور امام دعا مانگتے جائیں۔ اہل حق نے کے بعد دعا ثابت ہے اور وہ بالکل جائز ہے۔ جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ کہ اپنے بھائی میت کے لیے دعا مانگو۔ فانہ الا ان یسئل اور حاجات ہے میت سے سوال و فتن کے بعد ہوتا ہے نہ کہ قبل۔ نیز جس حدیث میں آتا ہے۔ اذا صلیم یحیی السمیت فاحصلو الہ الدعاء تو اس سے مراد دعاء اثناء صلوات ہے۔ جیسا کہ ابن ماجہ نے اس پر باب ذکر دعا ہے۔ "اذا" کے جواب میں جب فاتحہ پڑھ جائے تو اس سے پیش کے لیے تعقیب نہیں جاتی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ انما جعل الامام لہو تم نہ فاذا کبر فکبروا و اذا رکع فارکعوا و اذا قرأ فامضوا یہ مقررہ اذا کانت الشمس طالعة فالنہار موجود ذی نہار

کے بعد میں ہوتا ہے۔ نیز بعض فقہاء نے تصریح کی ہے کہ بعد از ہجر دعائے بے رحمت ہے۔ نماز جنازہ خود دعا ہے۔ جیسا کہ ۲۴ نمایہ میں ہے۔ ۲۔ وقت دفن میت پر اذان کہہ دیتے ہیں۔ سب سے منقول نہیں ہے۔ شامی میں ہے۔ انه لا یسن الاذن عند ادخال المیت فی قبره فی قولہ وقد صنوح ابن حجر فی الفتاویہ بانہ بدعة۔ المع ص ۱۶۰ ج ۱

نماز جنازہ میں اگر مقتدی دعاء وغیرہ نہ پڑھے

﴿ج ۱﴾

۱۔ نماز جنازہ میں مقتدیوں کو جو کچھ کراہیم بیان دور و شریف آخری دعا پڑھتا ہے وہی پڑھنا چاہیے یا کہ صرف یمن (۲) نماز جنازہ میں مقتدیوں کو دور و شریف اور اس کے بعد کی دعایاں پڑھ سکتے ہیں یا ان کو پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔ (۳) اسی میں دیدہ دانستہ اگر مقتدی دور و شریف یا آخری دعا پڑھنے کے لیے یاد نہ کریں تو ان کے نہ پڑھنے کی صورت میں ان کی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔ (۴) نماز جنازہ کے بعد امام صاحب اگر عربی یا فارسی وغیرہ زبان میں بحیثیت مدظلہ اعظم کہے تو یہ دعاء صرف اس کی طرف سے ہوگی یا ان کہنے والے کی طرف سے بھی ہوگی۔

﴿ج ۲﴾

سیدنا دور و شریف بالاتفاق سنتہ ہیں۔ یمن و اگر ترک کیا جاوے تب بھی نماز جنازہ صحیح لیکن مکروہ ہوتی اور دعا میں اختلاف ہے بعض اس کو واجب کہتے ہیں بعض رکن کہتے ہیں۔ اگر رکن ہے تو اس کے ترک سے نماز نہ ہوگی۔ شامی نے بعد تحقیق کے اس کو واجب قرار دیا ہے۔ لہذا اگر امام اس کو ترک کر دے تو اعزاء و اقارب چاہیے اور اگر مقتدی ترک کر دے تو نفس نہ زنتہ کی ہی ہو جائے گی البتہ گناہ ہوگا۔

۲۔ نماز جنازہ میں امام کے لئے دعاء میں مقتدیوں کو شامل کرنا بہت ضروری ہے حدیث میں اس کی سخت تاکید و امر ہے۔ لیکن اس کے باوجود چونکہ دعائیت میں غویہ کریم ﷺ سے میں دعا کہہ دینا بہت ہی عجیب و منقول نہیں اس لیے یہ بھی جائز ہے۔ اور مقتدی یمن کہنے کی وجہ سے شامل ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

گویا مسجد کی توسیع کے لیے قبرستان کی جگہ نشان کرنا جائز ہے

۵

ہاں ہے

نیا فرماتے ہیں ماہرین اہل سنت میں ایک مسجد کے خارجے ایک مسلمان کی قبر موجود ہے اور مسجد کے تنگ ہونے کی وجہ سے مسجد کو فراخ کرنے کی ضرورت درپیش ہے۔ تو مسجد کو وسیع کرنے کے لیے اس قبر کو مسدود کرنے میں کون سے ماحولیات مانع ہیں یا تو یہ جائز ہے یا کہ اس قبر کو برقرار رکھا جائے اور اس سے ارد گرد چار دیواری قائم کر دینی جائے۔

جواب ہے

ان قبر والی زمین قبرستان کے لیے وقف ہے تو پھر اس کو سوائے مہربان کے دفن کرنے کے کسی اور شخص کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ اور نہ اسے مسجد میں شامل کرنا جائز ہے۔ اور اگر یہ زمین کسی کی مولا ہے اقل نہیں ہے تو مالک کی مرضی سے یا اپنے مرضی سے اس کی مولا نہیں ہے۔ تو فرمان مالک ہو کہ میت کو دفن نہ کریں یا کہ وہ قبر کو مسدود کر کے مسجد کی تنگ کی ماحولیات پر لے کر مسجد میں شامل کرنا جائز ہے۔ اور نہیں تاکہ اس کے اوپر چلنے پھرنے سے اس کی بابت جنت نہ ہو۔ ہاں ارد گرد چار دیواری کے کر مسجد میں شامل کر نہیں لے۔ فتاویٰ رد المحتار ص ۶۵۵ کتاب الجنان وقال الولیعی ولوسی المیت وصار ترابا خارجا دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والنساء علیہ قال فی الامداد وبخلافہ ما فی الفتاویٰ حنفیۃ الامصار المیت ترابا فی المبر بکرمہ دفن غیرہ فی قبرہ لان الحرمۃ نافیۃ ون حرموا عطامہ فی ناحیۃ ثم دفن غیرہ لہ تبرکات لاجلہ ان المصلحین (موجود موضع خارج بکرمہ دلتک ای قلت لکن فی حد امشقة عطیۃ فلا لا ولی امطہ الجواز بالاسلا لا یسکن ان بعد نکل میت قبر لا یدفن فیہ غیرہ وان صار لاول سوا لا اسماء فی الامصار الکثیرۃ للجماعۃ والالیم ان نعم الفسور المنہل والوعر عسی ان السنع من الحفرانی لا لایضی عظم عسرحدا وان امکن دلتک لبعض اناس لکن الکلام فی جعلہ حکما عامالک احداثا مل

وقال فی الدر المنحتار علی ہدیش رد المحتار ص ۶۱۶ ج ۱ لا لحق ائمتہ کما ان تکون الارض مخصوۃ او احدت بشقة) وخیبر المالتک بے غرضہ و مساواتہ بالارض کما صار زرعہ والنساء علیہ اذا بلی وصار ترابا زعی . فقط والله تعالی اعلم

لہذا وہ کھسک اٹھا۔ عورت مسولہ میں تازہ پاراضی قبرستان کے لیے وقف ہے۔ اور لوگوں نے اس میں موت فتن کرنا ترک نہیں کیا۔ تو قبرستان کے لیے وقف شدہ زمین پر ذاتی رہائش کے لیے مکانات تعمیر کرنا حرام نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر کو چاروں طرف سے محفوظ رکھنے کے لیے قبر سے ہٹ کر چھوٹی سی دیوار بنادینے میں مضائقہ نہیں



کیا فرماتے ہیں علم و دین دریں مسئلہ کے حضرت مولانا سید نیاز احمد صاحب دہلوی نے فرمایا کہ یہ مسئلہ کے متعلق دینی ہے۔ اور جیسے کہ درگانہ امین و نام حضرت کو معصوم ہے۔ یہ حضرت مسلمان مرام کے دینی مسئلہ ہے۔ اور ان کو اور دینی سے وابستہ اہل طائفہ سے فرمائیں کہ ان کے فرمان کے مطابق ان دین کے جامع مسجد اہل سنت و الجماعت کے مکتب میں ہر جگہ چھوڑ کر بنایا گیا ہے۔ دین کے تحت اطراف میں قلعہ ہم عمارت کی دیواریں ہیں۔ اور اس طرف کھلی جگہ ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی غلط خانوں اور مدرسہ کے گردوں میں جائے کاراستہ اس کھلی جگہ میں ایک دیوار تین چار فٹ اونچی بطور پردہ تعمیر کر دی گئی ہے۔ اور اس میں دائرہ میں کئی جگہاں بھی نصب کر دی گئی ہیں۔ یہ سن لیں کہ راستہ کو کوئی تہذیبی مدفن پر بند کر دینا جائز ہے۔ اتنا کام کیا گیا اور ایک کتبہ تاریخ وفات بھی نصب کرنے کا ارادہ ہے۔

اب اس تعمیر میں اختلاف پڑ رہا ہے۔ صحیح ترمذی سے منطبق فرمادیں کہ اس کے مطابق عمل کیا جائے۔ جنی اگر صحیح حکم سے مطابق یہ پردہ گرانے کے قائل ہی ہے تو اس میں بھی کوئی عذر نہ ہوگا۔



اس پردہ کو گرانے والی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

قبر پر احاطہ بنانا



کیا فرماتے ہیں علم و دین دریں مسئلہ کہ ایک بزرگ جن کی تمام زندگی راہ مستقیم پر چلتے اور دین کے خلاف جہاد کرتے ہوئے گزری ہو۔ ہزاروں انسان ان کی تبلیغ سے ہزاروں جاہل سے کراہ مستقیم پائے ہوئے ہوں۔ ان کی وفات پر ان کی قبر کے ارد گرد نشان بنائی رکھنے کی نیت سے چھت یا تمام اینٹوں سے احاطہ بنا کر اس پر ان کا نام و روزگاری کا مختصر سر تعریف لکھنا کچھ ہے۔ رہنمائی فرما کر عند اللہ مایہ نور ہوں۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم: فی تیسرا الاصول عن جابر وحی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجھض القبر وان ینس علیہ وان یقعد علیہ وان یوطأ اخرجه الخمسة الا البخاری ولفہ عن ابن عمر وحی اللہ عنہ انه رای قسطاطاً علی قبر عبدالرحمن فمال یا غلام انزعہ فانما یظہر عملہ اخرجه البخاری وفي ردالمحتار ص ۶۶۲ ج ۱ وما السناء علیہ فلم از من احتار جوازہ الی قولہ وعن ابی حنیفہ (رحمہ اللہ) یکرہ ان ینس علیہ بناء من بیت اوقیۃ او نحو ذلک لما روی جابر و ذکر الحدیث المذكور انفاً ان روایات صحیحہ وفہمہ اور خود صاحب مذہب کی تصریح ہے قبر کے گرد چار دیواری اور تعمیر کی کراہت و ممانعت ثابت ہوگئی۔ بالخصوص اس پر نقب زنا اور بدعت و خرافات کے زمانہ میں اس قسم کے اسباب ضلالت سے احتراز نہایت ضروری ہے۔۔۔ البتہ قبر پر جھڑ ضرورت تام وغیرہ لکھنا تا کر ضلالت ہو سکے اور متکان پاتی رہے جائز ہے۔ گھساہی ردالمحتار ص ۶۶۲ ج ۱ تحت قولہ (لا یاس بالکتابۃ الخ) لان النہی عنہا وان صح فقد وجد الاجماع العملی بہا (الی ان قال) نعم یمظہر ان محل هذا لاجماع العملی علی الرخصة فیہا ما اذا كانت الحاجۃ داعیۃ الیہ فی الجملة کما اشار الیہ فی المحيط بقولہ وان احییج الی الکتابۃ حتی لا یذهب الاتر ولا یمتن فلا بأس بہ لاما الکتابۃ بغير عدد فلا۔ اھ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان کی زمین میں گھر بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین درمیں مسئلہ کہ شہر مظفر گڑھ سے رومہوہ قتان شریف سڑک جو نئی کنارہ شمال خانقاہ قبرستان سید روشن شاہ بخاری واقع ہے۔ شہر مظفر گڑھ و بستی کے درمیان قبرستان مذکور ہے۔ تقریباً ۵۶ یکہ اراض اقوام چھوڑا خانقاہ کے بزرگان نے دی ہوئی ہے۔ اس کے قبرستان و جنازہ گاہ کے لیے عالی رتبت میں حدود قبرستان کے اندر شمالی طرف جنازہ و نماز بوقت ضرورت ادا کی جاتی تھی۔ میرے بچا صاحب مرحوم ملک کریم بخش صاحب نے قبرستان مذکور کے سامنے سڑک کے جنوبی کنارہ پر مسجد بنوائی اور چشمہ پانی کا لگوایا۔ ایک وقت میرے دل میں شوق پیدا ہوا کہ جنازہ گاہ کسی ایک کی ٹیکس میں نے مناسب موقع پر حفر کردہ تعمیر کے چاروں

ایک نئی اور کام ہے اس میں محمد تعلیم کا کام ہے۔ جو دوسرا کام روحانیت کا ہے جو حال ہی میں ہے۔ علم کا یہ خاص قرآن و سنت کی تعلیم بھی دینی جاتی ہے۔ ان کی تعلیم کے لیے خاص سرگودھا اور لاہور قلعہ میں ہیں یہ اس کے لیے صاف ہے۔ اور غریب طلبہ جن کے والدین زکوٰۃ صدقات کے تحت ہیں۔ اس لیے وہ بلا کسی انتظامیہ زکوٰۃ صدقات کی وصولی کرتے ہیں۔ یعنی مستحق طلبہ وہاں بھی ضروریات کے لیے قیوداً کو قیوداً سے ملے تو لیے یہ درست ہے۔ اب کہ زکوٰۃ قیوداً سے روپے پیرہ کا حساب ہر ایک ملک ملک کی بات ہو۔ اور الگ دیکھا جاتا ہو۔

نوشہ

(۱) اگر جنازہ گوارا تھا ہے تو اس کو نقلی کر دینا جس حد میں آتا جائے ان میں اس لیے کہ بہت وقف کا بہانہ ہے نہیں۔ لاں سوط الواقع مکتب الشارح۔

(۲) واضح رہے کہ زکوٰۃ صدقات اور میں تملیک یعنی مالک کا ہونا ضروری ہے۔ اس میں وغیرہ خارج اس سے اس سے الصدقات الفقراء والنساء کے لایہ میں مذکور ہیں شرط ہے۔ مطلقہ اس کے لازم ہے یہ مکتب تعلیم ہوتا ہے کیونکہ یہ ام تملیک کا ہے اور فقیر، غنیہ نے اس کی تعریف فرمائی ہے کہ زکوٰۃ اس مالک کا ہونا چاہیے کہ شرط ہے۔ اس اور یہ طلبہ زکوٰۃ کے مستحق ہوں۔ یعنی مالدار یا بائش خاندان سے نہ ہوں تو ان کو زکوٰۃ کی رقم سے اٹھایا دینا ہے جو ملے ہیں۔ شرط یہ مالک مکتب یعنی مالک ہونا ہے جو میں اگر غریب سے ملے کرے سے پہلے یہ مالک کسی شخص وغیرہ میں وضع کیے تو زکوٰۃ ان کو ملے گی۔ لفظ مالک شافی اور۔

قبرستان کی زمین پر مکان بنانے کا حکم

مسئلہ

یہ فرماتے ہیں علماء دین بریں مسئلہ یہ کہ اب کوئی قبور زمین قبرستان یا مسجد کے لیے وقف ہو یا نہ ہو قبر ایک حصہ کی ہے۔ مکان کا خدات میں کوئی قبر حرام ناجائز نہیں ہے۔ یہ کوئی شخص اس وقفہ کے کسی حصہ پر اپنے مستحق مکان بنائے۔ اور اب حکومت وہاں قبور کے سب سے جائز ہے۔ ان کو مکان دے دے اور قبور کو ملے گا کہ خدات پیش کرے۔ تو زکوٰۃ شریعت اس پر کیا فیصلہ ہے۔ یہ کوئی وقفہ زمین غریب وراثت کی جاسکتی ہے۔

(۳) اگر کسی قبور کوئی قبور زمین شادی میں دی ہے۔ تو قبرستان کے لیے وقف ہے۔ نہیں کیا۔ اور وقف کی اس کا کوئی حصہ اور اس قبور کو وقف قبرستان کرنے کے بعد اس قبور کے کسی حصہ کو قبور ہے۔ اور کسی فیصلہ میں اس سے۔

(۳) جن لوگوں نے جان بوجھ کر وقف قبرستان کی زمین پر بیٹھان پختہ بلڈنگ، ہائی ہے۔ کیا ان سے وقفہ کوٹہ ٹٹے سے دیکھ کر یہ الحیل کوئی قبول ہو سکتی ہے۔ کہ چار قبضے بننے میں ایسے قصبے کا بڑا بھاری مال نقصان ہوگا۔

(۴) کیا بندیہ کے اصرار میں ہی تو حویلیں میں قبرستان دو مقبضہ مل اسود کو بطور امانت حق پہنچتا ہے کہ قبرستان کے حصہ پر قبرستان کی زمین میں۔ انان تصرف پائی استعمال کی اجازت دے۔



بسم ان الرحمن الرحیم۔ (۱، ۲، ۳) الخج رہے کہ جو زمین موت۔ ہو اور اس کو اس کا مالک و تہود و طور۔ قبرستان یا مسجد کے لیے وقف کر دے۔ تب وہ زمین اس کے مالک سے نکل جاتی ہے۔ اور اس غرض کے لیے اس نے وقف کی ہے اسی مقصد کے لیے استعمال میں لائی جاسکتی۔ اس کو ہی دوم۔ مقصد میں استعمال کرنا یا سب کو فروخت کرنا کسی طرح جائز نہیں ہے۔ کما قال فی الغزو ۲۵ والملک بیروں بالنقصاء لا الی مالک و قال بعد اسطر ولا لملک ولا یقسم۔ اور فقہاء کو مشہور اور مسلم قول ہے شرط الواقف کتبہ الشارح رقی معانہ مجربہ ص ۴۳ ج ۲ (کتاب الواقف) و مثل ہو یض عن المعبرۃ فی القوی اذا سرب و حہ یبق فیہا الو المونی لا العلم ولا غیرہ ہل یجوز لہا و استعلا لہا قال لا لہا حکم المقرۃ کذا فی المحیط و لائن مصححہ ا، قوله قبل لا ہذا لہا فی ما قالہ الخریط فی باب الجنان من المیت ادا بلی و صار نواباً حاز روحہ و البناء علیہ ا لان المانع ہنا کون لملک موقوف علی الا فی فلا مجوز استعمالہ فی غیرہ لہذا من ولیہ مجوز ا

اور جو زمین میت نہ ہو بلکہ شائع میں سے ہو۔ وہ چرند کی کی ٹھوک ٹھس ہوئی اس لیے کہ کوئی زمین دے جس کو لوگ قبرستان کے طور پر استعمال کرتے ہوں۔ وقف نہ ہو۔ تو انکی زمین قبروں کے وقفے کے لیے قائم نہیں بن جاتی بلکہ دوم۔ مقصد میں بھی استعمال نہ کرنا ہے۔ کما قال فی الغزو المختار علی ہامش رد المحتار ص ۲۶۲ ح ۱ و بخیر المالک بن الخراجہ و مساوانہ نالار ص کما حار زرعہ و النساء علیہ و انسی و صار ہو اہا صورت سبیل میں اگر وقف قبرستان پر کوئی بلڈنگ تیار کی گئی ہو۔ تب تو اس کو اگر بنائے گا۔ اگرچہ مالک مکان کو نقصان بھی پہنچے اور اگر وقف قبرستان کیس ہے۔ غیر ملک شالوات قبرستان ہے۔ تب ضروری نہیں ہے۔ کہ بنایا جائے۔ کیونکہ اس کو دوم۔ مقصد میں شرماً استعمال کیا جاسکتا

ہے۔ (۳) افسرِ اناج یہ وقف قبرستان میں اجازت نہیں دے سکتے اور غیر وقف قبرستان میں اجازت دے سکتے ہیں۔ جس کی تفصیل اوپر گزرتی۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کی توسیع کے لیے قبر ہموار کرنے کا حکم

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اورین مسئلہ کہ ایک مسجد میں پرانی قبر ہموار ہے۔ اگر اس کو مسجد کی توسیع کی خاطر ہموار کر کے مسجد میں شامل کر دیا جائے، جو کہ اس پر نماز پڑھیں تو کیا پاؤں بڑھے جائیں۔

﴿مس﴾

مشرق کی طرف قبر کے متصل دیوار کھڑی کی جائے تاکہ نہ تو پڑھنے والے کے وہ درجہ قبر نہ ہو۔ سہرگرنہ درست نہیں ہے۔ اس طرح قبر کے سر ہانے اور پانچنے کی طرف بھی دھج رہنا لیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان کے درخت ہر سہ میں استعمال کرنے کی شرعی حیثیت

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اورین مسئلہ کہ ایک قبرستان ہے جس کے اندر درخت ہیں بے شمار ان کو کاٹ کر ہر سہ میں بیکے کام میں لے سکتے ہیں یا نہیں۔

﴿مس﴾

یہ درخت چونکہ قبرستان میں لیے وقف ہے اور وقف کو کسی اور جگہ خرچ کرنا جائز نہیں ہوتا۔ اس لیے ان دونوں کو کاٹ کر ہر سہ میں بیہ کی عمارت میں لگانا درست نہیں۔ بلکہ ان کو قبرستان کی ضروریات پر صرف کریں۔ مثلاً قبرستان کے لیے مزید زمین سے خرید لیں۔ یا قبرستان کی انٹونی وغیرہ کا انتظام اس رقم سے کر لیں۔ وغیرہ۔ فقط واللہ اعلم۔

ان جگہ کا حکم کہ جس میں کسی زمانہ میں قبریں تھیں؟

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اورین مسئلہ کہ ایک خانہ جگہ پر نماز پڑھنے والے جگہ میں کچھ قبریں تھیں۔ لیکن عرصہ قریباً ۲۰ سال سے یہاں پر قبریں نہیں ہیں۔ تو کیا یہ جگہ قبرستان کے ضمن میں ہے یا نہیں۔ یہ جگہ جو ہے نہ کی خاص آدمی کی ملک ہے اور نہ ہی قبرستان وقف ہے۔ بلکہ روضہ آباد زمین ہے۔

ترجیح

صورت مسئول میں یہ فتوہ درست واقعہ جب یہ بات یقینی ہے کہ یہ زمین قبرستان پر وقف نہیں ہے۔ اور نہ ہی اس میں اس وقت کسی قبر کا نشان موجود ہے۔ تو اس کو قبرستان سے محکم میں شمار نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس زمین کا حکم بھی دیگر سرکاری زمینوں کا ہے۔ حکومت کی اجازت سے اس زمین کو اعلیٰ اسلام برسرور سے استعمال کر سکتے ہیں۔

ہکذا فی عامۃ مکتب الفقہ۔ فتاویٰ دارالعلوم ص ۸۴ ج ۲۔ نقطۃ الفقہ اعظم

قبرستان کی جگہ مسجد کے محکم میں شامل کرنے کا حکم

جواب

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ بہت سی سرخیاں والی سے ملتی قبرستان واقع ہے۔ قبرستان کا رقبہ ایک فیکس نے کافی عرصہ سے وقف کیا ہوا ہے۔ بہت سی کے جانب شمال قہول اسرار قبر ایک فیکس مذہب خان پھان نے برائے مسجد وقف کیا ہے۔ جس پر ایک کوٹھہ برائے مسجد تیار کیا گیا ہے۔ کوٹھہ کے آگے صرف چھوٹے جگہ بتایا رہتی ہے۔ جو کہ مسجد کے لیے محکم بنایا گیا ہے۔ چونکہ مسجد کے محکم کی جگہ بہت تنگ تھی اور مسجد کے محکم کے لیے تھوڑی جگہ درکار تھا۔ چنانچہ سلاوی صاحب نے قبرستان کے رقبہ کا پچھ حصہ ملا کر محکم مسجد بنادیا ہے۔ اور اس کے گرد چار دیواری بنادی ہے۔ اہل محلہ نے اس پر اعتراض کیا۔ کہ اس محکم مسجد میں نہ تو پڑھنا درست نہیں ہے۔ جناب اس مسئلہ پر روشنی ڈالیں کہ آیا اس جگہ پر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

ترجیح

وفی الشامیہ ص ۴۶۴ ج ۲ علی انہم مروحوا بان مراعاة غرض الوافین واجبة۔

وفی المعمر ۴۵۶ ج ۳ شرط الواف کثیر الشارح۔ عہادت مذکور سے معلوم ہوا کہ اس جگہ میں جب کہ میت دفن کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔ تو وقف کی غرض کے مطابق اس کو قبرستان کے لیے استعمال کرنا ضروری ہے۔ مسجد کو اس جگہ میں بڑھانا جائز نہیں ہے۔ فقہ واند اعظم

مسجد کی توسیع کے لیے قبروں کی جگہ کے استعمال کا حکم

جواب

کیا فرماتے ہیں علماء دین ور میں مسئلہ کے بارے میں جگہ کی مسجد کے ساتھ بیرون مسجد چند قبریں ملتی ہیں۔ جن

کے متعلقین کی یہ قبریں ہیں ان کا مکان بھی مسجد کے ساتھ ہے اور قبریں بہت پرانی ہیں۔ لیکن قبروں کے نشان باقی ہیں۔ قبروں کی زمین وارثن اہل قبور کی ملکیت ہے۔ وقف عام نہیں ہے۔ نیز پاکستان بننے کے بعد کسی میت کو وہاں دفن نہیں کیا گیا۔ مسجد چونکہ تنگ ہے اس لیے اہل محلہ کا ارادہ ہے کہ باجارت وارثن اہل قبور ان قبروں کے نشانات کو مٹا کر اس جگہ کو مسجد میں شامل کیا جائے۔ کیا شرعی مصلحت سے باجارت وارثن اہل قبور ان قبروں کو مٹا کر اس جگہ کو مسجد میں شامل کرنا جائز ہے۔ نہیں۔ جیہا تو جروا۔

نقشہ قبرستان دسمہ

یہ جگہ خالی ہے	قبریں	مکہ مسجد
		صحیح مسجد



اگر واقعی قبرستان کسی کا ملک ہے۔ اور اس سے قبور مٹ چکی ہوں اور اتنا زمانہ گزرا گیا ہے کہ یہ یقین ہو جائے کہ اہل قبور کی ہڈیاں مٹی ہو چکی ہوں۔ تو ملک کی اجازت سے اس جگہ مسجد بننا جائز ہے۔ کما فی التعمیۃ عن الزیلعی ولوبلی المبت و صا ویراجاز دفن غیرہ و زرعہ و البناء علیہ و مقتضاء جواز انقضی فوقہ (شامی ص ۲۵۸) اور نہ جائز نہیں۔

میت دفنانے کے بعد قبر پر ڈالنا کہنا بدعت ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین کہ میت کو جب قبر میں دفن کیا جاتا ہے۔ دفن کرنے کے بعد ڈالنا قبر پر کہنا سنت نبوی سے جائز ہے یا ناجائز۔



دفن کرنے کے بعد قبر پر ڈالنا بدعت نہیں ہے۔ لہذا یہ بدعت ہے۔ فی الانقصار عنی مادکر من الوارد اشارۃ فی انہ لا یسب الاذان عنہ اذعالم المبت فی قبرہ کما هو المعتاد الان وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بانہ بدعة الخ رد المحتار ص ۲۶۰ ج ۱۔ غلط و انتہا

میت دفنانے کے بعد قبر پر کون سے اعمال مشروع ہیں

456

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں ۔ میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر کونٹنٹس شروع ہے ۔ اور کونسا غیر مشروع ہے ۔ مثلاً بعض لوگ اوقوں دیتے رہتے ہیں اور بعض لوگ قرآن کی آیات پڑھتے ہیں ۔ یعنی سورہ البقرہ کی اول آیات مخلوون تک اور آخری دو آیت امن اور رسول سے آخر تک پڑھتے ہیں اور بعد میں ایک دعہ پڑھتے ہیں جسے دعا تمقین کے نام سے تعبیر کرتے ہیں جو دو عاؤں کے مسائل میں ملتی ہے ۔ لہذا حدیث نبوی علی صاحبہما صلوة والسلام اور فقہ حنفی کے رد سے صحیح حکم صادر فرماویں ۔ (۲) ایک آدمی مثلاً زید نے ایک عورت انخوا کر لی ہے جس کا پہلے خلا عمرہ سے نکاح تھا اور اولاد بھی تھی اب وہ عورت زید کے پاس ہے جس کو وہی بری کے قریب دو چکے ہیں اور زید نے عمرو سے مطالبہ کیا کہ اسے طلاق دے اور رقم اس کے عوض میں نے لے تو عمرو نے طلاق دینا ہے ۔ اور نہ کمر لے جاتا ہے ۔ اور زید سے اس عورت کی ادا د ہے ۔ اور زید اس فعل کو یعنی ایضی نکاح کے عورت گھر نکاح نہ کرنا دیکھتا ہے ۔ اور کہتا ہے کہ یہ نکاح نہ تعاقب حافہ فر دے گا اور اس فعل کو عدل قطعاً نہیں سمجھتا تو اب اس کے ساتھ قرآنی کرنا اور احکام شراری وغیرہ میں تعلق رکھنا جائز ہے یا نہیں ۔ جواب ۔ مفصل تحریر فرماؤں میں ذرا توجرو ۔

424

[illegible]

عنه وفي الجوهر انه مشروع عند اهل السنة ائمة ان مذکورہ بیان عبادت سے دو اعمال ثابت ہوتے ہیں جو بعد از دفن سنت و مستحب و جائز مشروع ہیں اور وہ یہ ہیں۔ دفن کرنے کے بعد تم از آتم ائنی مقدار یتصنا کہ ایک اونٹ یا بک کر کے کسی کا گوشت یا کر تقسیم کیا جائے مستحب ہے اور ابتداء سورۃ بقرہ سے ۷۰ ہم المسلمون۔ تک اور سورۃ بقرہ کہ ازکم امن المؤمنین الا یہ سے آفرنگ قرآن کی قرات کی جائے اور اس وقت میت کے لیے ستر کثیر کے سوالوں کے جواب میں ثابت تبدیلی کی دعا کرنا اور معتزلت کی دعا کرنا سنت ہے۔ ظاہر اور واضح اور سنی بہ قول تلمیذین بعد از دفن کے متعلق یہ ہے جو کہ دو روایتی کی عبارت سے ظاہر ہے۔ کہ تلمیذین دفن کے بعد نہ کی جائے لیکن چونکہ فی نفسہ جائز و مشروع ہے۔ اس لیے اگر کوئی تلمیذ کرے اور جو دعا تلمیذ کی کتابوں میں معتزل ہے اسے پڑھے تو اسے راکا بھی نہ پڑے۔ الحاصل دفن کے بعد قرات قرآن اور اس کے لیے دعا کرنے کے واسطے مذکورہ مقدار تک یتصنا مستحب ہے اور تلمیذین بعد از دفن فی غیر مشروع ہے۔ اگرچہ ترک اولیٰ و حق را در ظاہر الفقہانہ ہے۔ اور تبریر پر اذان و یتادعت ثانی میں ۶۶ ج ۱ اش ہے۔ فی الاقتصار علی ما ذکر من الوفود اشارة الى انه لا یسن الاذان عند احوال المیت فی قبره کما هو المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاواه بانہ مدعنا وقال ومن ظن انہ سنة قیاساً علی ندبها للممولود المحال للحائمة الامر باہتداء فلم یجب الفح ثانی نے باب الاذان میں بھی قبر پر اذان دینے کا ذکر کیا ہے۔ اور جب کہ نہ حضور ﷺ سے دفن کے وقت اذان دینے کا جوت ہے۔ اور نہ صحابہ اور تابعین اور خلف صالحین سے تو اس کے بدعت ہونے میں شبہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) زید کا عروہ کی منکوحہ کو خوا کر بہت بڑا عظیم اور لا جائز ہے اور غیر کی منکوحہ کو کہنا سخت حرکات اور زنا ہے۔ شریعت کا ۶۰ نون نافذ ہوتا تو شادی شدہ ہونے کی صورت میں زید کو اور اس عورت کو کہ جو یعنی بھروسے سے مار مار کر ان کو شکار کرنا اور نہایت دہرہ بود کر سزا دی جاتی۔ اور ان سے زید پر فرض تھا کہ عروہ کی منکوحہ کو اپنے سے الگ کر کے عروہ کے حوالے کرے لیکن زید نے اپنا فرض نہ جانا اور اپنے سے الگ نہ کیا یہ جس سبب کے حویل عروہ حرام نہادی کرنے کے باوجود بھی اس کو نہایت نہیں آیا اور اب وہ عروہ پر اقرار لگا ہے کہ نہ وہ طلاق دیتا ہے۔ اور نہ آباد کرتا ہے۔ وہ کیوں طلاق دے گی یا شریعت یہ عروہ پر اس حالت میں فرض ہے۔ معلوم ہوا کہ عروہ پر اس حالت میں طلاق دینا فرض نہیں۔ زید پر اول دن سے فرض تھا کہ عروہ کی منکوحہ کو گھر سے نکالے پھر معلوم ہو جائے کہ واقعی عروہ اسے آباد کرتا ہے ورنہ طلاق دیتا ہے۔ وہ بکرہ و صحیح ہے۔ لیکن اب جب کہ زید اس عورت کو کہہ رہا ہے۔ یہ بات ضد ہے۔ زید کو نہ عورت کا بھائی باپ فارشہ دار۔ کہ عروہ کے اس عظیم کی وجہ سے اس عورت کو گھر میں

نہج ہوتا ہے۔ اہل اسلام یہ واضح دیکھ چکے ہیں کہ یہ وہاں سے زیادہ گونا گوں میں ڈالا ہے۔ اور محسوس کر رہا ہے۔ وہ اس کے خلاف میں تائید نہیں کر سکتے۔ اور ان سے زیادہ کی علامت اسطین کا یہ فرض تھا کہ زیادہ اس جہتی سزا حکومت سے دینی نہیں اور نہ اس کو سمجھ نہیں اگر سمجھنے کے باوجود بھی اس جرم سے باز نہ آتا تو اس سے قطعاً تعلق کرتے اور اس کے ساتھ برتاؤ نہ کرتے شادی دینی میں قربانی وغیرہ میں موت تک اسے شریک نہ کرتے اور جب تک وہ جانب نہ ہو اور یہ منکوحہ فوت کو پہلے سے ایک کر کے تہہ کے حوالے نہ کرے۔ زیادہ کی علامت اسطین پر مبنی فرض ہے۔ باقی اللہ تعالیٰ رب العالمین، واللہ اعلم بالصواب۔ کہیں نہ جیسے مرضی ہوئی جائے مرنے کے بعد آخرت میں زیادہ اور اس لئے کہ کو بڑی ہے۔ جیسے آپ کا قہر ہے اور یہ ہے ان کی عظمت کریں اور کاؤر بخلاق ہے۔ ان دونوں باتوں پر قہر سے دور رکھتے ہیں۔ لیکن جس اسلام کے لیے شریعت کا حکم مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

دین کے بعد میت کو تلقین نہ کرنا بہتر ہے

ہذا ہے

کیا فرماتے ہیں علماء الدین اس مسئلہ میں کہ میت کو بعد تلقین جو تلقین کی جاتی ہے وہ اس طرح کی جائے اور اس کا شریعت مطہرہ میں کیا ثبوت ہے بالفاظ تحریر فرمادیں۔

﴿ترجمہ﴾

بعد دین کے میت کو تلقین کرنا شرعاً چھوٹا ہے۔ اگر امام نے نقل کیا ہے۔ لیکن چونکہ عام روایت یہی ہے کہ بعد اللہ فی میت کو تلقین نہ کی جائے۔ و تلقین بعد لدن نہ کی جائے۔ اور اگر کوئی کرے تو جو بعض روایات میں آئے ہے سے رد کا بھی نہ جائے۔ درالافتاء جو مشہور الحکم اس ۲۲۸ ج ۱ پر ہے۔ (ولا یلقن بعد ملعبہ) وان فعل لا یسبی عنہ الحج ثانی میں ہے رقبہ ولا یلقن بعد تلعبہ ذکر فی المعراج انه ضاہر المراد یہ الحاصل ترک کرنا تلقین بعد لدن اورى وقتاً و تمام الراء یہ ہے۔ حضرت عطاء کی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اللہ و اللہ کی میں ایک سوال کے جواب میں روایت کیا۔ ثانی کی مذکور و مہارت و تلقین کر کے تحریر فرمایا ہے اور ترجمہ ظاہر روایت کو ہوئی ہے اور اس کے بعد میں جو تلقین کی شریعت لائق کیا ہے۔ سوال تو اس کے وہاں تک ضعیف ہیں بعض خود اور بعض نہایت۔ نہ پر سب تلقین میں یہ ضروری نہیں امور غیر ضروریہ میں جب کوئی طہرہ ہو متروک نہ ہوتا ہے۔ اور اس میں کیا ہمارو النفس ہے۔ اس لیے قہر ترک ہوا (انھیں عبارت) تلقین کے اندر یہ کلمات متعلق ہیں اشیاء میں ۲۲۵ ج ۱ یا فلان ہی فلان اذکو دینک البدی کنت علیہ من شہادۃ لا الہ الا اللہ وان

محمد رسول الله وان الجنة حق والنار حق وان الساعة اية لا ريب فيها
وان الله يبعث من في القبور وانك وضعت بالقدر والاعمال لا سلام دينا ومحمد صلى الله عليه
وسلم نبيا وبالقرآن اماما وبالحكمة فبنة وبالطو من احوانا - ففاه الله تعالى اعلم -

حدود سے تجاوز نہ ہو تو مرثیہ خونی جائز ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی بزرگ نے متعلق مرثیہ لکھا اور چھٹا جائز ہے۔ یا نہیں۔
جواب: جردا۔

﴿س﴾

اصناف واقعی کو صحیح کلمات کے ساتھ بطور مرثیہ لکھنا یا حد جس میں حدود مرثیہ سے تجاوز نہ ہو جائز ہے۔ اور
جس مرثیہ کا مضمون خلاف شرع ہونا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مرثیہ خارج سے ہو تب بھی ناجائز ہے۔ جیسے
مرثیہ کا تو اہل سنت سے بڑھا جائے یا مرثیہ خوان کا معنی ہونا۔ ففاه الله تعالى اعلم۔

آپ کل حداد کی حمایت کوئی نہیں کرتا۔ مباحذہ امیری سے کہہ لیا جاتا ہے کہ مرثیہ خونی سے احتراز اولیٰ ہے
تقریرت کے لیے ہر آنے والے کا ہاتھ اٹھ لھا کر دعا کرنا سنت سے ثابت نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ جب وگ میرٹ کو فتنہ کر کے تھوڑا ایسی آجاتا ہے تو
تھیں دن تک قرأت کے لیے بیٹھ جاتے ہیں۔ اور لوگ انہوں کے لیے آنا شروع کرتے ہیں۔ پھر ہاتھ اٹھ کر دعا
مانگتے ہیں۔ ایک آتا ہے پھر دوسرا آتا ہے۔ آخر میں تھیں دن تک لوگ آتے رہتے ہیں۔ اور ہاتھ اٹھ کر دعا کرتے
ہیں میرٹ کے لیے اب بعض وگ کہتے ہیں کہ یہ اجنبی دعا ہے تھوڑا کچھ باقی ہو بہت نہیں۔ اس کو چھوڑ دو ورت بدعت
ہو جائے گی۔ دوسرے وگ کہتے ہیں کہ ایسے مارنا بیٹھے رہتے ہیں نہیں مارتے ہیں اچھ پیچے ہیں اگر دعا مانگی
جائے تو کیا اس میں حرج ہے۔ تو کیا یہ عامیت کے لیے بدعت ہے یا کو سنت ہے۔

﴿س﴾

تقریرت کا مطلب ہے اس میت کو تسلی دینا اور میرٹیں رغبت دلانا اور ان کے لیے صبر کی اور میرٹ کے لیے

ملیہ و ذکرہ الترمذی فی مس الترابط لانه بمنزلة الباء النذر المختص (س ۱۶۱) نسائی صحیح
سلم عن جابر قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یرحمہ الغیر وان یسی علیہ
(فقہ قیام فی النیت)

باقی امور کے بارے میں بطریقہ سوال کیا جاوے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

اذان علی القبر کی شرعی حیثیت

﴿ہی﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ: امام نے فرمایا: جو بعد از نیت قمریہ اذان دہی جاتی ہے۔ کی
ازدائے شریعت محمدیہ حرام یا مستحب ہے۔ اور قائل بالحرمة مطلق ہے۔ یا مشیب اور عامر شائی نے منادات
میں شمار کیا ہے۔ اس کا کیا مفہوم ہے۔ قولہ لایسن لغيرها ای من المصلوۃ والاضرب۔ بینوا ونوجروا۔

﴿ہی﴾

وجہ عدم محکم کی یہ ہے کہ علامہ شامی نے تو مراد اس پر بدعت کا حکم لکھا ہے۔ کما فی قال فی
رد المحتار ج ۱ کتاب الجنائز صفحہ ۶۲۰ وفي الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ لی
انہ لایسن الاذان عنہ اذ خیال البیت فی طبرہ کما ہذا المعنا فالان وقد صرح ابن حجر فی
لغاتہ۔ بانہ یندعہ جب تعریض اس کے بدعت ہونے کی کردی تو یہ کہتا ہے یہ بدعت نہیں ہے۔ جیسے صحیح ہو گا کیا یہ
شائی کی عبارت سے چشم پوشی نہیں ہے۔ نیز اس اذان کے بعد اس پر دوسرا نغمہ علامہ شامی مرتب کر رہے ہیں اور وہ
کرہہ مصانیع بعد المصلوۃ ہے۔ اور اس کے بعد یہ کہتے ہیں کہ اس فرج اس دلیل سے اجتماع المصلوۃ المرتباب
مکرمہ ہو گا۔ اذان عند القبر پر کیے مرتب ہو گا جب کہ اذان کو مستحب یا مباح قرار دیا جائے۔ فیما للتعجب
والطبعة للعلم۔ واللہ اعلم۔

اذان علی القبر کے بدعت ہونے کے تفصیلی دلائل

﴿ہی﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و دینی مسئلہ کہ مرد۔ کی قبر پر اذان دینا جائز ہے۔ یا ناجائز اگر جائز ہے تو کیا
مستحب ہے۔ یا غیر مستحب۔ منت ہے یا غیر منت صحابہ کرام سے ثابت ہے یا نہ۔ یا حدیث معتبر سے ثابت ہے یا
نہ۔ ازراہ کرم حدیث و سنت کی روشنی سے ثابت کر کے مطمئن فرمادیں۔

بیان

امام شافعی رحمہ اللہ قمری اذان کو نہ سنت اور نہ سنت میں ہے۔ اور نہ اذان میں ہے۔ یہ کہ
تشریحات فقہاء۔ ہے ثابت ہے۔ قرنی میں ۶۱۰ ق م سے

نسبہ فی الافتصاد علی مادکم من الماردا انما ذالکی انه لا یسیر الاذان عند الاحمال
اسیئت فی قبرہ کہ ہذا معتاد الان وقد صرح بن حجر فی فتاواہ بانہ بدعة وقال من ظن
انہ سہ قیاساً علی مدینہا للشیوخ الحدیث الخافہ الامر بانہما قد صرح بعض
علماہا وغیرہ بکرمہ العصفیحة المتعاده عقب الصلوات مع ان الحصة فحہ سہ وما
ذلک الا لکونہ نہ تؤثر فی خصوص ہذا الموضع فاحوا طبعہ علیہا فیہ نہ وہم الخوام بانہا
سہ فیہ ولذا منعوا عن الاجتماع للصلوة لمعانہ الی احدیہا بعض المتعبدین لاجالہ تؤثر
عندی ہذا الکفیۃ فی تک لیلالی المحصورة وان کانت الصلوة غیر مبرحہ انتہی
ورد المحذور باب صلوة الاحداث مطلب ذلک البتہ بکرمہ عند انصر مائہ بعہد من السنہ
والمعہودہا لیس الا بمارتہ والدعاء عندہا فانما کذا فی فتح القدير والبحر الرائق والنہر
الغائی والفتاویٰ للعکبریہ ودر بیان ہر جہ سے من البدع النبی شاعت فی بلاد انہد الاذان
علی القصر بعد الدعاء انتہی اور تشریح صحیحہ کہود لکھی میں مذکور ہے۔ صافی الانوار من الاذان علی
القصر ویس بنی انتہی۔ اور امام احمد شافعی مفتی مکہ مکرمہ زکریا قاضی کے فتاویٰ ہدیۃ المسک
میں بھی بحور الاذان عند القصر بعد دعاء البیت کے مال کے امام میں مرقوم ہے۔ الحمد للہ
رب العالمین رب ربی علیما ذکر فی البحر الرائق مائہ ویکود عند القبر کل مائہ بعہد
من السنہ واسمعہودہا لیس الا بمارتہا والدعاء عندہا فانما کہ کہ کان یعن تکبیر فی
البحر ورج للذبیح انتہی وصہ بعلم الجواب ۱

یہ شک اذان اگر اور جب سنت ہے۔ لیکن میں ذکر۔ ہے جو موافق شریعت علیہ السلام ہے مقرر فرما
دے۔ ان دو جہوں کو کھانا لڑی ہے۔ مراد یہ کہ فی من حدیثات ہوگا۔

ومن یعتقد حدیثہ فاولئک ہم لظالمون مشکوۃ المصابیح باب العطاس والتثاؤب
فصل ثالث ص ۳۸۹ میں بھی لکھا ہے کہ حدیث ہے۔

بخاری

۱۔ مومن اگر چہ ریاست، تہذیب و تمدن، شہر و محرم کے دن کی خصوصیت اور اسی دن اجتماعی حیثیت سے روضہ شریف و قبرستان میں دفن ہوئے۔ اہل انسانی تمدن میں خاصہ شہرت اور تہذیب و تمدن میں اہمیت ہے۔ ان لیے ان روضہ و قبرستان کو لازم ہے۔ لیکن میں رسم کو ترک کر کے اہل انسانی و تمدنی و شہری کا جائز ہے۔ واللہ اعلم
محمود احمد - نئی دہلی - ۱۳۴۰ھ

۱۳۴۰ھ - ۱۳۴۰ھ

میت کے ہر فرشتے کے دن خیرات کرنا حیدر و اسقاط کرنا

قبر پر لوگوں کو قرآن کریم پڑھنے کے لیے بھانا

بخاری

کہا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان قرآن میں مسئلہ کے بارے میں کہ بعض ملاحقوں میں لوگوں نے اپنے نفس پر لازم کر رکھا ہے کہ جب کوئی آدمی فوت ہو جائے تو اس کے درجہ و اس میت نے کئی اہل انسانی و تمدنی و شہری کا جائز ہے۔ جب تک کہ میت کا اٹھنا نہ کیا جائے۔ اور وہ دنیا سے ضرورت پڑھ و کرتے ہیں۔ اور میت کا مال ہو جائے۔ اور اگر میت کا جناح سے یا زمین قبرستان کوئی نہ جائے۔ لیکن خیرات ضرورت کریں گے۔ اور چھ میت کے شہر میں بنیاد رکھنے غریب کوئی یا مومن کے ہوں یا کسی نہ کسی قلعہ تو یہ نہیں لی جاتی اور اگر میت کا مال ہو بھی نہ ہو لی آدمی فوت ہو جائے تو ترک تقسیم نہ کرنے سے پہلے اور میت و خیرات و خیرات کے لئے سے پہلے خیرات کی جاتی ہے۔ اور اس حالت میں قمر، مسکین کی کوئی قیمتیں نہیں دیتی۔ بعد ازاں بھی کھانے میں تربیت ہو جاتے ہیں۔ (۲)۔ اور اگر میت کو غسل و تجود سے دیتے ہیں۔ اور قبرستان میں لے جاتے ہیں۔ اور وہاں قبر میں داخل کرنے سے پہلے ایک انگوٹھا دیا جاتا ہے۔ یعنی آدمیوں کا انگوٹھا دیا جاتا ہے اور قرآن مجید میں کچھ فقہی ضرورت رکھی جاتی ہے۔ اس میں حال انوار میں کات لڑکیاں نہ رہے اور ایک بوری ٹوٹی اس انوار سے درمیان رکھی جاتی ہے۔ اور پانی ہی میت کی چارہ پانی بھی رکھی جاتی ہے۔ اور پھر قرآن مجید کو اس فقہی کے ساتھ میں دھرو میں باقیوں کا ساتھ بھیجا گیا ہے۔ اور اس کو تین بار اس دھرو میں بھیجے ہیں۔ اور وہ نہ کم نہ زیادہ اور اس فقہی اور خیرات و خیرات کو مومن و مسلمان سمجھا جاتا ہے۔ اور اس میں بھی فقہاء مسلمان کی کوئی قیمتیں نہیں ہے۔ بلکہ تعمیر ہے۔ انکار بھی نہیں ہے۔ (۳)۔ اور جب میت بعد کے پہلے ایک دن فوت ہو جائے یا چران پہلے فوت ہو جائے تو اس

زوال کے وقت نماز بن زہ پڑھنا، فوتگی کے دن میت کے گھر میں کھانا پکانا
تیج، چالیسواں وغیرہ کا حکم

پیش کیے

نبیہا فرماتے ہیں عادی بنی دریں مسئلہ۔

(۱) رات کے بارہ بجے یعنی زوال کے وقت یا رات کے کسی بھی حصہ میں جنازہ پڑھنا ہوتا ہے یا نہیں اور کیا زوال کا وقت بیٹھنے کی رات میں بارہ بجے کے ساتھ مخصوص ہے۔ (۲) میت کے مکان میں مرنے کے دن اہل میت خود یا دیگر کو متعین جگہ پر حسب معمول کھانا پکانا ہوتا ہے یا نہیں۔ زہ کہتا ہے کہ تین دن تک میت کے گھر میں کھانا پکانا بالکل جائز نہیں۔ نہ اپنے واسطے نہ ایصالِ ثواب کے لیے۔ خیراء کے واسطے بکرا اس میت کا کھانا تین دن تک اہل خندہ و رشادہ دیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ تین دن تک اہل میت کو کھانا دینے اور گھر میں کھانا وغیرہ نہ پکانے کی نید صحیح ہے۔ یا نہیں۔

(۳) تیج، دسواں، چالیسواں وغیرہ کی طرح جس اور وقت کا کھانا پکانا ہے۔ یا نہیں اور کرنے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں۔

پیش کیے

(۱) زوال کا وقت صبح کو، شواہش کے بعد ہوتا ہے اور بارہ بجے کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ اختلاف زوال کے وجہ سے مختلف ہوتا ہے۔ نہ زہ نہ زورات کے تمام فصول میں پڑھنا ہوتا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر حضور جنازہ پڑھ کر صبح سے وچوب صبح ۷ جنازہ کا میں اوقات ثلاث میں دو تہ خلیہ کے ہاں نماز کو نہ پڑھنا نہیں چاہیے۔ بلکہ افضل یہ ہے کہ فوراً نماز کی جائے۔ جیسا کہ حدیث ثلاث لا یؤخرون (مشکوۃ باب تعجیل الصلوة فصل ثانی) سے معلوم ہوتا ہے اور اگر حضور جنازہ اوتہ سے ثلاث سے پہلے پڑھا۔ جہ خلیہ کے نزدیک اوقات ثلاث میں نماز اور اگر تا کر وہ صبح جیسا کہ حدیث عقبہ بن عمرو مشرق باب اوقات الفجر فصل اول اسی پر دل ہے۔ (۲) بغیر کسی قیود اور تعین وقت کے ایصالِ ثواب جائز اور مستحسن ہے۔ لیکن اس کے ساتھ قیودت لگا کر کرنا درست نہیں۔ میت کے گھر سے تین دن تک کھانا کھانا درست نہیں۔ میت کے گھر میں رشادہ و اہل فی طرف سے جڑ کھانا آتا ہے اس کا کھانا مہمانوں کے لیے درست ہے۔ میت والوں کا اپنے لیے کھانا پکانے میں کوئی قیامت نہیں۔ (۳) تیج، دسواں، چالیسواں وغیرہ کو لازم اور ضروری سمجھا جاتا ہے۔ یہ تمام سبب بدعت ہیں۔ میت کے بعد ان مخصوص رسم میں مروجہ قیودات کے ساتھ دعوت شرعاً درست نہیں۔ البتہ سے احترام کریں۔ کذا فی فتاویٰ رشیدیہ وغیرہ۔ اللہ تعالیٰ اعلم

پہلے درپے موتوں کے متعلق ایک جاحدانہ عقیدہ

﴿ترجمہ﴾

”کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشوا کہ جنس ملاقات میں یہ وہم و غم اور عقیدہ دے سکھم ہے۔ کہ جس شخص میں مسلسل اور پہلے درپے موت اور جانیں۔ تو اس کا سبب یہ ہوتا ہے کہ اول میت قبر میں دفن ہوتے ہی اپنے نفع چاہنا شروع کرتی ہے۔ اور اس کا کفن کو چاہنا باقی ماندہ زندان کو میت کا ہے۔ کہ چاہے اس کے بعد میں موتی ہیں۔ پھر اس نے دفعہ کی صورت یہ کوفہ ایسے کرتے ہیں۔ کہ اس اور میت کی قبر کو دیکھ کر اس کی دلش کے یہ اور پریشانی نہ کی۔ بلکہ جس کو ہے یا کفری کی کھل وہ دیتے ہیں۔ پھر ان لوگوں کے مطابق بعد میں موت اس کھریں نہیں ہوتی۔ مگر پائش کا مادہ بند کر دیا گیا ایسا عقیدہ دیکھنے والا مسلمان ہے۔ اور ایسا عمل جائز ہے۔ ہوا کہ ان وہم میں شریک یا اس کی تائید کرتے ہیں۔ ان کا کیا عقیدہ ہے۔ مگر تو جرو

﴿ترجمہ﴾

”وہ جس کے بعد قبر کھول کر میت کے منہ پر پاشانی پڑا ہے یا کفری کا کھل کھول کر چاہے نہیں ہے۔ اس طرح پہلے درپے موت ہونے کے لیے مندرجہ بالا خیال کا عقیدہ دیکھتے ہیں۔ ان لوگوں پر تو یہ استغفار لازم ہے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: درپے موت یہ نفع دے گا کہ معلوم ہوتا ہے
 ۱۳۹۱ھ ۲۹ جولائی ۱۳۹۱ھ
 مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی مدظلہ العالی
 ۱۳۹۱ھ ۲۹ جولائی ۱۳۹۱ھ

ایصال ثواب کے لیے جو چاہتا ہے کیا خود اس کو بھی ثواب ملتا ہے؟

﴿ترجمہ﴾

”کیسے پارہائی ملاوت کرے جو ثواب ملا۔ اور مردہ کو بخش دیا۔ کیا پانچ جتنے۔ ان کو بھی ثواب ملے گا۔ بغیر اجر کے کلام پاک پڑھا تھا۔

﴿ترجمہ﴾

قرآن شریف کا ثواب تو مردہ کو ملے گا۔ اسی وجہ سے کہ پڑھنے والے نے ایسا کام کیا جس کو اس کا بدلہ نہیں ملے گا۔ اس سے بھی زیادہ مل سکتا ہے۔ اور غلام شہ ہے۔ ہر دن احرام کے کوئی عمل مقبول نہیں۔ مگر حالہ ماں محمد بنہ فله عشر اعتقائہا۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: اگر مردہ کو ثواب ملے گا۔ پھر اس سے زیادہ ملے گا۔
 ثواب کی کوئی حد نہیں ہے۔
 ۱۳۹۱ھ ۲۹ جولائی ۱۳۹۱ھ

میت کے ایصالِ ثواب کے بے چنوں پر گلہ پڑھنے کو ضروری سمجھنا بدعت ہے

﴿س﴾

تیا فرماتے ہیں علماء دین برہن مسلک کہ آپ اتنی مچا ہے۔ اس کے دوتا۔ سارا سہ بارہ میر چنے پنے
ہونے کے کر جو کہ اندازاً سو لاکھ دے ہو۔ تہ ہیں۔ جو کہتے ہیں کہ برہنوں نے سنے ہیں۔ ان پر کلمہ شریف
پڑھتے ہیں۔ مرنے کے تیسرے دن مرنے والے کو اب پیچھے لے کر غرض سے کسی اتنی دیتے ہیں۔ اور یہ روائی
مجھ جاتا ہے کہ اس کو دین سمجھا جاتا ہے۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ ان جنوں کا کلمہ مانگی حرام ہے۔ اور یہ
بدعت ہے اور یہ رواج صرف میوات میں ہے۔

﴿ج﴾

یہ رسم تیسرے دن پڑھنے کی غیر انفرادی رسم ثابت نہیں۔ دراب اس کا التزام اس درجہ ہو گیا ہے کہ
عوام اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔ اس لیے اس کو ترک کرنا چاہیے۔ اور اس کو ترک کرنا چاہیے۔ اور اس کے متعلق کہ میت کے
ثواب صدقہ و خیرات و کلمات قرآن شریف اور دوشریف و دلیم وہ پہنچتے ہے۔ اور اس سنت دین، موت اصل ایصال
ثواب میں شفعہ ہیں۔ لیکن اس کو ترک کر لینا اور التزام کرنا شریعت و احکامات سے اس کو بدعت ناما ہے۔

بغیر پابندی رسم کے میت کے ایصالِ ثواب کے لیے غریب و مسکین و خیرات دینا درست ہے

﴿س﴾

بعد از دفن میت وارثان میں ایصالِ ثواب برائے خیرات تقسیم منجملہ خیراتوں و اپنی قسمی باشد و سید آں
خیرات فی کل سال و احرام و کلمہ و انش پڑھنا جائز ہے۔

﴿ج﴾

ذہب ان سنت و اجتماع میں اس کو ثواب صدقہ آخر ان میت خشید و شود۔ و روح او ثواب می رسد
خود و دونی و شد یا حالت یا غیر آں۔ مگر صدقہ آں است کہ مال غیب و محض بخدا وادہ شود و لو او از کف زمین
حقانی واقع فی شود۔ اچوں و متعلقی نمی است از حد جنت یا لب و حذرہ است و فقیر کہ ثواب و است آں مال و تقض
کنند۔ و کتاب المحب از در مختار و شای نصرت است کہ الصدقة علی العسی ہذا کہ اگر نمی را چہیزے و او و لفظ
صدقہ استعمال کرد آں صدقہ است صدقہ نیست معلوم شد کہ صدقہ کہ برقی فی شود آں و ابہد گوید پس لازم است خرم

و غیرہ از طعام صرف فقرا و بدو آن را صدقہ گفتہ شود۔ و ای کہ مروج است کہ فقراء و انبیاء جملہ را بغیر از قیصر تقسیم میکنند این صدقہ بیست این قسم عمومی تقسیم را در شریعت جواز است، مگر در شادی یا عشا و در ولیمہ و عقیقہ و تہنم حاج و شفا، مریض و غیرہ امور کہ ممکن و غریب بر روی و بند و اباد و لمہما مشروع نیست مگر صرف صدقہ عشاء شای در کتاب الہیات مذکور، الحاکم تحریر کرده، و بکسرہ اتخذا الضیافۃ من الطعام من اهل المحبت لانه شروع فی السرور لافى الشوری وھی سعة مستقبعة وروی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کما بعد الاجتماع الى اهل المحبت و صنعهم الطعام من الضیافۃ و لی البزار و بکسرہ اتخذا الطعام فی البیوم الاول و الثانی و الثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الى القبر فی المواسم الخ، تم قال فی الآخر ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسب و اطلاق ذلک فی المعراج و لال و عذہ الافعال کلہا للسمعة و الریاء، ح ۶۶۳ ج ۱، از عبارت مذکور معلوم شد کہ صرف صدقہ کی شرعاً مخصوص بہ فقرا و بدو است درست است بشرط ذیل:

- (۱) بنی یقین مژوم کہ اس بدعت است (۲) نقل خیر و غیرہ در قبرستان نباشد۔ بلکہ در خانہ بہ فقرا و صدقہ کند
- (۳) مقصود یہ دو سہ و عشا نہ باشد این خیال و ردی نباید کہ اگر تقسیم نکم مردماں مراد نام کنند و اس برائے کن تک دعاہ است اگر برائے دفع کردن تک و عار و انکبار فقر و ریاء (کما هو المروج و المختار فی زمانہ) است؟ جائز است الحاصل انبیاء و فقرا بہرہ تقسیم کردن اصلاً غیر مشروع است و محض فقرا و صدقہ کردن جائز و موجب ثواب است بشرط کہ بالا مذکورہ روایت بخاری در بارہ وصیت است یا صدقہ کہ بوقت زندگی در آخر وقت خود کنند کہ بعد از مرگ کما هو المصرح در دیگر عبارات با ہم صدقہ مذکورہ است کہ مخصوص فقر است۔

اللہ کا تقرب حاصل کرنے اور ایصالِ ثواب کی غرض سے

کسی دن کا احترام کیے بغیر خیرات کرنا درست ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ رمضان المبارک کے لیے ماہِ محرم میں شہداء، ائمہ و علماء و مسلمان کی ارواح کے لیے ایصالِ ثواب کے واسطے کھانا پکانا اور کسی بزرگ ولی شہید کے لیے جب کہ یہ انجام کرنے والے کی نیت محض رضا الہی ہو اور یہ کہ بفضلِ اس نیک عمل کا ثواب اس مقبول خدمت اکمل جائے گا۔ اور مجھے بھی ثواب ہوگا۔ اس طرح طعام کے علاوہ کسی بزرگ کی فاتحہ کے لیے کوئی حال میوان رکھ جائے جیسے اور مواقع خوشی دینی

بڑا ہو جاتی ہے۔ اس لیے کسی خاص وقت و مکان کو مقرر کیے بغیر سزا دھرت ہے اور اس سے خوش تھکا کہ گئے بغیر
 خوب مزد نچانا چاہتا اور کسی خاص وقت یہ مکان کو لازم قرار دے کر یا آیت لے کر یا اس کے عرض کہ گر پڑھنا چاہتا
 نہیں بہت ہے (۲) ان کی جمعیتیں کو لازم قرار دینے بغیر صرف فقرہ کو کھلا جاتا ہے۔ اور مخصوص دن کو شریعی
 حیثیت دے کر لازم قرار دینا یا انبیاء و فقہاء سب کو عام نیابت میں دن میں آکر جنازہ نہیں (۳) ان تمام یوم کا بدعت
 ہے۔ غرض نئے امت جا رہے۔

رسم کے طور پر مجلس کو لوگوں کے اعتراضات سے بچنے کے لیے پیچیدہ سوال میں سوال چالیں سوال کرنا درست نہیں

✽ پس پھر

نیا فرماتے ہیں ممد بن مندرجہ ذیل مسائل میں۔

کہ ایک آدمی مر جاتا ہے۔ اس کے گھر میں دنے پڑھنے کا بھی رونا ہے اس کو فتح کر کے صرف مٹھلیاں
 پڑھتے ہیں۔ یہ بدعت ہے یا نہیں۔ اور قرآن یا ک پڑھ کر ایصالِ ثواب کر دیں۔ میت کو اس کے بعد میت دے
 جنھوں نے قرآن یا ک پڑھا ان کو بھی اور جنھوں نے نہیں پڑھا ان کو بھی کہا کھلا تے ہیں۔ واللہ و اللہ پھل
 قنوت تقسیم کرتے ہیں کیا وہاں پر کھانا کھانا اور پھل وغیرہ لیزہ کر رہے یا نہیں۔

(۲) ایک آدمی مر جاتا ہے اس کو ہوسوں بیسواں پوچھواں یا درمیان میں کوئی دن مقرر کیا جاتا ہے برادری
 کو بلانے کے لیے کہ تمام برادری ایک ہی مرتبہ انھیں ہوم کے بار بار ایک ایک دو دو آدمی آئے جانے سے۔
 مقررہ ہرج پر برادری والے میت کے درون کی تہکامہ دکر تے ہیں۔ کوئی چھپا کر رہتا ہے یا کچھ سامنے برتن میں
 رکھ کر اس میں سب توفیق پاگچ یا دی روپے وغیرہ دیتے ہیں۔ کہ یہ بدعت ہے۔ انھیں اور وہاں پر کھانا کھانا
 چاہتا ہے؟ کہ ان کے بہن ہیں رشتہ داروں میں کہ جانا ضرور پڑتا ہے اور خود وہاں پر رہتا ہے۔ ان کے لیے کیا
 حکم ہے پھر وہی برادر نہ طور پر کھانا کھا سکتے ہیں یا نہیں۔

(۳) ایک آدمی نے اپنی ٹوکی کی شادی کر دی اور ماں چھ ماہ کے بعد خود نہی میں سخت زچہ ہو جاتی
 ہے۔ اور سب یہ سید نہیں کہڑا ٹوکی کو بیٹا نے رٹکی والا برادری کو بلا کر چچا بیت کرتا ہے۔ اور بچہ بیت لے کر کے
 کے بیان لیے یا اس کے باپ کے بیان لیے۔ ان دونوں کے برائوں سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹوکی کا بیٹا بہت
 مشکل ہے۔ اور بچہ بیت لے کر فیصلہ کر دیا۔ کہ لڑکی کو طلاق دے کر نہ رن کر دے اور ٹوکی چچا بیت کا فیصلہ منظور
 کرتے ہوئے لڑکی کو طلاق دینا ہے تو اس میں برادری گناہ کا نہیں ہے؟ بیوقوف اور

فقہ حنفی

نہیں جس کا ہرگز رسوم و رواج نہ ہو۔ لہذا نکاح کے قرآن مجید پر نہ کرنا اہل کتاب کو، یاد و شریف پر نہ کرنا ثواب پہنچنے کا باعث ہے اور عذاب میں تکلیف اور درجات میں اضافہ کا باعث ہے۔ لیکن مرد و عورت کے درمیان صرف یہ ہے کہ ان کا احترام اور اس کی طرف سے محبت کا اظہار کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ اگر عورت کے ساتھ احترام و محبت سے کسی ان قرآن مجید اور ذکر و غیرہ کا ثواب بخش جاوے تو یہ بڑا اور تقویٰ ہے۔ نہ کہ اس پر اہل کتاب کے لئے قرآن کا پڑھنا واجب ہے۔ اور اس سے کسی کو ثواب نہیں ملتا۔

(۲) یہاں بھی یہ رسومات درست نہیں۔ بلکہ ظاہر کوئی نیت کے ارکان کی ادائیگی کے لئے واجب ہے۔ لیکن برادر کی شرمیلی یا پر شور رسم و رواج درست نہیں۔

(۳) اگر شرمیلی خرافہ سے زمین کے آباؤ اجداد کی کوئی صورت بلکہ نہیں تھی تو یہ بے فائدہ رسومات ہے۔ اور انہیں نہیں۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم

نماز جنازہ کے بعد فاتحہ خوانی کو ضروری سمجھ کر کرنا بدعت ہے

فقہ حنفی

کہہ فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اور اہل سنت کہ بعد صلوٰۃ جنازہ جو مرد یا عورت ہے کہ گھبراہٹ و خوف شریف پڑھے جس اور بدو شریف پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صلوٰۃ جنازہ کے بعد یہ ضرور پڑھنا چاہیے (۱) کوئی خسر و دکان پر کوئی چیز لینے کے لئے آتا ہے اور وہ بیچ لے کر گھر پہنچتا ہے تو یہ وہ پہنچتا ہے اس لئے چاہئے کہ اس سے پہلے وہ اس سے ملے۔ لیکن یہ تو بھراں کو نہیں خرچ کر دے۔ بلکہ اگر یہ بدو اس کے ارادے سے شریعت باطل و اصلاح فرمائی۔

فقہ حنفی

صورت مسئلہ میں بعد از جنازہ جمع نہ کرنا اور فاتحہ خوانی شریف پڑھنا اور درود شریف پڑھنا بخیر و عافیت ہے۔ کہ مرد و عورت ہے۔ بدعت ہے (۲) خسر و دکان پر کوئی چیز لینے کے لئے آتا ہے اور وہ بیچ لے کر گھر پہنچتا ہے تو یہ وہ پہنچتا ہے اس لئے چاہئے کہ اس سے پہلے وہ اس سے ملے۔ لیکن یہ تو بھراں کو نہیں خرچ کر دے۔ بلکہ اگر یہ بدو اس کے ارادے سے شریعت باطل و اصلاح فرمائی۔

۱ ایصالِ ثواب جائز و مستحسن ہے اپنی طرف سے اوقات و کیفیات کا تعین بدعت ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے علاقہ میں قُل پڑھنے کی رسم اس طریق پر ہوتی ہے کہ تیسرے دن صبح بعد نماز فجر مسجد میں لوگ جمع ہو جاتے ہیں اکثر لوگ آ جاتے ہیں تو مولوی صاحب سورہ ملک کی تلاوت کر کے ختم پڑھتے ہیں۔ یعنی مروجہ چند آیات ملا کر اور سامعین اس سننے کا ثواب مولوی صاحب کے حوالے کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب وہ ثواب میت کی روح کو بخش دیتا ہے اور اس پڑھنے پر مولوی صاحب کو سیر یا دوسیر دانے بھی دیے جاتے ہیں۔ بعض مولویوں نے اس کو بدعت کہا ہے بعد میں اس علاقہ کے مفتی صاحب سے پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا یہ قُل پڑھنا شریعت میں نہ فرض ہے اور نہ واجب لیکن حدیث شریف میں آیا ہے۔ تعزیت تیسرے دن ختم ہو جاتی ہے۔ لہذا جس شخص نے یہ تجویز نکالی ہے۔ احسن ہے۔ بلکہ میں صبح کی بجائے عصر کو ترجیح دیتا ہوں اور یہ بھی فرمایا کہ مولوی صاحبان مسجد میں جمع ہونے پر اعتراض کرتے ہیں۔ یا قرآن پر اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ مولوی صاحب کا فتویٰ صحیح ہے یا نہ۔

﴿ج﴾

معلوم ہو کہ میت کے لیے دعا و استغفار کرنا اور صدقہ و خیرات دینا اور بلا اجرت کے قرآن کریم پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا اور نقلی عبادات سے میت کو ثواب پہنچانا شرعاً نہ صرف جائز و صحیح ہے بلکہ مستحب و مستحسن اعمال ہیں۔ لیکن ایصالِ ثواب کے لیے شریعت مطہرہ نے دنوں اور تاریخوں کی کوئی تعین و تخصیص نہیں کی ہے۔ اس لیے عبادت کے اندر اپنی طرف سے اوقات اور کیفیات کا تعین کرنا بدعت ہے۔ مندرجہ ذیل نصوص شریعہ و عبارات فقہیہ اس پر دال ہیں مسلم شریف ص ۳۶۱ ح ۱۸۱۱ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ عن النبی ﷺ قال لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يسكون في صوم يصوم احدكم الحديث۔ نیز حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کتب حدیث میں ایک جماعت کے خاص ویت و خاص کیفیت کے ساتھ مسجد میں ذکر کرنے پر بدعت و منکرات کا ارتکاب کرنے کا حکم فرمانا مختلف الفاظ کے ساتھ وارد ہوا ہے۔ جب کہ آپ کا اس جماعت پر گزر ہوا۔ جس میں ایک شخص کہتا تھا سو دفعہ اللہ اکبر پڑھو تو حلقہ نشین لوگ نکلے یوں پڑھو دفعہ اللہ اکبر پڑھتے پھر وہ کہتا سو دفعہ لا الہ الا اللہ پڑھو۔ وہ سو بار قبل پڑھتے پھر وہ کہتا سو دفعہ سبحان اللہ پڑھو وہ منکر یوں پڑھو دفعہ سبحان پڑھتے۔ حضرت ابن مسعود

بیش اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم ان نگر پر ان پر کیا پڑے تھے۔ دو گنہ گار تھے ہم کبیر و تکلیف پڑے، ہے ہیں۔
آپ نے فرمایا: عذو اس میں انکم فانا صاس ان لامضح من حسناتکم علی وبحکم باءة
محمد ﷺ ما سرع ہذا کتکہ ہولاء صحابہ میکم متو فروع و ہذا نیاہ لم تل وانیہ لم
تکسو الی ان قال او مضحی مات صلاۃ الخ۔ سند درمی میں ۳۸ علامہ قاسم رحمہ اللہ تعالیٰ
یہاں پر میں ۳۳ پر یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں۔۔ انا عبد اللہ بن مسعود فو الذی لا الہ غیرہ لقد جنم
سعدۃ ظمماء ولقد نبتنم علی اصحاب محمدا صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابن ذبیق اعبد ورحمہ
اللہ تعالیٰ اکام اء حکام میں ۳۵ جلد میں لکھتے ہیں۔ فانا عبد اللہ بن مسعود یعلمون انکم لاهدی
من محمد ﷺ واصحابہ (الی ان قال) لقد جنتم ببدعة عظمیٰ او لقد فصلن اصحاب
محمد ﷺ فہذا بن مسعود انکر ہذا الفصل مع ادراجہ تحت عمومہ المذکور ای طرح ہو اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بتا رہی ہو، پہلی کی تہذیب کے والوں پر بدعت کا تم فرماتا کتب حدیث میں مذکور
ہے۔ اور اگر کسی سے یہ ہے اس قسم کے غماز کے انتقال ہو۔ پر کرنے اور اترا تم ترسے پر بدعت فرما، بقول ہے۔
عاصم ابو اسحاق شاہی رحمہ اللہ بدعت کی تعین اور تردید کرتے ہوئے اسے اس میں ۳۲ پر تحریر فرماتے ہیں۔
ومہا التزام الکفیات والہیات المعینہ کما لذلک مہینۃ الاجتماع علی صورت واحد (الی ان
قال) ومنها التبراء العیاد فی او ذت معہ لم یر حد لیا ذال علی التبعی فی الضریعۃ
اسری بکذا لہذا میں ۳۳ پر لکھتے ہیں۔ فادانہب نشرع مثلاً الی ذکر اللہ تعالیٰ لاندزم فوہ
الاجماع عنی لسان واحد وبصوت واحد فی وقت معلوم مخصوص عن سائر الاذکار لہ
یکس فی ندب الشرع ما بدل عنی ہذا التخصیص والانزام بل بہ ما بدل علی خلاف الخ
حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اکام اء حکام میں ۳۴ پر لکھتے ہیں۔ ان ہذا الخصوصیات باو وقت
او ساجد والہیۃ والفعل لمخصوص یحتاج الی دلیل خاص یقتضی استحبابہ وخصوصہ
وہذا اقرب (الی ان قال) لان الحکم ما سجدناہ علی تلک الہیۃ خاصۃ یحتاج دلیل
شرعی ولا مد الخ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں ۳۵ میں ۳۶ میں ۳۷ میں ۳۸ میں ۳۹ میں ۴۰ میں ۴۱ میں ۴۲ میں ۴۳ میں ۴۴ میں ۴۵ میں ۴۶ میں ۴۷ میں ۴۸ میں ۴۹ میں ۵۰ میں ۵۱ میں ۵۲ میں ۵۳ میں ۵۴ میں ۵۵ میں ۵۶ میں ۵۷ میں ۵۸ میں ۵۹ میں ۶۰ میں ۶۱ میں ۶۲ میں ۶۳ میں ۶۴ میں ۶۵ میں ۶۶ میں ۶۷ میں ۶۸ میں ۶۹ میں ۷۰ میں ۷۱ میں ۷۲ میں ۷۳ میں ۷۴ میں ۷۵ میں ۷۶ میں ۷۷ میں ۷۸ میں ۷۹ میں ۸۰ میں ۸۱ میں ۸۲ میں ۸۳ میں ۸۴ میں ۸۵ میں ۸۶ میں ۸۷ میں ۸۸ میں ۸۹ میں ۹۰ میں ۹۱ میں ۹۲ میں ۹۳ میں ۹۴ میں ۹۵ میں ۹۶ میں ۹۷ میں ۹۸ میں ۹۹ میں ۱۰۰ میں ۱۰۱ میں ۱۰۲ میں ۱۰۳ میں ۱۰۴ میں ۱۰۵ میں ۱۰۶ میں ۱۰۷ میں ۱۰۸ میں ۱۰۹ میں ۱۱۰ میں ۱۱۱ میں ۱۱۲ میں ۱۱۳ میں ۱۱۴ میں ۱۱۵ میں ۱۱۶ میں ۱۱۷ میں ۱۱۸ میں ۱۱۹ میں ۱۲۰ میں ۱۲۱ میں ۱۲۲ میں ۱۲۳ میں ۱۲۴ میں ۱۲۵ میں ۱۲۶ میں ۱۲۷ میں ۱۲۸ میں ۱۲۹ میں ۱۳۰ میں ۱۳۱ میں ۱۳۲ میں ۱۳۳ میں ۱۳۴ میں ۱۳۵ میں ۱۳۶ میں ۱۳۷ میں ۱۳۸ میں ۱۳۹ میں ۱۴۰ میں ۱۴۱ میں ۱۴۲ میں ۱۴۳ میں ۱۴۴ میں ۱۴۵ میں ۱۴۶ میں ۱۴۷ میں ۱۴۸ میں ۱۴۹ میں ۱۵۰ میں ۱۵۱ میں ۱۵۲ میں ۱۵۳ میں ۱۵۴ میں ۱۵۵ میں ۱۵۶ میں ۱۵۷ میں ۱۵۸ میں ۱۵۹ میں ۱۶۰ میں ۱۶۱ میں ۱۶۲ میں ۱۶۳ میں ۱۶۴ میں ۱۶۵ میں ۱۶۶ میں ۱۶۷ میں ۱۶۸ میں ۱۶۹ میں ۱۷۰ میں ۱۷۱ میں ۱۷۲ میں ۱۷۳ میں ۱۷۴ میں ۱۷۵ میں ۱۷۶ میں ۱۷۷ میں ۱۷۸ میں ۱۷۹ میں ۱۸۰ میں ۱۸۱ میں ۱۸۲ میں ۱۸۳ میں ۱۸۴ میں ۱۸۵ میں ۱۸۶ میں ۱۸۷ میں ۱۸۸ میں ۱۸۹ میں ۱۹۰ میں ۱۹۱ میں ۱۹۲ میں ۱۹۳ میں ۱۹۴ میں ۱۹۵ میں ۱۹۶ میں ۱۹۷ میں ۱۹۸ میں ۱۹۹ میں ۲۰۰ میں ۲۰۱ میں ۲۰۲ میں ۲۰۳ میں ۲۰۴ میں ۲۰۵ میں ۲۰۶ میں ۲۰۷ میں ۲۰۸ میں ۲۰۹ میں ۲۱۰ میں ۲۱۱ میں ۲۱۲ میں ۲۱۳ میں ۲۱۴ میں ۲۱۵ میں ۲۱۶ میں ۲۱۷ میں ۲۱۸ میں ۲۱۹ میں ۲۲۰ میں ۲۲۱ میں ۲۲۲ میں ۲۲۳ میں ۲۲۴ میں ۲۲۵ میں ۲۲۶ میں ۲۲۷ میں ۲۲۸ میں ۲۲۹ میں ۲۳۰ میں ۲۳۱ میں ۲۳۲ میں ۲۳۳ میں ۲۳۴ میں ۲۳۵ میں ۲۳۶ میں ۲۳۷ میں ۲۳۸ میں ۲۳۹ میں ۲۴۰ میں ۲۴۱ میں ۲۴۲ میں ۲۴۳ میں ۲۴۴ میں ۲۴۵ میں ۲۴۶ میں ۲۴۷ میں ۲۴۸ میں ۲۴۹ میں ۲۵۰ میں ۲۵۱ میں ۲۵۲ میں ۲۵۳ میں ۲۵۴ میں ۲۵۵ میں ۲۵۶ میں ۲۵۷ میں ۲۵۸ میں ۲۵۹ میں ۲۶۰ میں ۲۶۱ میں ۲۶۲ میں ۲۶۳ میں ۲۶۴ میں ۲۶۵ میں ۲۶۶ میں ۲۶۷ میں ۲۶۸ میں ۲۶۹ میں ۲۷۰ میں ۲۷۱ میں ۲۷۲ میں ۲۷۳ میں ۲۷۴ میں ۲۷۵ میں ۲۷۶ میں ۲۷۷ میں ۲۷۸ میں ۲۷۹ میں ۲۸۰ میں ۲۸۱ میں ۲۸۲ میں ۲۸۳ میں ۲۸۴ میں ۲۸۵ میں ۲۸۶ میں ۲۸۷ میں ۲۸۸ میں ۲۸۹ میں ۲۹۰ میں ۲۹۱ میں ۲۹۲ میں ۲۹۳ میں ۲۹۴ میں ۲۹۵ میں ۲۹۶ میں ۲۹۷ میں ۲۹۸ میں ۲۹۹ میں ۳۰۰ میں ۳۰۱ میں ۳۰۲ میں ۳۰۳ میں ۳۰۴ میں ۳۰۵ میں ۳۰۶ میں ۳۰۷ میں ۳۰۸ میں ۳۰۹ میں ۳۱۰ میں ۳۱۱ میں ۳۱۲ میں ۳۱۳ میں ۳۱۴ میں ۳۱۵ میں ۳۱۶ میں ۳۱۷ میں ۳۱۸ میں ۳۱۹ میں ۳۲۰ میں ۳۲۱ میں ۳۲۲ میں ۳۲۳ میں ۳۲۴ میں ۳۲۵ میں ۳۲۶ میں ۳۲۷ میں ۳۲۸ میں ۳۲۹ میں ۳۳۰ میں ۳۳۱ میں ۳۳۲ میں ۳۳۳ میں ۳۳۴ میں ۳۳۵ میں ۳۳۶ میں ۳۳۷ میں ۳۳۸ میں ۳۳۹ میں ۳۴۰ میں ۳۴۱ میں ۳۴۲ میں ۳۴۳ میں ۳۴۴ میں ۳۴۵ میں ۳۴۶ میں ۳۴۷ میں ۳۴۸ میں ۳۴۹ میں ۳۵۰ میں ۳۵۱ میں ۳۵۲ میں ۳۵۳ میں ۳۵۴ میں ۳۵۵ میں ۳۵۶ میں ۳۵۷ میں ۳۵۸ میں ۳۵۹ میں ۳۶۰ میں ۳۶۱ میں ۳۶۲ میں ۳۶۳ میں ۳۶۴ میں ۳۶۵ میں ۳۶۶ میں ۳۶۷ میں ۳۶۸ میں ۳۶۹ میں ۳۷۰ میں ۳۷۱ میں ۳۷۲ میں ۳۷۳ میں ۳۷۴ میں ۳۷۵ میں ۳۷۶ میں ۳۷۷ میں ۳۷۸ میں ۳۷۹ میں ۳۸۰ میں ۳۸۱ میں ۳۸۲ میں ۳۸۳ میں ۳۸۴ میں ۳۸۵ میں ۳۸۶ میں ۳۸۷ میں ۳۸۸ میں ۳۸۹ میں ۳۹۰ میں ۳۹۱ میں ۳۹۲ میں ۳۹۳ میں ۳۹۴ میں ۳۹۵ میں ۳۹۶ میں ۳۹۷ میں ۳۹۸ میں ۳۹۹ میں ۴۰۰ میں ۴۰۱ میں ۴۰۲ میں ۴۰۳ میں ۴۰۴ میں ۴۰۵ میں ۴۰۶ میں ۴۰۷ میں ۴۰۸ میں ۴۰۹ میں ۴۱۰ میں ۴۱۱ میں ۴۱۲ میں ۴۱۳ میں ۴۱۴ میں ۴۱۵ میں ۴۱۶ میں ۴۱۷ میں ۴۱۸ میں ۴۱۹ میں ۴۲۰ میں ۴۲۱ میں ۴۲۲ میں ۴۲۳ میں ۴۲۴ میں ۴۲۵ میں ۴۲۶ میں ۴۲۷ میں ۴۲۸ میں ۴۲۹ میں ۴۳۰ میں ۴۳۱ میں ۴۳۲ میں ۴۳۳ میں ۴۳۴ میں ۴۳۵ میں ۴۳۶ میں ۴۳۷ میں ۴۳۸ میں ۴۳۹ میں ۴۴۰ میں ۴۴۱ میں ۴۴۲ میں ۴۴۳ میں ۴۴۴ میں ۴۴۵ میں ۴۴۶ میں ۴۴۷ میں ۴۴۸ میں ۴۴۹ میں ۴۵۰ میں ۴۵۱ میں ۴۵۲ میں ۴۵۳ میں ۴۵۴ میں ۴۵۵ میں ۴۵۶ میں ۴۵۷ میں ۴۵۸ میں ۴۵۹ میں ۴۶۰ میں ۴۶۱ میں ۴۶۲ میں ۴۶۳ میں ۴۶۴ میں

اقولہ فی غیر مسجد) امانیہ فیکرہ کما فی البحر عن المحتسب و حررہ فی شرح المنیہ والفتح (انسی قولہ) قلت و ما فی البحر من انہ ما تکتب مجلس نہ قتل جعفر و زید بن حارثہ و الناس بالنون و بغزوتہ الخ ، بعد من عنہ ناز حبوسہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن مقصودا للتعزیز و فی الامداد و قال کثیر من متاخری ائمتنا بکفرہ الاجتماع عند صاحب البیت و بکفرہ نہ الجنوس فی سنہ معنی یتنی انہ من بغوی بل اذہ فرخ و جمع الناس من المذنب المنسحقوا و یشتغل الناس بامورہم و صاحب المنیہ نامرہ الخ التذکرہ ص ۳۸۳ ان امارت پر ہے۔ و یحیی الجنوس لمصبیۃ ثلاثۃ ایام و هو خلاف اولی و بکفرہ فی المسجد۔ اما الناس یہ کہید میں آفرق آن شریف پر ہمارا ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔ لیکن ان شرط و اذوقہ کے ساتھ جو سوال میں مذکور ہیں۔ ان کے جواب و مشاغل اس مجلس میں شریعت نے اسے پارہا نہیں دیا۔ و ان سنت اجتماع کے ساتھ زید و اب کا انتقام نہ کرنا جو کہ قرآن و سنت میں ثابت نہیں ہے اور اسے عبادت و کفر و غیرہ سمجھا جاتا ہے۔ اس لیے مصنف میں احداث فی امر اہل بیت و ابس عنہ فیورثہ بعدیت۔ یہ سنت اور تار و پت ہے۔

ایک پارہ میں آدمیوں کو ملنا ختم قرآن کے مساوی نہیں

بجائیں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت میں کہ اگر ایک آدمی مولوی صاحب نے غم یا بے کرمی میں کوئی کلمہ پڑھا تو وہ پارہ اول قرآن شریف پڑھ کر ان کو کھتا ہے کہ جو ملنا پارہ اولات کی ہے۔ اس کا ثواب میرے ملک کو ورنہ لوگ ملک کر دیتے ہیں۔ اور یہ مولوی نہ کہہتا ہے کہ تمام قرآن شریف ختم کا ثواب ملتا ہے۔ اور لوگوں نے بندہ سے جو چھو کہ تمام قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے یا نہ تو بعد سے کہا کہ تمام قرآن شریف نے ختم کا ثواب تو نہیں ملتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ کسی غم یا بے کرمی میں مولوی نے پڑھا تو وہ غلط ارکان یا کلمہ نہیں پڑھا ہے کہ آپ کے کہنے پر اور یہ وہی ذیلی والے اس نے غلط میں پڑھ رکھے تھے۔

(۱) اس فقرہ کا جو تہ حدیث شریف میں موجود ہے یوں کہ میں نے اپنی طرف سے کرتے ہوں۔

(۲) اگر ایک آدمی تمام قرآن مجید پڑھنے وقت کویت بعد ۱۳۰۰ ہجری میں پڑھتا ہے تو اسے والے پر ہمدرد

ملات لازم ہو جاتا ہے۔ تو ایک پارہ قرآن شریف میں آج کل کے سنتے فقر قرآن شریف نہیں دیتا۔

(۳) تیسری دلیل فقہ امامیہ میں ہے کہ اگر ایک آدمی ہر روز پڑھتا ہے اور باقی مقررہ سنتے ہیں رات کی نماز

جانتی ہے۔ اور ایک پارہ قرآن سے ختم شریف کیوں نہیں ہو۔

(۶) چوتھی دلیل، لٹیری میں آتا ہے کہ جہاں مولوی ایک ہو۔ باقی کوٹ نہ خرد نہ ہوں۔ خود ہاں ایک پارہ
تسمیہ آدمیوں کو منا کر تمام قرآن شریف کا ختم ہو جاتا ہے۔

نوٹ: اس مولوی مذکور کے اس فتویٰ کی وجہ سے اب انکی خطہ میں اس طرح سے ختم قرآن کرتے ہیں۔
صرف ایک پارہ پڑھتے ہیں۔ اور ختم ہو جاتا ہے۔ اور پھر سے قرآن کا پڑھنا ترک کر دیا ہے۔

﴿ترجیح﴾

قرآن قرآن ایک ثواب ہے۔ اور سارے قرآن دوسرا ثواب ہے۔ لہذا اگر ایک قاری ایک پارہ قرآن کا
پڑھ لے۔ اور باقی میں لیں۔ اور قاری پڑھنے کا دوسرا منع سننے کا ثواب سیت کی۔ راجح پر بخشش کرویں تو قرآن کا اور
سارے دونوں کا ثواب اس کی راجح کو پہنچے ہوئے گا۔ لیکن یہ ختم قرآن نہیں کھائے گا۔ ختم قرآن سے کہتے ہیں کہ
قرآن کیم کو اول سے آخر تک جو سورتیں مس النساء ہے۔ پڑھا جائے۔ حتیٰ کہ اگر صرف پہلا پارہ مثلاً تیس
آدی پڑھ لیں۔ تب بھی ختم قرآن نہیں کہلایا جائے گا۔ بلکہ یوں کہلایا جائے گا۔ کہ پہلا پارہ تیس مرتبہ پڑھا گیا۔ تو
صرف سارا اور ابھی صرف ایک پارہ۔ دوسرے ختم کو ختم قرآن اس طرح پڑھا جائے گا۔ لہذا اس وقت مسئلہ میں یہ عمل
مردود ثواب ہے۔ اور سیت کو بخشا جاسکتا ہے۔ لیکن ختم قرآن نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

چالیسویں کا کھانا ایک رسم ہے

﴿حکایت﴾

تینا فرماتے ہیں علماء شرع اس مسئلے کے بارے میں امارت ملحقہ میں یہ رواج ہے کہ چالیسویں پر جو طعام پکا یا
جاتا ہے۔ اس کو برادری میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات برادری خود مجبور کرتی ہے۔ کہ ہر دینی عورت کو دیا
یہ طعام برادری کو کھانا چاہیے۔ پاکر کنبیوں کو آپ اس مسئلے کے بارے میں جو کچھ بھی تحریر کریں اس لئے کا سوال
اور کتاب کا صلہ بھی ضرور تحریر کریں۔ اس کے علاوہ اپنے مددگار کے مستحق اور مددگار کی ضرورت بھی ضرور
لگائیں۔ تاکہ مسئلہ ایک خوبی کی صورت اختیار کرے۔

﴿ترجیح﴾

واضح ہے کہ چالیسویں پر جو طعام پکا جاتا ہے۔ شرع میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک رسم اور
بدعت ہے۔ البتہ بدعت مروت و جلال و بختی و رسم و تقویٰ و احوال ثواب جائز اور مستحسن ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنازہ کے بعد جانور ذبح کر کے گوشت تقسیم کرنے کو ضروری سمجھنا بدعت ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک جگہ یہ صورت پائی جاتی ہے۔ جو آدمی مر جاتا ہے۔ یا کسی کا کوئی فوت ہو جاتا ہے۔ تو اسی متوفی کے مال سے ایک مونا تازہ جانور اچھے سے اچھا خاص کر بیل اس میت کے ساتھ قبرستان میں لے جا کر ذبح کرتے ہیں اور پھر گھروں پر تقسیم کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ خدا کے نام پر ہم نے یہ کیا ہے۔ اور اگر کوئی نہ کرے تو اس پر آپس میں چھیڑ چھاؤں کرتے ہیں اور دفن کرنے کا بیڑہ کراہت قرار دیتے ہیں۔ پھر ہر کوئی گوشت کا اپنا حصہ لے کر گھر جا کر کھاتے پکاتے ہیں۔ کیا ایسی خیرات کا کھانا جائز ہے یا ناجائز دلائل سے بیان فرما کر مکتور فرمائیں۔

۲۔ اور دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا جائز ہے۔ یا نہیں مینو اتو جروا

۳۔ جنازہ کے بعد متھل مجموعی طور پر بیٹھ کر کچھ تسبیح وغیرہ پڑھ کر امام صاحب کا ملک کر کے دے دینا جائز ہے یا نہ اور منھائی وغیرہ تقسیم کرنا جائز ہے یا نہیں۔ مینو اتو جروا۔

﴿ج﴾

۱۔ یہ ذبح مرد و جنازہ اور بدعت ہے۔ بچہ و جوہ شریعت میں نفی کے موقع پر دعوت مشروع نہیں کتب فقہ میں تصریح ہے۔ ان المدعوۃ شرعت فی السورۃ لافی السورۃ۔ اس ذبح کو لازم سمجھا جاتا ہے اور التزام مالا یلزم ناجائز ہے۔ اس جانور پر جو رقم صرف ہوتی ہے۔ اس میں مونا نابالغ بٹائی کا حصہ بھی ہوتا ہے۔ والدین یا کسکون اموال الیتامی ظلما النما یا کسکون فی بطونہم لارأ الا ید نابالغ کا مال صدقہ و خیرات دینا کسی صورت میں بھی روا نہیں۔

اس دعوت سے مقصود ایصال ثواب نہیں ہوتا۔ بلکہ ریاضہ مطلوب ہوتی ہے۔ یا لوگوں کے طعن و تشنیع کے ذریعہ سے ذبح کرتے ہیں۔ جب کہ خود سوال میں بھی اس کی طرف اشارہ ہے۔ ایصال ثواب مقصود نہ ہونے پر چند قرائن ہیں۔ اخفاء صدقہ افضل ہے اس کے باوجود اگر اخفاء صدقہ کی ترفیہ ان لوگوں کو دی جائے۔ تو ہرگز قبول کرنے کو تیار نہیں ہوتے۔ (ب) صدقہ بصورت نقد زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ اس میں اخفاء بھی کھل ہے۔ اور فقراء کے لیے نافع بھی زیادہ ہے۔ مع ہذا اللہ صدقہ سے ایصال ثواب پر کوئی راضی نہیں۔ دوسرے درجہ میں صدقہ کی بہتر صورت یہ ہے کہ حاجت مند کی ضرورت کے پیش نظر صدقہ دیا جائے۔ مگر یہاں تو بہر کیف گوشت ہی دینا ہے

(۱) کرمیساں و آب کی ایست ہوئی تو اگر کسی کو مقدم بھیجا جائے۔ حالانکہ یہ کتاب ہے کہ اگر وہ اس باب یا صواب افترا اور مایہ و رگوں کو انجان نہ ہے۔ افتراء تو صرف بڑے نام نہ تھے ہیں۔ ان حالات میں اس دعوت اور اس کو کبھی نہ جرات نہ کرتا ہے۔ یہ ایسا ملامت ہے۔

قال فی الشامیہ معریا علی الفصح ویکره اتحاد الشیافہ من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور لافعی السرور وھی بدعة مستفجرة روى الامام احمد وابن ماجة بنسناد صحيح عن حماد بن عبد الله وصی الله عنه قال مکة بعد الاجتماع الى اهل المیت وصنعهم الطعام من الباحة او فی السرازیة ویکره اتخاذ الطعمه فی ایوم الاول والثالث وبعد الاستیعاج ونقل القطعة الى الخیر فی المواسم واتخذ الدعوة لقراءة القرآن والی قوله واطال فی ذلك فی السمرج وقال وهذه الاعمال کلها لسمعه والرباء فبحیرو علیا لاهم لایریدون بها وحده الله تعالى ورد المحار ص ۶۶ ج ۱

(۲) ان جی اجمیر کسی شلی میل سے ہے۔ یہ کتاب اس لیے بدعت ہے۔ قال فی الشامیہ فی الافتصار علی ماد کبر من لوارد اشرف علی اسے لایس الادان عند دخال المسب فی قبره کما هو المعتاد الان وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ سنہ بدعة ورد المحار ص ۱۶۶ ج ۱ من البدع الی عایت فی الهند الادان علی مصر ورمحار) شرح تحقیق لغز الی شیخ ابن علی القبر کو لیس پیشی تک ہے۔ (توالد اسن الخاوی ص ۱۱۹)

(۳) یہ کتاب بڑے اموات کے شجرہ میں بیچتی ہے۔ یہ فتوہ اور جو مختصر کہ ایمان و آب کی الاموات جائز ہے۔ لیکن جب شخص اراشاہت مردہوں۔ تو درست اور بدعت ہو گا۔ تو پتہ ہے۔ ان سے پہلے اور تار بھی کھینچیں۔ وہی البحر من صام او صلی او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحیاء جائز و یصل ثوابها الیہ عند اهل السنة والجماعة کذا فی البدائع (رد المحتار باب صلوة الجنائز ص ۱۶۶ ج ۱)

وقال القاری فی الفرقات من اصر علی امر مندوب وجعده عرما ولم یعمل بالمرخصة فقد اعاد منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة ومکر انتهى وفي الحاشیة کبریه وما یعمل عقب الصلوة مکروه لان المجهل یعتقد بها سنة واجبة وکل صاحب بودی الیہ فمکروه۔ وفي شرح مشکوٰۃ باب المشی بالحدارة والصلوة علیها ولا یبدع لم یثبت بعد صلوة الحدارة لانه سنة الزیادة فی صلوة الحدارة وفي حلاصة الفتاوی لا یقوم بالدعاء بعد صلوة الحدارة۔ فتاویٰ ترقی الخ

وفات کے بعد دشمن وان تک میت کے خراج گناہ کا کرم دے

●●●

کی فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین و میں مسائل کو (۱) اپنی فریضت کی ہوئی۔ (۲) اور آید
مستوفی کے لکھ۔ کہ میں اس تک حد: کھانا چاہتا ہوں یا نہ اور یہ فرماتے کہ لازم ہوئی فریضت اب ہوئی تھی۔ نیز یہ بھی
فرماتے کہ نماز کی فریض ہوئی۔ لہذا وہ اس مسئلہ کو ازلہ سے بہت گہرے انداز میں ملاحظہ فرمادے۔

紀元

مسئلہ حجاب قرآن مجید میں بتدریج، دل بولتا ہے: اللہ کے اسلام میں ہاں کہہ دو، جیسا تھا۔ پھر فلسفہ
ملموعین بعضہ من ابصارہم اور بدلائل علیہم میں حجاب بھی وغیرہ آیات، ذیل انہیں انہیں میں
پروردگارِ ابدی ارشاد مذکور ہے اس کے بعد دوسری آیات آئیں جن میں پردہ کا خاص اہتمام فرمایا ہے۔
وإذا سئسوا من عندنا فاستلوہن من وراء حجاب یہاں تک کہ گھر کے اندر درپردہ کرنے کا حکم
بھی قرآن ہی میں ذیل پر کیا ہے وَلَیْسَ فِیْہِ مَظْہُورٌ لِّہِمْ تَکْذِیْبُ مَا یُنْفِیْہُنَّ عَنِ الْمَضَاجِیْہِ وَحِجَّابٌ مِّنْ دُونِہِمْ
تک مٹتی تھی کہ حضور ﷺ کے ارشاد سے اس وقت بھی وہ نہایت سخی میں نہ تھی کہ عورتیں اپنے گھر میں
میں نمازیں پڑھیں جیسے ارشادِ ربانی ہے صَلَّوْهُنَّ لِحِجَابٍ مُّحْضَرٍ لِّہِمْ حُجُوْبُہَا اَوْ کَسَاةٌ مِّنْ دُونِہَا
زمانہ نبوت کے بعد نبی کریم ﷺ کے ارشادات و تفسیرات سمجھنے والے صحابہ کرام نے زمانہ کی نزاکت کو دیکھتے
بولے ان ضروریات شریعہ میں بھی عورتوں کے کھرت باہر نکلنے کی ممانعت کر دی۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ
صحیدہ رضی اللہ عنہا سے کہیں مضمون ملاحظہ نہ کر رہے کہ اگر حضور ﷺ اس حالت کو دیکھتے تو یقیناً عورتوں کو
مسجدوں میں جانے سے روک دیتے اور فی الجہد صحابہ کی عورتیں خلفائے راشدین کے عہد میں مساجد جانے
سے رکھتی تھیں اس سے یہ بھی سمجھ جا سکتا ہے کہ جب نہ انہیں کام اور نہ ممانعت جسمی نصیحت کے لیے اس کو
نکلنے کی اجازت شریعت نے دی تو کسی اور کام کے لیے نہیں دیتے۔

۳۔ مکروہ ہے درختاخر ۱۶۶۳ق: میں ہے ویکبرہ اتخاذ الصیافۃ من الطعام من اہل المیت لانہ شروع فی السورۃ لافى الشورۃ وھى بدعۃ مستفیضۃ وھى البرازیہ ویکبرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثانی وبعد الاسبوع.

۳۔ ہجرت کے دس سال میں فریختہ زکوٰۃ دیوں سے۔ فعلى الدر و فرغت فى السنة الثابة
فل فرغت و مقبل۔

ایضاً

پس کہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین وہی مسئلہ کہ شفا زید فوت ہو جاتا ہے۔ تو اس کی تجھیز چھین میں ہر کس و کس کے اعانت شرکت کرتے ہیں۔ تو اہل میت اس دن منیٰ شہداء کے لیے لازماً ہی کتب الوصیۃ ایک وسیع یا بکرمہ گائے بیض و غیرہ ذبح کر کے ان کو طعمہ کھاتے ہیں۔ پھر دفنہ دفنہ یک قسم کی رسم پڑھتی چلی ہے۔ کہ اگر اہل میت کھانا دیکر نہ کھلائیں تو ملعون اور معتبوب و محبوب و بے وقار سمجھا جاتا ہے۔ منیٰ نیم خوانہ و خاصان اور بیلا کا طبقہ نفع صانفینا علیہ اہلساکی رت لگاتے ہیں۔ لہذا صورت سترہ کورہ میں کی یہ طعمہ کھانا قدر الشرف جائز ہے۔ نہ دلائل کے ساتھ جوابات کی اشد ضرورت ہے۔

﴿ج ۴﴾

یہ طعمہ اگر مہربق کے طور سے ہو تو جائز ہے۔ اور اگر ضیافت کے طور سے ہو تو حین دن تک ناجائز ہے۔ اور اگر رسم و رواج کے طور سے ہو تو ہر اہل حق جائز اور صحیح ہے۔ (فی رد المحتار ص ۶۶۴ ج ۱) ویسکروہ اتحاد الضیافۃ من الطعام من اہل الحبۃ لانہ شرع فی السرور لافی السرور وہی بدعۃ مستنجدہ روی الامام احمد و اس عاصمۃ باسان صحیح عن جریر بن عبداللہ رسی اللہ عنہ کناعد الاجتماع الی اہل الحبۃ و معہم الطعام من الباحۃ وہ فی البزیزۃ و بکرمہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول و الثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی القبر فی الموسم ... و فیہا من کتاب الاستحسان وان اتحد طعاماً للفقراء کان حسناً انتہی ص ۶۶۴ ج ۱۔ مختصراً قلت و ماروی من حدیث داعی امراته قال روایۃ الذامۃ بغیر الاضافۃ و لو سلمت الاضافۃ فی الرجیح للمحرم و ابداً کان طعامہم طعام الحاجۃ لا طعام الضیافۃ المعرفۃ و لا طعام الرسم لعلیقت۔
نوٹ: یہ صدقہ بھی اگرچہ تلفق ہے۔ اگر باغرض جائز بھی ہو تو یہی حدیث اہل بیت کھانا دیکر ہر باغرض باغیراً و فقراء کو یا کسی دینی مدرسہ میں دے دیں۔ اور اہل میت کے کھانے میں جمع ہو کر سرور بھی صورت ہے۔ اگر کے کھانا نہ ملے تو قطعاً جائز نہیں ہے۔ فقراء کھانے والے فقراء، غریب یا غنی، یا امین ہوں۔

محمد فرید علی مر پڑا اور مفتی دارالعلوم حنائیہ کوڑہ خٹک

یہ رسم زمانہ نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور حضرت اصحاب کرام و تابعین علیہم السلام کے بعد بھی نہ تھی گویا

کہ قرونِ مشیر دہا بالآخر کے بعد کی ابتداء ہے۔ اور اسے ضروری قرار دیا جاتا ہے۔ اور نہ ایک پر گھوٹی جاتی ہے۔ جن
مروجہ اور شریعتی مس احداث فی امرنا هذا (الحديث) یہ بدعت قبیح ہے۔ جیسا کہ محقق ابن اہمام نے
تصریح فرمائی ہے۔ وہی بدعتہ مستقبحة۔ جن یرسم واجب التبرک ہے۔ نیز اسی میں معارضہ ہے۔ اور
نہی اصحاب لالی بعض طوائف اہلہم حاصلہ عنہم کا لہذا اس کا ٹھکانہ ضروری ہے۔ والہ اعلم
مروجہ محفل میلاد و معراج، اسم محمد پر انگوٹھے پوننا، میت کے آگے درود شریف پڑھنے کا شرعی حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین مسائل ذیل کے، رد میں

۱۔ مروجہ جلف العلماء و معراج جائز ہے یا ناجائز ہے۔

۲۔ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ دھنا کر دعا مانگنا جائز ہے یا ناجائز ہے۔

۳۔ نواں کے بعد ہاتھ دھنا کر دعا مانگنا جائز ہے یا ناجائز ہے۔

۴۔ حضور کے ہم سہارہ پر انگلیوں کا پتہ مناجاز ہے یا ناجائز ہے۔

۵۔ کسی مصیبت کے وقت درود شریف کا کھٹا یا رقم قرآن شریف پڑھنا اور اس کے عوض رقم دینا یا پڑھنے
والوں کو معام کھانا جائز ہے یا ناجائز ہے۔

۶۔ میت کی چار پائی کے آگے درود شریف مناجاز ہے یا ناجائز ہے۔



۱۔ ائمہ مکرات خیر اور تعین تاریخ اور التزام بدعت سے خالی ہوتا جائز ہے ورنہ نہیں۔

۲۔ بدعت، جہد ہے صحابہ کرام و تابعین و مسند صالحین سے منقول نہیں اور نہ غیر القرآن میں معمول ہے جس
لیے ان پر التزام کرنا اور تعین نہیں یا انکار کرنا جائز ہے۔ اس کا ترک کرنا لازم ہے۔

۳۔ دعاے اذان میں ہاتھ اٹھانے کا ثبوت نہیں ہے۔ یہ عامیوں کا ذکر ہے۔ الفاظ منقولہ سے کی جاتی ہے۔
جس دعا میں انتہائی درخواست دربار خداوندی میں پیش ہوا اور وہ منقول ہونے کی حیثیت سے نہ مانگی جاوے۔
وہاں دفعہ یہ کن مسنون ہوگا ہے۔

۴۔ بعض ضعیف کتب میں یہ بات پائی جاتی ہے۔ لیکن چونکہ خیر قرون میں معمول نہ تھا اس لیے اس پر ترک
کرد یا جاوے۔

۵۔ غصہ خور جان ہے اس کا ثواب میت کی روئے کائنات سے پہنچ جاتا ہے۔ لیکن اجرت سے یہ صحتا جہان نہیں۔ اور اس پر صغہ کا ثواب ہے۔ اور نہ ہیے کوئی چیز چاہتا ہے اور۔ وہ طعام اور قرآن پڑھنے والے کے لیے جان سے۔ نواد اجرت طعام یا کوئی رقم مقرر کر دینی ہو۔ یا عیال کا مالک اور نہ معلوم ہو۔ یا بھنے والا بھی جانتا ہے کہ مجھے کچھ ملے گا اور۔ یہ والا بھی سمجھتا ہے کہ مجھے کچھ ضرور ملے گا۔ بلکہ اگرچہ بظاہر مقرر نہیں کیا لیکن بحکم مقرر و قد کا مقرر چاہی ہو جائے۔ مرنے کی کتاب اور بارگاہی دعا نظر فرمادیں۔

۶۔ میت کی چار پائی لئے کئے گئے اور۔ اسے پر صحتا ۲۰۰ کاٹتے ہیں۔ اس کوڑے کو دیکھ ضروری ہے۔

متوفی کے گھر یا کھانا کھا کر کھانا

چاہئے

۱۔ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد کھانا کھا کر دینا جائز ہے یا نہیں۔ تین دنوں میں شریف یا یہ روایات چاہئے اور اس سے عاکر کرنا ہے یا نہیں۔ یہ خود پڑھ کر دیکھنا چاہئے؟

۲۔ متوفی کو دفن کرنے کے بعد کھانے کو کھانا کھا کر دینا جائز ہے یا نہیں۔

۳۔ متوفی کے گھر پر کھانا کھا کر دینا جائز ہے یا نہیں۔ اور قریبی خواتین قبر سے ان کو کھانی درست ہے۔ درست ہے۔ تاکہ ہے۔ یہ چاہئے؟

۴۔ متوفی کو دفن کرنے کے بعد کھانا کھا کر دینا جائز ہے یا نہیں۔

چاہئے

۱۔ قال النبی ﷺ من احدث فی امرنا هذا ما نكس من فہرہ و قال ﷺ کل مدعہ ضلالا۔ درست کی حقیقت یہ ہے کہ کسی غیر نبی کی بات کو جو نبی کریم ﷺ نے زمانہ اور غیر القرون میں نہ ہو۔ اور اب اس رسم کو موصوب ثواب سمجھا جائے اور نہ کرنا اسے پراکار ہو۔ اسی بدعت تثنیٰ گمراہی ہے۔ کسی کلمے کا موصوب ثواب ہونا اظہر دلیل شرعی کے ہے۔ لیکن روایت لہذا نماز جنازہ کے بعد اقبالی بیات سے وہاں کھانا کھا کر دینا کھانا جو کھانا ہے اس لیے بدعت ہے۔ جس سے کچھ مازم ہے۔ قلی شریف یا کتب علماء کا ثواب روئے میت کو بخش دینے سے یہ روئے جو یا کرنا ہے۔ یہی قلی حالت والہ وہاں اسکا ہے۔ لیکن اس کا تعلق کلام ہے قائم ہے۔ شوالہ بھی جب یہ روئے کھانا کھا کر دینا ضرورت ہے۔ کہ اور کتب کی تمایم کی جادے۔ ہائی انگریزی ہمارے تو کھانی دیکھی ہے کہ اس کی ملک ہو جاتی ہے۔ اور وہ بخشنے سے ہے۔ فی البحر من صم۔ و صمہ الیٰ الصدق و جعل ثوابہ لغیرہ

﴿ ۱۶ ﴾

لو بعد من میت کو قرآن شریف وغیرہ پڑھ کر ثواب پہنچانا ضروری ہے۔ اور اس میں کسی کا خلاف نہیں ہے۔ افسی
البحر من صام اور صلیٰ (و تصدق و جعل ثوابہ لغيره من الاموات و الاحیاء حازو یصل ثوابها
الیهم عند اهل السنة و الجماعة کذا فی البدیع ورد المختار باب حصول الجنائز مطلب فی
المقبرة للمیت ص ۶۶ ج ۱) سورۃ اعراس پڑھ کر یا خود سو یا مختار کے ایصال ثواب کے استحباب میں بھی
کچھ تامل نہیں۔ لیکن اس طریقہ سے (کوئی جنازہ کے فوراً بعد میت کو رکھ لیتے ہیں۔ اور وہ شریف و دل وغیرہ
پڑھتے ہیں۔ اور پھر اور بخدا کرتے ہیں جائز نہیں۔

فقہ اہل رحمہم اللہ نے نماز جنازہ کے بعد دوبارہ دعا کرنے کو مکروہ اور منوع سمجھا ہے۔ ولا تدعوا للمیت
بعد صلوة الجنائز لانه یشبه المریة فی صلوة الجنائز (مرقۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح) نماز
بنیاد خود عالیشان ہے۔ اس میں اگر کسی ایذا دہی کی حاجت نہیں۔ دین دہی معتبر ہے جو رسول اللہ ﷺ سے
صحابہ تا ہمین و تبع تا ہمین نے نقل کیا ہے۔ خیر القرآن میں جس چیز کا ثبوت نہ ہو۔ اس کو اپنی طرف سے لازم سمجھنا
اور نہ کرنے والے پر ظن و خامس کرنا خست گناہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔ من احدث فی امر ما هذا
مسائل منہ فہو رد۔ بنائے کے بعد فوراً میت کو دفن کریں اور دفن کے بعد دعا کریں۔ حضور ﷺ نے یہی
طریقہ بتلایا ہے۔ کہما فی مسنی امی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ طوع من دفن
المیت وقف علی قبرہ وقال استغفروا لایحکم واسئلوا اللہ لہ بالثلث لانه الان یمنن
(شامی) اس طرح میت کے ساتھ مژدہ وغیرہ لے کر قبرستان میں تحفہ کرنا فقہاء نے منع کیا ہے۔ اس میں بتامی کا
حق ہوتا ہے۔ بعض اوقات اہل میت لعن لعن سے نہجے کے لیے قرض لے کر رسومات بجالاتے ہیں۔ ویکبرہ نقل
الطعام الی القبر فی المواسم میت کے قبر سے تین دن تک کھانا درست نہیں۔ اور ان کے لیے ایصال
ثواب کے لیے ان ایام میں دعوت کرنا درست ہے۔ ویکبرہ استعذ الطعام فی الیوم الاول والثالث
وبعد الاسبوع الحج۔ واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحاء و الغرائ للخصم و لفرقة
مسوۃ الانعام و الاحیاء۔ (رد المختار باب الجنائز ص ۶۶ ج ۱) پہلے روز اور تیسرے روز اور
دہر چھ مہینہ کی قید و آواز دینا چاہیے شرعاً و امتداد کی تاریخ کے اور ان کے حسب چاہے ایصال ثواب کر دیں۔ یہ رسوم اور
تحفہ صیات جو عوام نے مقرر کر رکھی ہیں۔ ان کی تکمیل نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے بعد دعایا اہل بیت کا کلم

جائز ہے

کیا فرماتے ہیں علما کے دین امتیاز شریعتین درہی مسئلہ ایک شخص فوت ہو گیا غسل میت و نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوگ جنازہ لے کر آئے اور بیٹھ جاتے ہیں پھر صلوٰۃ صاحب چاند سو۔ جس قرآن مجید سے پڑھتا ہے۔ پھر اور لوگ آتے ہیں کہتے ہیں کیا پداء حدیث میں ثابت ہے یا نہ اور قرون عشرہ میں یا عریضہ تھیانہ۔ ورنہ ابو حنیفہ کے قول سے ثابت ہے یا نہ اور کرنے والے کو ثواب ہوتا ہے یا نہ۔ اور نہ کرنے والے کو ہر، کھانا پینے یا اچھا۔ سوال (۲) کسی کے فوت ہونے کے بعد تیسرے دن زارنی اور غیر برادری وارڈ کر دے تو۔ ایک جگہ پر جس ہو جائے ہیں اور مومن صاحب سورۃ ملک اور سورۃ غلاص وغیرہ پڑھتا ہے۔ اس طریقہ کو کل فوائد کہتے ہیں اور نہ دینی سمجھتے ہیں اور اس کے نہ کرنے والے کو بہت برکتیں ہیں اور کرنے والے کو ایسا جانتے ہیں کیا یہ طریقہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا یا نہ۔ اور قرون عشرہ میں کیا گیا ہے یا نہ اور نہ حضرت امام ائمہ کے قول سے ثابت ہے یا نہ۔ بخیر اور جردا۔

سوال نمبر ۳ کیا حیات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیا کی ہی ہے یا اور طریقہ پر ہے۔ یا حیات برزخی ہے (۳) کہ قرآن تریف شہید شدہ پڑھنے کے قلم نہیں رہا اس کو کیا کرنا چاہیے اگر کوئی شخص شہید شدہ قرآن شریف کو جنازہ کے سبب ادائی تہو کیا اس پر از روئے شریعت کوئی جرم ہے یا نہ۔ بخیر اور جردا۔

پہنچ

نماز جنازہ کے بعد دعا حدیث سے ثابت ہے اور نہ خیر اقرون میں یہ طریقہ جاری تھا۔ کہ جنازہ کے بعد دعا کی جائے اور تھا۔ نظام نے منع فرمایا ہے۔ بخیر ائق ص ۴۸۳ میں موقفہ جائز اللہ لائہ لا بدعو بعد المسلم کذا فی الخلاصہ نمبر ۳ یہ طریقہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ نہ خیر اقرون میں تھا اور نقباء سے منظر فرمایا کہ تیسرے دن میں دو گویا جمع کیا جاوے اور سورۃ غلاص ان سے پڑھوائی جائے۔ بخیر روئی ان کو کھائی جائے۔ ثانی ص ۶۳ میں (۱) ویکسردہ اتحاد الدعویٰ و مقولہ انفسان و جمع الصلحاء و المقولہ للمسلم و لفراد سورۃ الانعام او الاخلاص۔ البتہ بلا تخصیص کسی وقت خیرات کرے یا قرآن شریف پڑھ کر یا کسی سے بلا جرح یا جرحاً کرے کو ثواب بخیر ثابت بہتر ہے۔ (۳) آپ کے بعد امامین و دو امام انعام و اعمال بدرجہ اتم و لیکن صادر ہوتے ہیں جود نیادی حیات میں ہوتے تھے۔ اس پر علماء اہل سنت کا انداز ہے۔ البتہ یہ بات کہ آپ مرتبہ حیات بالکل مرقع ہوئی ہے اور بخیر عود کر آئی۔ یا حیات صرف مستور ہوئی ہے۔

مرد متنب ہوئی اور اس ستر الخیوة کو بھی موت کہا جاتا ہے۔ اس میں وہوں اقوال علماء اہل سنت کے منقول ہیں۔
 معمر بن مولا: قاسم بن خویلی بانی دارالعلوم، یوحنا بن کمال ہیں کہ آپ پر موت یقیناً طاری ہوئی ہے لیکن وہ
 موت ستر الخیوة تھی رافع الخیوة نہیں۔ مولا آپ کی حیات دنیوی ستر چلی چارہی ہے۔ صرف چند لمحات کے لیے
 وہ حیات لیکن مقرر ہوئی۔ حرکات و احوال اس پر مقرر نہ تھے۔ اور یہی آپ کی موت ہے۔ جو عامہ اس
 موت سے علیحدہ حقیقت ہے۔ "آپ یا ثا" کو مصالحوں میں آپ اگر اس یا ثا کو دیکھیں تو بھی سمجھ جائے اور
 برزخ میں بھی کہیں کہ بعد الموت ہے۔ تب بھی سمجھ جائے۔ لیکن یہ عقیدہ اہل مذہب والجماعہ کے عقیدہ کے خلاف
 ہے۔ آپ کی راجہ اب بحالت موجودہ آپ کے جسد اطہر سے متعلق نہیں ہے۔ اعلیٰ عظیم نہیں ہے۔ اور جسد
 اطہر یا حرکت نام قبر میں موجود ہے۔ (۴) شہید شدہ قرآن شریف جب پڑھنے کے قلم نہ ہو تو اس کو دفن کیا
 جائے شاہ ص ۴۲۲ مطبوعہ مکتبہ المدینہ کراچی و فی النسخہ المصحف اذا صار حلفاً
 ونعذر البقرة فانه لا يعرق مالار اليه اسرار محمد وانه لا يخلو ولا يكره دفعه الخ۔ اگر کسی نے
 شہید شدہ قرآن شریف کو بے ادبی سے پھینک دیا یا طرح دیا ہے۔ زور دے شریعت اس پر کوئی جرم نہیں ہے۔
 اللہ تعالیٰ اعلم

ختم قرآن کریم پر جیسہ نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما دین پر جو قرآن مجید پڑھایا جاتا ہے۔ یا پڑھا جاتا ہے۔ موجودہ دور
 میں اور پھر چھپے وغیرہ میں درست ہے یا نہ۔

﴿س﴾

ایصال ثواب بڑے اوقات کے احتیاج میں کیجئے نہیں ہے۔ بلکہ دور دورہ مختصر عیال و ثواب لی
 الاموات جائز ہے۔ فی البحر من حواء او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات
 والاحیاء حاز ویصل ثوابها الیہم عند اهل السنة والجماعة کذا فی المنافع (رد المحتار
 باب حلولة الجنائز مطلب فی القرأة للمیت ص ۶۶۶ ج ۱)

ایصال معارف و اشعار پر جو قرآن شریف میت کے لیے پڑھا جاتا ہے۔ اس میں متفقین نے کتب ہے کہ
 میت کو ثواب نہیں پہنچتا کیونکہ وہ پڑھنے والے کو ثواب نہ دے بلکہ میت اجر و عوض کے تو میت کو کہاں سے پہنچے گا

ہی صورت مسئلہ میں یہ طریقہ درست نہیں۔ بلکہ ناسخ الشریعہ کی شرح الہدایہ ان الفران جالاجورہ
لا یمسحق الثواب لا للعبث ولا للنفاری (الی ان قال) لایخذ والمعطی ایصال المع والذ لم
یسکن للنفاری ثواب لعدم النیۃ المصمیمۃ لاین یصل الثواب الی انصتاجہ (شامی کتاب
الا حارۃ) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: خورد و فروش، غصب، غفلت، و غیرہ تمام معصیہ ہیں

۱۴۰۰ھ

اہل میت کا لوگوں کے لیے طعام تیار کرنا

﴿۱﴾

چنی بزمائے علماء دین و مفتیان شرح تین اندری مسئلہ کہ شکاریہ فوت شود پس حقین و تجیر اور کس و تا کس
برائے اعانت شرکت کی کند داخل میت آن روز برائے آن شرکاء لازماً ملحق ہیں البتہ ایک کو سفید سے باز سے یہ
گمانے وغیرہ زنگی کند برائے شان طعام می سازند حتی کہ این زمین درسم شد و است کہ اگر اہل میت ایس جنس نہ
کنند مطعون معیوب و بے وقار کردہ شوند فلہذا مسئلہ مسئلہ است کہ چنین قسم طعام کہ دادہ شود بر مذہب حنفی حلال
ست یا حرام امید است کہ بادل اکل قطعیہ و خواجہات مسئلہ مذکورہ در حق فرمایند۔ بیجا تو جروا

﴿۲﴾

طعام بمبائی کہ از پیش موتی پزند اول میں خواہند و او کھرو و خر می است چھ وجہ کیے، لکہ در بحر الرائق و دیگر
کتب تصریح کردہ اند کہ مضایقت و بمبائی در سرور و شادی مشروع است نہ در ضرر و مصائب و فی فقر و تنویر و صام و روز
اول بخانہ کیسکہ موت شد و ہاشم سنون ست نہ آ لکہ اذان کس طعام طلب کیو جہر بخانہ آ لکہ اگر او نہ پاد طعن
بر وقتہ کہ ہم طلب است پس بخوف ایں طلب او طعام پختہ سیند دوم آ لکہ در حدیث جریر بن عبد اللہ لکلی است
کننا بعد الاجتماع الی اهل البيت وصحبهم الطعام من الباحة یعنی ماہرہ مصائب جمع شدن
مردم را نزد اہل میت سوائے خدمت تجیر و حقین و این را کہ تیار کنند الی میت طعام را از خودی شر و دیم نہ خود
حرام است پس ایں اجتماع حرام و نداشت طعام ہم تار و احترام خواہد بود سوم آ لکہ در کتب شرع مصرح ست کہ
ایں غذا طعام اہل میت از رسوم و عادت باجلیت عرب و یونان منہم آمد ایں رسم باجلیت موقوف کردند فلہذا
در حد مصائب و تابعین این رسم منقول نیست پس آنچه در میان کچھ گویان حرام درسم سوم درسم و چہلم و ششامی و

کر دیا جائے۔ یہ رواج ختم نہیں ہو سکتا اور اس رواج کو اس لیے ختم کرنا چاہیے کہ عوام نے اس کو واجب سے بھی اہم سمجھ رکھا ہے۔ کیونکہ امام قبرستان میں خیرات نہ کرنے والے کو اچھا نہیں سمجھتے آپ کی خدمت میں گزارش یہ ہے کہ قبرستان میں جو کچھ مذکورہ طریقہ سے تقسیم کرتے ہیں۔ یہ فائدہ ہوگا۔ خیرات اور یہ خیرات بھی اس طریقہ کے ساتھ جس میں، یا کاشا یہ ہو اور غراہ، کے لیے، واریہن کر تکلیف کا باعث ہو حتیٰ کہ مجبور اقرار دیتے ہیں۔ یہ خیرات جائز ہے۔ یہ نہیں۔ اگر جائز نہیں تو میری فرمائش کہ اس مرد فائدہ پہنچا دے خیرات کے نام نہ دے والی دلیل بحوالہ تحریر فرما کر منظور فرمادیں۔ اور خیرات وقفہ یہ کہ چہ نہ ہونے کی صورت بھی تحریر فرمائیں۔

مذبح

میت کے لیے صدقہ اور خیرات کرنا اس کے ساتھ ایک بہت ہی عمدہ حسن سلوک ہے۔ خصوصاً شریعہ سے ثابت ہے۔ اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے۔ مگر ثواب کا وہی طریقہ معتبر ہوگا جو اہل شریعہ سے ثابت ہو۔ پس اگر کسی عاقل کے ذمہ کچھ فرائض باقی ہوں۔ اور اس حالت میں اس کی وفات ہو جائے تو فقہاء نے روزہ پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لیے فدیہ تجویز کیا ہے اور یہ محض قیاس نہیں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ روایتیں بھی اس بارے میں موجود ہیں۔ قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وینکح بطعمہ۔ وعن ابن عمر قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وینکح ان کنت فاعلا تصدقت عندک ۲۵۷ ج ۲ میں یہ شخص کو اپنی نمازوں اور روزوں کا ثواب کر کے حسب تسبیح فقہاء کو اہم وصیت کرنی چاہیے اور اگر بھیر وصیت کے وارث نہ ہوں تو جمع دیا تو بھی جائز ہے اور انشاء اللہ ثواب پہنچے گا ہر نماز کا فدیہ پہلے صارا گندم ہے اور روزہ کی نماز کے لیے مشعل فدیہ نصف صاع اور اگر وہ گندم کا فدیہ دے یا کچھ نمازوں کا فدیہ دے یا کچھ روزہ صارا گندم ہوتا ہے۔ اور اگر کسی شخص کے ذمہ نماز روزہ وغیرہ کے حقوق نہیں ہیں تو اس کے لیے فدیہ یہی ضرورت نہیں ہے اور اگر کوئی شخص مالدار ہے اور اس کے ترکہ سے وارثوں کی حق تنگی کے بغیر ثلث مال سے فدیہ دیا جاسکتا ہے تو فدیہ دے دیا جائے گا۔ البتہ اگر کوئی شخص عریب اور فقیر ہے اور اس کے ذمہ نماز روزہ وغیرہ حقوق نہ ہیں اور اس کے ثلث ترکہ میں اتنی محفائیں نہیں کہ وہ سب نمازوں کا فدیہ دے سکتے تو فقہاء کو اہم ہے اس کے لیے یہ دلیل تجویز کیا ہے کہ جتنی مقدار میں گندم یا اس کی رقم کا اس کا ترکہ تکمیل ہو سکتا ہے تو وہ گندم یا رقمیت کا وارث کسی فقیر کو دے یا فقیر وارث میت کو دے یا پھر وارث فقیر کو دے حتیٰ کہ انکی بار یہ معاملہ ہوتا ہے۔ جتنی بار میں نمازوں اور روزوں کا فدیہ روزہ پورا ہو جائے۔ یہی صورت فقہ حنفی

کی متعدد کتب میں لکھی ہے۔ شامی ص ۳۹۲ ج ۱۱ اور فقہاء احناف نے اس کی تصریح کی ہے کہ اگر فدیہ نماز کا عوض بن رکنا فقہاء ورنہ صدقہ کا ثواب تو میت کو ہو جاوے گا پھر آپ کے علاقہ میں جو یہ دستور ہے کہ حیلہ اسقاط کے لیے ایک خاص باکرا مت گھڑی ہوتی ہے جس میں قرآن کریم کے علاوہ کچھ ریہ گاری اور گز بھی شامل ہوتا ہے اور پھر اس کو ایک دائرہ کے اندر گھمایا جاتا ہے اور ایک مخصوص دعا ہے۔ کل حق من حقوق اللہ الخ شروع کر کے وہ گھڑی اصحاب دائرہ کو دی جاتی ہے اور قبلت و وصت کہتے ہوئے ایک دوسرے کے حوالے کر دیتے ہیں فقہاء کرام کی کتب میں بھی اور قرآن کریم اور احادیث میں کہیں اس کا ذکر ہی نہیں ہے۔ اس فدیہ معلومہ کے حیلہ کا ثبوت کہاں سے نکلا ہے۔ اس کا سرے سے سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ میت کے نمازوں اور روزوں کا حساب لگایا ہے۔ اور کتنی بار پیکر دینے سے وہ حساب بے باقی ہو گا۔ لہذا یہ حیلہ محض دنیا کمانے کا ایک مذموم حیلہ رہ گیا۔ جس کا ترک کرنا لازم ہے اور زیلے نے جو اعتراض کیا ہے زیلہ کا اعتراض بالکل درست ہے آپ تمام کو اس کی آواز پر لبیک کہنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔

اسقاط مروج اور منشیات کی چوری چھپے درآمد (سنگلنگ)

﴿س﴾

چھ مٹر مابند علماء کرام و مفتیان عظام اندریں مسئلہ کہ یک شخص تریاق (افیون) را از برائے تجارت از ملک افغانستان بہ ملک ایران بطور دزدی (سنگلنگ) در کوہ و راہ پوشیدہ بغیر از اذن ملک ایران سے بردہ پس دریں خرید و فروخت آن چیز و روپیہ کہ حاصل شود بعوض تریاق آیا خوردن آن قیمت و منافع جائز است یا نہ و این تجارت از روئے شرع حلال است یا حرام نیز چونکہ بغیر اذن و اجازت ملک ایران سے بردہ پس دقتی کہ آن مرد تریاق را بردہ پوشیدہ سے بردہ اگر آن مرد را تنگہ پولیس کے اور قتل کند و یکشد پس حکم آن مرد قاتل و از روئے شریعت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام چیست کہ آیا آن مقتول شہید است یا چہ حکم دارد دینہ او جو روا۔

(۲) حکم اسقاط بعد از نماز جواز دارد یا نہ اگر از برائے جواز طریقہ شریعہ است آن کدام است و چہ گونہ سے باید بردہ جواب ملل ضرور است۔

﴿ج﴾

(۱) اس شخص کا یہ فعل جائز نہیں البتہ منافع تجارت حلال ہے اور اس کا قتل جائز نہیں اگر قتل کیا گیا تو شہید

(۲) - حقہ کا محور پر اڑے ہوئے ہے وہاں نہ دریدہ عت ہے نہ حال فی الشامہ و بعض علیہ فی تبیین المسحارم فقال لا یحب علی الولی فعل الدور وان اوصی بہ النبیث لانہا وصیہ بالشرع والو حسب علی النبیث ان یوصی بما یفی بعد علیہ ان لم یصل الثلث عہ فان اوصی بفقر و امر بالدور وترک فیہ الثلث للورثۃ اذ یبرع بہ لعیہم فقد اثم بتوکل ما وجب علیہ ۱۰ وہ ظہر حال و صابا اہل زمانہ ان الواحد منہم یكون فی ذمتہ صلوات کثیرہ و غیرہا مہذ کوفہ و اصحاح و یسمان و یوصی لذلك ہذا ہم بسبویہ و یجعل معظم وصیتہ لفقراء و المحتصات و التہلیل انہی عن علمائنا علی عدم صحۃ الوصیۃ نہا مای باب قضاء الفوائت ص ۵۳۳ ج ۱ شامی وغیرہ نے حیلہ متطاہ کا یہ طریقہ لکھا ہے کہ مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کے فہ یہ کا اندازہ کر کے ایک فقیر کو تمنا یک کر دی جائے اور فقیر ہی کیوں کر نے کے بعد یہ عہد ادا کرے یہہ کر کے تمنا یہ کہ ۱۰ اور اس طریقہ پندہ و اس ایک یا کسی اور فقیر کو سنائیے کر کے یہ فقیر وہ خریش رہے اور فی دیدہ و انما یعطی (من ثلث سالہ) و لو سم یسوک سالاً یستغفر فی وارثہ نصف صاع مثلاً بدفعہ للفقیر ثم بدفعہ للفقیر للوارث ثم و تم حتی بنہ (درجہ ۵۴۲ ج ۱) و شیخ نے کہ شامی یا دیگر فقہاء نے اجازت دی ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ جہیز میں وقت چار سو جب کہ ثلث سے فہ یہ ادا نہ ہو سکتا ہو اور یہی صورت بھی اتفاقاً پیش آ جاتی ہے اسے مشکل رحم بنالینے کی وجہ نہ نہیں۔ فقہاء اللہ عم

استقاطہ تبرک بالقرآن ان اللہ میت کی جانب سے نسیانیت و محرم میں قبروں پر غلہ کشت، پیداوار میں سید و نہ کے حصہ کا شرعی حکم

﴿میں﴾

چہ فرمایہ علماء کرام و مفتیان عظام میں مسئلہ فقیر کہ قرآن شریف را بوقتہ غلط میت مردانیدہ و نیکہ دیگر قرآن و قبول نمایند کہ رقم استقامہ و قرآن شریف نہادہ کہ قرآن سے ہند آید جا کر است و ان اگر کسی جگہ نہ آس۔ شریعت یہ حکم دہ (۲) بوقت مصعب و آفت و شخص قرآن مجید را در وقتہ زحار و خلافہ چہیدہ ہوا و دارندہ دیگر مردمان و زنان و خود و گمان حام ہوا اگر چہ زمانہ و در حالت عقل و نفاس بہ شہد قرآن مجید را بردہ دست آفرندہ بر سوادہ از پیش گذردہ تا چہ بار حقہ احتیاج دارند کہ مصائب و آفت بعد ازین روز رفق خواہد شو گوشت ہیبت پرین کار کنندگان چہ حکم فرمایہ جائز است و ان (۳) چہ مردہ شدہ و امرا و لش اذان ہنہ کردہ یا کہ شہیدین کی قرآن روانہ کنند

رواہ الامام احمد وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الضعة من الباحة او الى البزایمة ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل 'نظعم الى القبر في المواسم الخ.

مردگان را ثواب صدق میرسد۔ یہ بالائے قبر تھا وہ صدق نیست پس ثواب از چہ رسد چونکہ ای قریب الی غیر اللہ بنظر عقیدہ محو م مقصود باشد و این موجب سزاہ است و کہہ ہاں کا راست کہ شیریں پیش بمان سے نہادہ و تعد قریب ایشان میکرد تا خوردن تن شیریں دگندہ و غیرہ اگر بریں قصد باشد جائز نیست دھنن تاریخ بدعت مزید است از میں قسم عمل چہ بیز مایہ کرد (۵) الذرعبادت است و آن مخصوص بہ ذات اللہ است پس نہ رہا برہ کے اللہ تعالیٰ خاص کردن ضروری است۔ برہ غیر اللہ نہ کردن از مومن بعید تر است تو یہ لازم است چہ جائیکہ ای عقیدہ باشد کہ ترک این قسم نہ موجب ضرر است و العیاذ باللہ البتہ بغیر نہ کردن اہل اول محمد رسول اللہ کردہ شود و جب مسکنت ایشان موجب اجر عظیم است الدر المختار ص ۱۳۹ ج ۲ و اہلہم ان الذر الذی يقع للاموات من اکثر النعومات و ما یؤخذ من الدر اہم و الشمع و الزيت و نحوہا الی ہر الناحی الا لواء الکرام تقربا الیہم فہو بالاجماع باطل و حرام مالم یقصد و اصرار لھا لفقراء الا نام و قد اثنی الناس بذنک و لا یسا فی ہذہ الاعصار (الذر المختار) و قال الشامی علی قول الذر (باطل و حرام) لوجودہ منہا انہ مذر لمخلوق و الذر للمخلوق لا یجوز لانه عبادة و العبادۃ لا تكون لمخلوق الخ شامی ص ۱۳۹ ج ۲ کتاب الصیام نمبر ۱۶ صدقات واجبہ (زکوٰۃ) مقررہ و قدر قیمت چہ قدر بانی برسد ان جائز نیست البتہ نفس چہ مایشان و دن جائز است و جہرم مصرف مایشان شرافت است و سائر الناس ایشان را نشاید کہ بمصرف فی جمع الکتاب واللہ اعلم بالصواب۔

حیلة استقاط کا شرعی حکم



کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص مر جاتا ہے اور اس کے پیچھے وہ شیعہ وصیت بہت حیلہ استقاط مروی کیا کرتے ہیں۔ جس میں یہ فرق نہیں ہوتا کہ میت فقیر ہے یا غنی۔ فقیر و غنی دونوں کے لیے یہ امتیاز حیلہ استقاط گولی و تازہ کی شکل میں کرتے ہیں اور کہتے ہیں قبلت و وہبت ایک دستور بیفہ الاستقاط اور تازہ میں بیفہ و اے بھی فقیر و غنی ہر قسم کے لوگ شامل ہو جاتے ہیں کیا قرآن و حدیث اور فقہ حنفی کے واسطے یہ حیلہ استقاط مروی ہے کہ درست ہے یا نہیں۔ بیوقوف جواب۔

فقہ

قبر پر ان کے چہرہ پر ہے۔ زمانہ فی القرون میں ان کا کہیں شہوت نہیں ہے۔ اس لیے اسے ترک کرنا لازم ہے۔ شامی نے اس کی تصریح کی ہے۔ کتاب الجنائز اور فتاویٰ۔

(۲) غیر القرون میں یہ طریقہ معمول رہا تھا جو طریقہ موجود ہے۔ ہر کسی کو کسی کے لیے ان قبر کے چیل کرانے سے ٹوہام میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ ہم نماز روز و غیرہ اگر ترک بھی کریں۔ تب بھی اسقاط سے کفار و دو جایا کرتا ہے۔ بعض فقہاء نے اس طریقہ کو صرف اس صورت کے لیے لکھا ہے۔ کہ آدمی مسکین ہے۔ روپے اس کے پاس نہیں ہیں۔ پورا نقد یا ادھر دے۔ اور اس کے بعض فرائض کسی نظر کی وجہ سے روکے۔ اور قضاء بھی نہ کر سکا۔ یہ آدمی کے لیے عمومی حالات میں نہیں ہے (۳) یہ غلے گنہگار ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم کو ان میں جہنم پس پشت ڈالنا مسلمان کا کام نہیں ہے۔ اس لیے اپنے حق کو توڑنا لازم ہے۔ میں اعلان تو یہ کر کے مورت کو نئے خاتمہ کے حوالہ کریں یا طلاق و اور یوں۔ اور ان سے بانی کا لے کرینا ضروری ہے۔

(۴) وہیت آئین بالجبر و لیسر دونوں کی سمجھ میں۔ نہیں اختلاف کے نزدیک و لیسر انفس ہے۔ و اور آخر حاکم کے نزدیک بالجبر ای طرح تا تحت ظن اللہ مکی راہتیں بھی سمجھ میں لیکن اصناف کے نزدیک و مصریٰ فی لہو انہیں ہیں۔ قابل دلیل ہیں۔ اختلاف ترک فخر اور انصاف کہ وہ مضمون علیہ غیر قابل تاویل ہیں۔ ان مسائل اجتہاد میں اختلاف کی گنجائش ہے۔ اس لیے ہر مجتہد پر واجب ہے کہ وہ اپنے اجتہاد پر عمل کرے اس سے کوئی موانع نہ ہوگا۔ خواہ وہ اجتہاد میں خطا بھی کیوں نہ کر گیا ہو۔ و خدا ہم۔

منہائی کے ذریعہ اسقاط کرنا، نماز فرض و نفل کے بعد اجتماعی دعا مانگنا

دسویں محرم کو قبروں پر پھیر کا ذکرنا

فقہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ اسقاط دائرہ یعنی کہ جنازہ کے وقت علماء کرام یا عوام کے درمیان منہائی و قہر وغیرہ اسقاط کرنا جائز ہے۔ (۱) اگر فرض کے بعد منہائی اور نفل پڑھ لینے کے بعد اجتماعی طور پر دعا مانگنا جائز ہے یا ناجائز ہے۔ (۲) ختم قرآن شریف جو کہ مرد کے پیچھے کیا جاتا ہے۔ کیا اس کا کھانا جائز ہے۔ یا ناجائز ہے۔ (۳) کیا عمر و عمرہ و ہجرت و حج کو قبروں پر پھیرنا یا اللہ درست ہے یا غلط ہے۔ بیجا تو حرام

فقہ حنفی

(۱) جو اقطاع ہے اور یہ ہے۔ کہ جس شخص سے نماز میں فوت ہوئی ہوں یا روزے اس کے امداد ہو گئے ہوں اور وہ دم۔ یا ہوتا ہو وصیت کرے کہ میرے مال سے میری نمازوں اور روزوں کا فدیہ دے دیا جائے۔ اس کی خوشحالی کے بعد اس کے وارث اس کے تہائی مال سے اس کا فدیہ بحساب فی نماز بقدر فطرانہ اور فی روزہ بقدر فطرانہ دیں گے۔ کما فی التنبیہ والمواعظ وعلیہ وصلوات طافۃ۔ اور وصی بالکفاۃ یعطى لكل صلوة نصف صاع من بر و کذا حکم الرنہ من ثلث ماله ص ۱۵۴ ج ۱۔ اور جرد ازہ ہے۔ جس کو حیہ اقطاع کہتے ہیں۔ دو غرباء اور مساکین کے لیے ہے۔ چنانچہ شای یا دیگر فقہاء نے جو اجازت دی ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ یہ حیلہ اس وقت جائز ہے جبکہ ملک نہ ہو۔ بلکہ یہ ۱۰۰۰ روپے ملتا ہو اور یہ صورت بھی اتفاقاً پیش آ جاتی ہے۔ اسے مستقل رسم بنالینے کی اجازت نہیں ہے۔ پس ان جزئیات فقہاء سے معلوم ہوا کہ اقطاع مروج جو ایک مستقل رسم کی صورت اختیار کر چکا ہے جائز نہیں۔ فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۱۶ پر ہے۔ حیلہ اقطاع کا مفہوم کے واسطے ماہ نامے وضع کیا تھا۔ اب یہ پھر تحصیل چند ملکوں کا نمازوں کے مقرر ہو گیا ہے۔ حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے۔ وہاں حیلہ کارگر نہیں۔ مفہوم کے واسطے بشرط محنت نیت ورثہ کیا محجب ہے کہ مفید ہو ورنہ لغو اور حیلہ تحصیل دنیا دینہ کا ہے انہی۔ مفتی رشید احمد صاحب اسن الفتاویٰ میں اقطاع مروج کے عدم جوہر کے جزو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ اس وقت جو اقطاع مروج ہے۔ اس میں والا تو تمہیک فقرہ اس طرح کی جاتی ہے کہ اس سے تمہیک تحقق نہیں ہوتی۔ چنانچہ اس سے فقہ عقیدہ لازم آتا ہے۔ کہ عوام نمازوں پر دلچسپی نہ جاتے ہیں۔ اور صوم و صلوات کی کوئی پروا نہیں کرتے۔ چنانچہ اس کا یہ التزام کیا جاتا ہے کہ اسے اہمال شخص میں سے ایکے مستقل عمل سمجھا جاتا ہے۔ التزام کرنے سے مباح بلکہ مندوب کام بھی ناجائز ہو جاتا ہے۔ کما صرح بہ فی الشامیہ وغیرہ اور ابن کثیر مال سے فدیہ اور نہیں لیا جاتا حالانکہ التزام ملے تک فدیہ کی وصیت کرنا اور اس کا ادا کرنا لازمی ہے۔ اتنا ملٹ کے بعد بھی فدیہ باقی رہے تو اس حالت میں فقہاء نے حیلہ کی اجازت دی تھی۔ مگر فی زمانہ فقہ عقیدہ کی وجہ سے یہ بھی جائز نہیں۔ (احسن الفتاویٰ صفحہ ۱۲۵) قال فی الشامیہ ونہ علیہ فی تبیین المحارم فقال لا یجب علی الولی فعل الدور و ان اوصی بہ المیت لانہا وصیہ بالتبرع والواجب علی المیت ان یوصی بما یلی بما علیہ ان لم یضق المثلث عند فان اوصی بما قبل و امر بالدور و ترک بقیۃ الثلث للدورۃ او تبرع بہ لغیرہم فقد اثم بترک ما

ووجب عليه ^١ أنه يظهر حاله وحال أهله زماناً فإن الواحد منهم يكون في ثلثة صلوات
كثيرة وغيرها من زكوات وأصباح وإيمان ويوصي للملك بنذرهم يسيرة ويجعل معظم
وعنه لقراءة الخصومات والنهائيل التي نهي علمائنا على عدم صحة الوصية بها ^٢ فتح
(رد المحتار باب قضاء الفرائض ص ١٥٢٤ ج ١)

(۲) جانور ہے لیکن اسے ضروری اور لازماً سمجھنا اور اجتماعی و جامع شریک نہ ہونے والے پر نگہ کرنا گناہ اور

جانور ہے۔

(۳) ایسا لٹو اب کے لیے جو قسم کیا جائے اس کے عوض میں کچھ لینا یا کھانا جائز ہے۔

(۴) محرم الحرام کی دسویں تاریخ کو قبروں پر چڑیاں ڈالنا ایک رسم ہے اور درست نہیں۔ فقہاء نے قاتل و علم

طریقہ انجمنیہ کے قریب نائب مفتی م۔ ا۔ اہنوسرملتان

الحاج محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن علي

1840/1841

حیدر مرقچہ برائے اسقاط

45

چندی فرماید عطاء کرام و مفتیان عظام اندرین مسئلہ کہ در عوام الناس رائج شدہ است کہ قرآن شریف جزو
میت بی آورده ملا صاحب را چیزے چہ سید جند ملا صاحب ہمیں فقرہ ہارا بعد قرآن شریف دیگر کس را امید بندو
نگوید کہ این قرآن شریف را بعد این فقرہ بتو بخشیدہ ام آن دیگر کس نگوید قبول کردم شیخ و شش دفعہ این طور میگوید
بعض این طور میگوید کہ حلقہ بی بندہ ملا صاحب شدہ است مہدیہ قرآن شریف بخریب خورد و میگوید تو بخشیدہ ام آن را و دیگر
میگوید قبول کردہ ام یعنی چاہست را امید بہ و ثالث را امید بہ علیٰ ہذا القیاس۔ تا آن کہ قرآن شریف بملا صاحب
میرسد و این التزام کردہ آہ۔ آیا ای فعل در خبر القرون جاہت شدہ است یا کہ نہ۔ ایما این فعل جائز است یا کہ نہ۔
مہربانی نمودہ و فی آخر آن وحدہ شرقم کردہ محکوم نمون سازند۔ نیز باہر حان و لزوم اعتدالین یوم اعصاب

42

قرآن کریم نہ صورت نہ کورہ یک و دیگر تشبیہ بن نہ قابلیت است و نہ جاذبہ زیر اکا و این بر عقیدہ فاسد و جانی است
و عقیدہ فاسد و این است کہ ایمان خیال سے کنند کہ قرآن کریم جو کجک بہانہ می آید و تو بن وجہ فیہ صلواتی اور و نہ ہاشوا
و این عقیدہ فاسد و است۔ زیر اکا نفس نہ یہ بر نصف صلیع مقدم یا قیمت او را و است۔ روزہ و نماز و اہر این قیام
کرہ اند۔ لہذا مالیت اخذ و قرآن کریم آن قدر معتبر باشد کہ بران اندہ ہزارہ گرفت شود و اصل فیض دو ہزارہ برائے کتب

فہمیں جد اہل سے کندہ و علاوہ انہیں دوسری صورت تو ہیں قرآن کریم ہم سے ہے۔ ان قسم متنبہ یا ماعظمن خلاف اوسب است و اگر بے زیبا است جس اور احقر مقام میں فدیہ کر دے چرا احقر اور اکم تراہ شود۔ باقی عکس مال را بر قیمت نصف صاع برائے ہر نماز و روزہ فدیہ دن جائز است کہتے نماز یا روزہ نقد ترک نہ کر دے بلکہ برعکس اگر ترک شد با شہد۔ مگر برائے اولیہ ام یہ کہ۔ بشرطیکہ مسکین یا شد و طقت فدیہ یہ حقیقہ بغیر دیدہ اور جاننا شود۔ واللہ اعلم

مکرمہ ص ۱۷۱ مکتبہ دارالعلوم دیوبند

۳۹ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

قسط خوانی کے نام سے رسومات



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں مرد اپنے چھار ڈاکاں اور قبر پر اذان دینا اور دوسرے بعد جنازہ مانگنا اور قیل غنی تیرے ان کرنا لوگوں کو سیت واسے مگر کھد بہ کہ اب کوئی شخص فوت ہوا جائے پہلے روز تین عدد روٹی پکاتے ہیں اور دوسرے دن دو عدد روٹی پکاتے ہیں تیسرے دن ایک عدد روٹی پکاتے ہیں اور ہر ایک کے ساتھ دوسن روٹی کا ہوتا ہے۔ کہتے ہیں جب سورج غروب ہوتا ہے اس وقت آواز دہوتی ہے اس لیے یہ روٹیاں دافع آواز کی ہوتی ہیں اور مردہ عذاب سے نجات پاتا ہے۔ بخلاف آواز دہوتی۔



میت کو دفن کرتے وقت اذان دینا بدعت ہے۔ سلف سے نہیں مردے پر اذان دینا منقول نہیں شامی نے لکھا ہے۔ لا یس الاذان عند ادخال الميت فی قبرہ الحد ص ۶۶۰ ج ۱ ایسے باقی تمام امور مذکورہ فی السوال بدعت ہیں۔ خیر القرون میں ان کا کہنا اور دہوتی من احدث لی امر ما هذا ما لیس منہ لہو و د (لحدیث امیر میں میت کے متعلق جن امور کا ثبوت قرون اولیٰ میں ہو ان کے علاوہ سب بدعات ہیں جن کو ردواج اسے کر دینا جائز و مردہ دیا ہے۔ فقط سنت ثابتہ پر پابندی سے عمل کیا جاوے۔ اور غیر دینی اشیاء کو ترک کرنا چاہیے۔

مرنے کے بعد بیوی کے کفن دفن کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے



نبیافر۔ تے ہیں ماور دین اس مسئلہ کہ کسی شامی شدہ مرد کی کمرہ فوت ہو جائے تو شرعی لحاظ سے کفن دفن یا جو خرچہ تمہارے بہت گھریلو فتنی کے وقت ہوتا ہے اس خرچہ کو پہلا نقد امر ہے یا اس صورت کے میں والے ہیں۔ اور اس صورت کا خاندان اس کی فتنی کے بعد نہ دیکھ سکتا ہے یا نہیں اور اس کو ہاتھ کا سکتا ہے یا نہیں۔

﴿ن﴾

مترقی کے کفن کے باب میں اختلاف ہے مگر کئی اس پر ہے کہ شیر کے ذمہ ہے۔ (فی الدر المنصور و
 اختلاف فی الترتیب والفقہ علی وجوب کفنها علیہ) عند النانی (وان نہ کنت مالاً) صاحب
 دررحہ فی الجوامع الظاہر لانہ کہکونہا ص ۹۱۲ ج ۱۔ لیکن اگر کسی اور شخص نے اپنی خوشی سے
 کفن: یہ یا ہوتا وہ اب شہر سے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اگر وہ مر جائے تو اس کے شوہر کو مرنے کے بعد مدد دیکھنا اس
 عورت کا فرض ہے۔ ہاتھ لگانا جائز نہیں۔ وجمع زوجہا من غسلها و مسحها لامن النظر البہا علی
 الاصح الدر المختار علی ہاشم رد المحتار باب منلوۃ الجنائز ص ۲۳۳ من مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وقف قبرستان میں عمارت بنانا جائز نہیں

﴿ن﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ اراضی قبرستان وقف شدہ میں جب کہ اس میں قبریں موجود ہوں۔
 کسی قسم کی عمارت تعمیر کرنا کیسا ہے۔ اور تعمیر کرنے والے کے خلاف کیا سلوک کیا جائے۔ تعمیر شدہ عمارت کو مسمار
 کرنا کیسا ہے۔

﴿ن﴾

اگر قبرستان وقف ہے۔ اور اس میں لوگ اموات دفن کرتے ہیں۔ تو اس میں مکان بنانا جائز نہیں۔ اس لیے
 کہ ہر وقف کا بدلہ لیا صحیح نہیں۔ لان شرط الواقف محض الشارع۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میت کے ساتھ قبرستان میں گز اور شیرینی لے جانے کو ثواب سمجھنا بدعت ہے

﴿ن﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مردے کے ساتھ قبرستان میں گز وغیرہ لے جاتا اور وہاں تقسیم کرنا
 جائز اور ثواب ہے۔ یا نہیں۔

﴿ن﴾

میت کے ساتھ گز شیرینی وغیرہ لے جانا ہرگز نہیں قرین منکر مشہود ہوا یا خیر میں ثابت نہیں۔ یہ فعل بدعت
 ہے۔ اور گناہ ہے۔ علامہ محمداوی حاشیہ مراۃ القلائع میں لکھتے ہیں

فذكر اس الحاج في المدخل في اجراء الثاني ان من بدع القبحة ما يحضن امام
الجنارة من الخبز والخرقان ويسمون ذلك عشاء القبر فاذا وصلوا اليه فحوا ذلك بعد
الدفن ولفروه مع الخبز وذكر مثله المصنف في شرح الاربعين في حديث من احدث في
امرنا هذا ما ليس منه ليهود قال ويسمون ذلك الكفاة فانه بدعة مذمومة قال ابن امير
الحاج ولوثصف ذلك في الميث سراً لكان عملاً صالحاً وسلم من البدعة اعني ان يتخذ
الناس من او عادة لانه لم يكن من فعل من مضى والخبز كله في النعيم انتهى. اور يکنی شرح
ہدایہ کہ کھانے و پکڑے نقل الطعام الى المقبرة في الاعياد والاسراج المسراج۔ اور وہ الخبز میں کھا
ہے۔ و اضافی فی ذلك فی المسراج وقال وهذه الافعال كلها لتسمعه الرب، فيحترق عنها
لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى انتهى ص ۲۶۲ ج ۱ مولانا رشید احمد ٹکونٹی داناؤنی رشیدیہ ص
۱۴۳ میں لکھتے ہیں۔ تو شرع و رو کے ساتھ بے جا عادات پروردگار جو کہ رکی ہے۔ (الی ان قال) پس اس فعل کو
مردود گناہ جان کر ترک کرنا واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جہزہ کا تکرار اور ایصال ثواب کے لیے ختم قرآن پر معاوضہ لینا درست نہیں

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متین و مفتیین شرع میں ان مسائل کے متدرج ذیل کے بارے میں۔

(۱) ایصال المرام الیہما جو عقیدہ اول سنت والجماعت سے وابستہ ہے نے اپنے مقتدی کا جنازہ ادا کیا پھر اس
صلوۃ جنازہ کو ایسے شخص نے ادا کیا سوائے اول میں مقتدی تھا کیا یہ تکرار جنازہ جائز تھا یا نہ بیزار تو جروا۔

(۲) اسقاط (غیر) تقدیم کرنے کا اوائے صلوۃ جنازہ و دفن میت پر شرطاً کوئی توقف ہے یا نہیں؟ نیز جیل
اسقاط بھیہ کسی کے لیے ورنہ کسی طرح پر جائز ہے۔ مفصل بیان فرما کر اجروادین حاصل کریں۔

(۳) صاحب صنعت از رفت (خاندانی) عالم کی امامت مکروہ ہے یا نہیں۔

(۴) ایصال ثواب کے لیے قرآن کریم پڑھنا۔ ختم القرآن برائے ترک مکان جدید یا افتتاح کا دوبارہ
و غیرہ کہ ان صورتوں میں کھانا چٹا اور پیسے لیا جاتا ہے یا نہیں۔ جیسے کہ مروی فی زمانہ ہے۔ اور بعض لوگ ختم
القرآن برائے ایصال ثواب پر جرت لینے کے لیے جواز جرت علی الامامت کو دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں کیا
یہ استدلال درست ہے یا نہ۔

ضرورت ہے اور وہ شعرو میں ہے میں کہان کے بند ہونے سے قبل دین لازم آویگا اور ایسے کسی کو میت نہیں ایسے سے کہ اس کلیہ سے مستثنیٰ نہ ہو۔ ایسے میت وغیرہ اور دوسرے کہ نہیں خواتین قرآن خوانی پر قیود کا قہر کے متروک ہونے سے علم، میں میں کوئی فعل ازہ نہیں تاہم بے یاسی کلیہ سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ میں دوبارہ شرکت کرنا

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور شیوخ مسند

۱۔ بقدر احتیاط زید۔ اگر عمر نے ایک جنازہ میں شرکت کی پھر نہ میت کو اپنے کوئی مقام سامنے وہاں نے جایا نہیں۔ وہاں پر کسی خطہ کی تمام اس میت کا دوبارہ جنازہ ادا کیا گیا۔ زید عمر کرنے دوبارہ جنازہ میں شرکت کی کہ زید عمر کی دوبارہ شرکت چاہا ہے یا نہیں۔

۲۔ زید نے اپنی مکتوبہ سے جناح شہ جھوٹا میت بعد بغیر غسل نے زید نے دوبارہ جنازہ کیا کیا بغیر غسل کیے دوم دوبارہ جنازہ کرنا جائز ہے۔ یہ کہ جواسیہ کہ ظاہر ولی ہے۔ ان مسائل پر مفصل روشنی ڈالیں۔

﴿حج﴾

جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھنی درست نہیں۔ اور نہ ہی مکمل قیام ہے جو ذیل میں مذکور ہے۔ اگر پہلے ولی نے نہ نہیں پڑھی ورنہ ہی اس کی جازت سے نماز پڑھی مگر ایسے موقعوں نے نماز پڑھی کہ جس کو حق تقدم نہیں تھا۔ تو ولی واجب۔ اور نماز سے۔ اور ولی اس کی نماز پڑھ لے تو اور ان کو اجازت نہیں کہ قرآن پڑھیں نہ لے کر تکرار نہ کرنا۔ اور شرعاً نہیں۔ دروغ میں ہے۔

در ان صلی ہو ای انولی معو نہ۔ ثم یحضر من بقدم علیہ الاصلی غیرہ بعدہم النع۔ وہو لان تکرارہ غیر مشروع۔ ص ۵۲-۵۳

۲۔ جی نیکی سے بغیر کسی نے دوبارہ ہمسنی کرنا جائز ہے۔ بہتر ہے کہ دوبارہ ہمسنی سے پہلے استنجا کرے۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم۔

ولی دو بارہ جنازہ پڑھنے کا حق ہے

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین در پرہیزگار کے ایک شخص کی والدہ، جدہ کا انتقال ہوا۔ اس نے قرب و جوار میں جنازہ کے وقت کا اعلان کر دیا۔ کہ فلاں وقت جنازہ ہوگا۔ اس وقت پر لوگوں کا اجتماع ہوا تو اس متولی نے نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دی۔ اور نہ روکا۔ اور نہ ہی جنازہ میں شرکت کی۔ بلکہ اس نے کہا کہ میں یہاں جنازہ نہیں پڑھتا بلکہ اے ایک مخصوص مقام میں پڑھو گا جتنا بخیر حاضرین نے اپنے میں سے کسی کو امام بنا کر جنازہ پڑھایا۔ نہ دین صورت وہ شخص اپنی والدہ ماجدہ کا جنازہ قبر پر پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔ جب کہ بعض علماء نے فتاویٰ قضیٰ خاں کی اس عبارت کے پیش نظر اعادہ جنازہ کی اجازت دی ہے۔ رجل یصلی علی جنازۃ والولی خلفہ لہ ینصرہ نذاک ان تابعہ یصلی معہ لا یعید للولی ان لم یتابعہ فان کان المصلی سلطانا و الامام الاعظم و القاضی او والی المصر او امام حیدر لیس للولی ان یعید فی ظاہر الروایۃ وان کان غیرہم مللہ الا عدۃ ص ۹۴ ج ۱

تفسیر: کہ شخص مذکور دفن ہونے کے بعد نماز جنازہ پڑھا چکا ہے۔ یا کوئی اور صورت ہے۔ قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا مطلب ہے۔ مسنونہ صورت میں وارث نماز جنازہ پڑھنا چاہتا ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ اس نے اپنی کسی تہی سبب کا جواب از روئے فتاویٰ عنایت فرمایا۔

﴿ترجمہ﴾

مرد ولی میت کے سوا کسی ایسے شخص نے نماز جنازہ پڑھائی۔ جس کو ولی پر مقدم ہونے کا حق نہیں تھا۔ مرد ولی نے اس کو اجازت بھی نہیں دی تھی۔ اور ولی نے اس کی متابعت بھی نہیں کی۔ تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا حق باقی ہے۔ اگرچہ میت پر نماز پڑھنے کا فرض انہی کے پڑھنے سے ادا ہو چکا ہے۔ پس ولی کو اس کے حق و ولایت کی وجہ سے اعادہ کی اجازت ہے۔ نہ کہ اس کا فرض کے لیے۔ کیونکہ وہ تو پہلے ادا ہو چکا ہے۔ اگر کوئی اعادہ نہ کرے۔ تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور اگر مرد دفن ہو چکا ہے۔ تو ولی ذالقدر ہے کہ اگر قریب پڑھ لے۔ جب تک کہ لاش کوئی کھنڈ نہ ہو۔ یعنی تین دن تک پڑھ سکتا ہے۔ کہ عام طور پر اس کے بعد جس پر میت جاتا ہے۔ اور جب ولی اس میت پر نماز کا اعادہ کرنے کو جبر لوگ پہلی نماز میں شریک تھے دو بارہ ولی کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتے۔

نہ ز جنازہ کی عمر لی دعا کہیں یاد نہ ہوں تو

﴿س﴾

کیا نہ جتے جس خلائے کر مہمیں مسئلہ یہی کہ صلوٰۃ جنازہ میں جس مقتدی کو دعا نے ماثور و عمر لی یاد نہ ہو تو وہ مقتدی دعا کا اردو یا پنجابی ترجمہ دیکھ کر اس کے طور پر پڑھے یا نہ پڑھے۔

﴿ج﴾

اگرچہ مسئلہ تو عمر لی کی دعا ماثورہ ہے۔ لیکن شروع حلقہ نہ ہو تو کسی بھی زبان میں میت کے لیے دعا مانگ لیں یا اللھم اھضولہ پڑھنا ہے۔ اس طرح نہ جنازہ ہو جاتی ہے۔ نہ موش نہ ہے۔ واللہ اعلم شوہر کے سر۔ نے یہ عورت حدت کہاں گھڑا ہے

﴿س﴾

جناب عالی! گزارش ہے کہ سائر مسودہ و زیورات لی لی بیوم ثواب غلام نقشبند خان القصبند 1054A خانہ اول روڈ اٹکمان۔

(۱) پیر غلام ثواب غلام نقشبند خان ۱۰۲۱ھ کو سویرے میں جے بھٹالے الہی فوت ہو گیا ہے۔ (۲) میری عمر تقریباً ۶۰ سال ہے۔ (۳) میری اولاد ۸ لڑکیاں اور ایک لڑکا ہے۔ (۴) میری سب اولاد کی شادیاں ہو چکی ہیں۔ (۵) ثواب غلام نقشبند خان مرحوم کو محلہ لڑی علیہ کی زیرہ اسماعیل خان میں دفن کیا گیا ہے۔ (۶) میں ۱۰۲۱ھ کو مرحوم کی میت کے ساتھ زیرہ اسماعیل خان آئی ہوں۔ اور ابھی تک زیرہ اسماعیل خان میں ہوں۔ (۷) اور اگر زیرہ اسماعیل خان میں ابھی ہے۔ اور ملتان بھی گھر ہے۔ مگر مستقل رہائش ملتان میں ہے۔ کیونکہ میرا لڑکا محمد حلفان امین خان ملتان میں رہتا ہے۔ اس کی مستقل رہائش ملتان ہے۔ کیا میرے بھائیوں ۱۰۲۱ھ زیرہ اسماعیل خان لڑیوں یا ملتان۔ کلمہ شری کا ذکر کیا کر دیا جائے۔ میں گزارش ہوگی۔

﴿ج﴾

وفی لدر القدر ۱۰۲۶ھ (و مستحقان) اسی معسلہ طلاق و موت (فی بیت و جیت فیہ) ولا یخیر جان منہ الحج عبارت ہے۔ اسے معنوم ہوئے عورت نہ کھروانی حدت کے یہ بہتان میں رہے گی۔ فقہاء اللہ اعلم

برزخ کسے کہتے ہیں

﴿مَنْ يَكْفُرْ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ قبر کے کہتے ہیں۔ اور برزخ کسے کہتے ہیں۔ یا ایک ہی چیز کے دو نام ہیں۔ یا ایک الگ دو نام ہیں۔ قبر اور برزخ میں کیا فرق ہے۔

﴿مَنْ يَكْفُرْ﴾

ایا اور آخرت کے درمیانی عالم کو نام عام برزخ ہے۔ اور قبر عالم برزخ کے اس مخصوص مقام کا نام ہے۔ جو میت کے ساتھ متعلق ہے۔ فقط و فقط علم

تعوذ دیتے وقت میت والے گھر نہ جانے کی شرط کرنے کا حکم

﴿مَنْ يَكْفُرْ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مندرجہ ذیل سوال میں بعض عیہ اور معمولی صاحبان میں عورتوں کو تعویذ بتا کر اپنے ہیں۔ اور یہ قید لگاتے ہیں کہ کئی میت والے گھر مت جا اور نہ چلیں وائے گھر چلا کر چلیں تو حیرت مند اور دلچرا گئیں ہو گا۔ تو ایسا جائز ہے یا نہ

(۲) بعض دلوں صاحبان میت کو اُٹھ کر قبرستان سے واپس لے کر دوا مقننہ دے ہیں کہ یہ جائز ہے

(۳) قبرستان میں سے درخت کو کاٹ کر اپنے کام میں لے سونگے یا ٹپلے جائز ہے یا نہ۔

(۴) ماضی لوگوں نے شہر کی میت سے قبروں کو بیکٹا دیا تھا۔ اب قبرستان بہت پرانا ہو چکا ہے۔ میتیں

جدا جدا گھری جاتی ہیں کوئی صاحب نکال کر اپنے استعمال میں آکر ان کی ہر جائز رقم فتن ہوو انکی مدد سے

دین سے دیا جائز ہے یا نہ۔

﴿مَنْ يَكْفُرْ﴾

(۱) یہ قیودات بے اصل ہیں اور ان کا کوئی اعتبار نہیں (۲) اُن کرنے کے بعد میت کے لیے دعا۔ قلہ جہ نہ

بلکہ مستحب ہے۔ لیکن چالیس قدر دور بہت کرنا۔ لگ بھگ نہ۔ فتنہ سے بچنے کے لیے غلط ہے۔ رشہ بین اور

صحابہ تابعین سے۔ اس لیے اس اہم کار تک واجب ہے۔

(۳) قبرستان کے درخت کوئی فروخت کر کے قیمت قبرستان کے ضروریات میں صرف کرے اپنے

تعالیٰ میں اور مست نہیں۔ (۴) انہیں قبر پر لگانے سے، وقف نہیں ہوتیں۔ ہندو لگانے والے کی ملکیت باقی رہتی ہے۔ اگر لگانے والے معلوم ہوں یا اس کے اقرباء معلوم ہوں تو ان سے اجازت لی جاوے۔ اگر یہ لوگ معلوم نہ ہوں نقطہ حکم میں ہے۔ اور لفظ کا حکم یہ ہے کہ مائیک کے نہ مٹنے کی صورت میں کسی ٹیکہ کام میں صرف کر دیا جائے۔ نقطہ لفظ اعلیٰ

رمضان المبارک یا جمعہ کے روز فوت ہونے والے کے لیے خوشخبری کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک انی ماہ رمضان المبارک میں فوت ہوئی اور اس کو شب جمعہ میں دفن ہے۔ اب یہ نائیں کہ اس کو عذاب قبر اور عذاب مکر تکلیف ہو گا یا نہ۔

﴿ج﴾

احادیث میں جو آیت ہے کہ جو جس کو فوت ہو جائے تو اسے عذاب قبر نہیں ہوتا۔ دو جمعہ کی رات سے لے کر جمعہ کے دن سورج غروب ہونے تک کوئی فوت ہو جائے جو ٹھیکس کے دن سورج غروب ہو۔ لے۔ سے پہلے فوت ہو جائے اور دفن جمعہ کی رات ہو جائے۔ اس کے متعلق یہ حدیث سنا کہ ہے جو جمعہ کی رات یا دن کو فوت ہوں اور صرف دفن جمعہ کے دن یا رات کو ہوں ان سے متعلق یہ خوشخبری نہیں بلکہ اعمال ہے اور اللہ تعالیٰ رب العزت کے انہی کے ساتھ معامد پر ہے۔ چاہے تو مغفرت کریں اور سے عذاب نہ دیں۔ اور چاہے اس کو عذاب دیں۔ اس کا اللہ تعالیٰ کو حکم ہے۔ نقطہ اعلیٰ

کیا مرد و سلام کا جواب دیتا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ جب آدمی مر جاتا ہے اور اس کی قبر پر ہاتھ اٹھا کر دنا، ننگتے ہیں۔ وہ دعا پڑھتا ہے کہ مانگی جاوے یا نہیں۔

(۲) جب کوئی آدمی اپنے دوست یا کسی غیر کی قبر پر جائے تو وہاں جا کر السلام علیکم یا اهل القبور کہتے ہیں تو وہ جواب دیتا ہے یا نہیں۔

بیچ بچہ

(۱) اس بار میں مدبر شریعہ میں صرف اسی تہ روایت ہے۔ عن عثمان بن عفان قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فزع من دفن الميت وقف علیہ وقال استغفر و لا تحبکم واستلو اللہ لہ والحدیث غایب الا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فزع من دفنہ فوقف علیہ وقال استغفر و لا تحبکم واستلو اللہ لہ۔ یہ بات ہے۔ کہ کچھ پڑھتے رہیں اور میت کے لیے بڑا بے شرم و کجی میں ۳ مرتبہ قدم دہن کی دعا کرتے رہیں۔ اس میں ماتہ اٹھانے کا کوئی ذکر نہیں۔ (۲) عام موتی کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور یہ اختلاف صحابہ کے زمانہ سے ہے۔ اور قول لیثیل ہونا اس میں درست ہے۔ جس جواب کو اس میں نکوت مناسب ہے۔ جب کہ وہ کوئی اس میں تردد ہے۔ واللہ اعلم

مرد و عورت کے متعلق ایک مفصل فتویٰ

بچہ بچہ

لیا فرماتے ہیں علامہ ابن وقعیان شریف متین ان مسائل میں۔ (۱) کہ مرد نے عاتقے میں یہ بات ہے کہ آدمی جب فوت ہو جائے تو قبرستان کو جہان والے جانے کے وقت ایک بوری تری یا نہ راہ اور ایک آٹھ تر آٹھ بچہ لے جا کر میں۔ جہان و پڑھ کر اس مسجد اور دروازے کوئی قول۔ اگر وہ میں بیٹھ جاتے ہیں درمیان میں لڑکی بوری اور گھڑی میں رقم اور اس کے اوپر تر آٹھ بچہ دیکھ دیتے ہیں امام مسجد کہ وہ میں نہیں نہ یہ حق رقم ہے۔ امام صاحب ان قوانین میں وہ پڑھوں یہ محمد و انیس طرف والے آدمی کو قبول کرنے کے لیے کہتے ہیں وہ آدمی قبر گھر کے اپنے ساتھ والے دوسرے کوئی قول کرنے کے لیے کہتے ہیں کہ کون اور سے میں یہی شمار و چہ ہے۔ پھر امام صاحب کی حسب۔ فی آہوئی ہے خود چند کھت پڑھتا ہے اور پھر جہان والے بیٹھ جاتا ہے کیا شریعت کے مطابق قرآن پاک کاے جانا قبرستان کو کھینچے یا بے لونی ہے۔ بوطیقہ شریعت کے مطابق یہ کتب مستحبہ کے واسطے سے جواب عطا کرتا ہوں۔

(۲) پھر وہی راہ چند دن کے بعد ارٹ چند آدمیوں کو بلائے قرآن مجید کے ختم کرنے کے لیے بیچ کر جتے ہیں ان لوگوں کو جانے ایسا دیتے ہیں۔ ان کے بعد ان لوگوں کو رحمت دینے میں اور کھاتے ہیں کہ ان کے لیے کھا جا کر ہے پھر ہم کہتے ہیں درست نہیں اور مفصل ہے میں پڑھ کر ہم لوگوں نے قرآن مجید کے لیے کیا اور اس نے پڑھنے کے لیے کیا جو تو کفر ہے جو بے جواب سے لو کریں۔

(۳) جیلر اسٹوڈن میں بیت کا والد بیٹہ گیا۔ امام مسجد کو ایک آدمی نے کہا کہ بیت کے والد کو اس دائرے سے اٹھاؤ بیت کا والد اس دائرہ سے اٹھ گیا۔ امام مسجد جو اسقاط باندھ رہے تھے۔ اس نے کہا کہ کوئی ٹھرت کرے۔ آپ اسقاط قبول کر سکتے ہیں۔ اب دوسرے آدمی کا بچا وٹوٹی ہے کہ اگرچہ بیت کا والد مسکین ہے۔ مگر فرزند کا اسقاط قبول نہیں کر سکتا اس کے بارے میں بھی جواب تحریر فرمائیں۔

﴿﴾

مسئلہ جو اسقاط ہے وہ وہ یہ ہے کہ جس شخص کی نماز میں فوت ہوئی ہوں یا روزے اس کے ذمے رہ گئے ہوں اور وہ مرد یا ہو تو وہ وصیت کرے کہ میرے دل سے میری نمازوں اور روزوں کا نذر یہ دے دیا جائے اس کے فوت ہونے کے بعد اس کے وارث اس سے تہائی مال سے اس کا نذر یہ عساق فی نماز بقدر نظر انداز کرتی روزہ بقدر فقرات دی گئے۔ کما فی التنبیہ و التوہات و علیہ صلوات فائزہ و اوصی بالکفارة یعنی تکمل صلوۃ بعف صاع من مرو کذا حکم الوتر و الصوم۔ بدلتہ فقہ نے کرام نے جو اس جیلر کو لکھا ہے اس میں تصریح ہے کہ یہ جیلر اس وقت جائز ہے جبکہ تہائی مال سے نذر یہ پورا کر دے ہو سکتا ہو اور یہ صورت کہ ٹکٹ مال سے نذر یہ پورا کر دے ہو سکتا ہو۔ کجی اللہ قاضیا جاتی ہے۔ سے ایک مستقل رقم بنانے کی اجازت نہیں۔

قال فی الشامۃ نص علیہ فی تسبیل المحارم فقال لا یحب علی الولی فعل الدوران وان اوصی بہ العیت لانہا وصیۃ بالتبرع والواجب علی العیت ان یوصی بما ینفی بما علیہ ان لم یصدق الثلث عنہ فان اوصی باقل راسم بالدور و ترک مقیۃ الثلث للدورۃ او تسرع بہ لفسرہم فقد اثم بترک ما وجب علیہ۔ وبہ ظہر حال و صلیا اهل زمانہ فان الواحد منهم یشکون فی ذمتہ صلوۃ کثیرہ و غیرہا من ذکوة و اعصاب و ایمان یوصی بثلک بدراہم مسیورہ و یجعل معظم وصیئہ لقراءۃ الختمات و التہلیل النبی نص علمانا علی عدم صحۃ الموصیۃ بما الخ۔ (رد المحتار باب قضاء الغوات ص ۵۳۲ ح ۱) ان جزئیات فقہاء سے معلوم ہو کہ اسقاط مردہ جو دائرہ کی شکل میں ایک مستقل رحمہ کی صورت اختیار کر چکا ہے اور اس کا ایسا التزام کیا جاتا ہے کہ اسے اسی شخص میں سے ایک مستقل عمل سمجھا جاتا ہو جائز نہیں۔ التزام کرنے سے مباح بلکہ مندوب عمل بھی ناجائز ہو جاتا ہے۔ قتال فی شرح التنبیہ و کمل صراح بودی الیہ زای الی الوجوب) معکروہ اسقاط مردہ میں ٹکٹ مال سے نذر یہ دیا نہیں کیا جاتا بلکہ اتمام ثلث تک نذر یہ کی وصیت کرے اور اس

ہیں۔ تو یہ جائز نہیں۔ اور اسی میں میت کو ثواب نہیں پہنچتا۔ قال فی الشامیہ معزیۃ فی الفتح ویکبرہ
 اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لافى السرور وهی بدعة
 مستضبحہ روى الامام احمد وابن حاجہ باسناد صحيح عن حمیر بن عبد اللہ قال کنا نعد
 الاجتماع الى اهل الميت صمیمهم الطعام من الضیافۃ ص ۶۶۳ ج ۱ برزین فید اللہ سے
 روایت ہے کہ صحابہ کرام میت کے گھر میں جمع ہوئے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو سر میں (اٹھ) سمجھتے تھے
 حدیث میں آیا ہے کہ میت پر آؤ نہ کے ساتھ روز و راتیں دو نوٹ کرنا اہل چاہلیت کا کام ہے اور نوٹ کرنا مجبور
 تلف اور غفلت کے نزدیک حرام ہے اسی مرتبہ میت کے گھر کا کھانا بھی کھنا جائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل
 میت کے گھر اجتماع کرنا اور اہل کھانا صحابہ کرام کے نزدیک خود میرا ایک جرم تھا اس پر ان کا ابتداء اور اتفاق
 رہا ہے۔ وغنی البوارید ویکبرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل
 الطعام الى البصر فی المواسم واتخاذ الذبوة لقراءة القرآن وجمع الضیافۃ والقراءۃ
 للصحۃ او القراءة سورة الانعام او الاخلاص ص ۶۶۳ ج ۱ سرور میں سے فتح قرآن کے تحت
 اس کا ثواب زمرہ سے لے کر پہنچتا ہے نہ پڑھنے والے کو بلکہ قرآن پاک پر اجازت دینے والا اور لینے والا دونوں
 ختم کار ہوتے ہیں۔ اگر لوہ اللہ ثواب پہنچانا مقصود ہو تو اس میں تیسرے دن کا کینہ انکار کیا جائے۔ قال فاح
 الشریعہ فی شرح البدایۃ ان القران بالاجرة لا يستحق الثواب لا للمیت ولا للقاری (الی
 ان قال) والاخذ والمعطى انما لیس فادانہم یکن للقاری ثواب لعدم المیۃ لصحیحة فاین
 یصل الثواب الی المیت۔ رحمت پر جو رقم صرف ہوتی ہے اس میں بموجباً: بالغ بنائی کا حصہ بھی ہوتا ہے
 تا بالغ کا مال صدقہ وغیرات میں دینا کسی صورت میں جائز نہیں ان الذین یساکلون اموال الیسمی ظلماً
 انما یساکلون فی بطونہم بار الا یہ

(۲) - غلط فہمی ہے کہ جائز نہیں اس میں والد کے بیٹھے کے جواز یا عدم جواز کا مسئلہ بھی خارج از بحث
 ہے۔ البتہ استقامت کا جو جائز طریقہ ہے کہ کچھ مال سے تدفین اور نہ ہو سکتا ہو اور وصیت کرے تو وارث مثلاً والد
 مقدور تدفین ایک فقیر کو دے پھر فقیر تمہیں کرے والی وارث کو دے اسی طرح تو مدفن یہ تک یہ سلسلہ جاری رکھے تو
 اس طریقہ سے غلط فہمی دور ہو جائے گا والد کا بیٹھا جائز بلکہ ضروری ہے۔ قال فی الدر المنثور علی
 ہامس رد المحتصر ص ۵۳ ج ۱ ولو لم یترک مالا یصرف وایتہ نصف صدق متلاً
 ویصدعہ للفقیر ثم یصدعہ الفقیر لنوارث ثم ونہ حتی الفخ وانیث رہے کہ تمام ایسی بدعات دروسات

ل پاک سے کہ پیغمبرؐ کی مال بھی ان میں نہ ہو۔ محض رعنائی الٰہی مطلوب ہے اور ایصالِ ثواب موتی کا بازار ہو۔ تو
 ہر دم پختہ دینا مثلاً گوشت، روٹی، چاول، سلوا، پنچو کھجوریں وغیرہ سونا کو قطع ہو کر۔ یا نہ۔ (۲) اگر ایک دفعہ
 ایصالِ ثواب سوئی کے لیے ملاطینِ آیت للوالدین والافریس والبنی الاہلہ کے عمامہ کھلایا جائے۔ تو چند
 روز کے بعد اگر انہیں کا خیال آئے تو پھر دوسری و تیسری صدقہ عن امیت دینا جائز ہے یا نہ۔ (۳) ایصالِ ثواب
 صدقہ عن امیت اگر جائز ہو تو سارے وقت میں رات دن میں صدقہ دینا جائز ہے۔ یا کوئی دن یہاں ہے کہ
 صدقہ عن امیت ممنوع ہے۔ یہ تو جروا

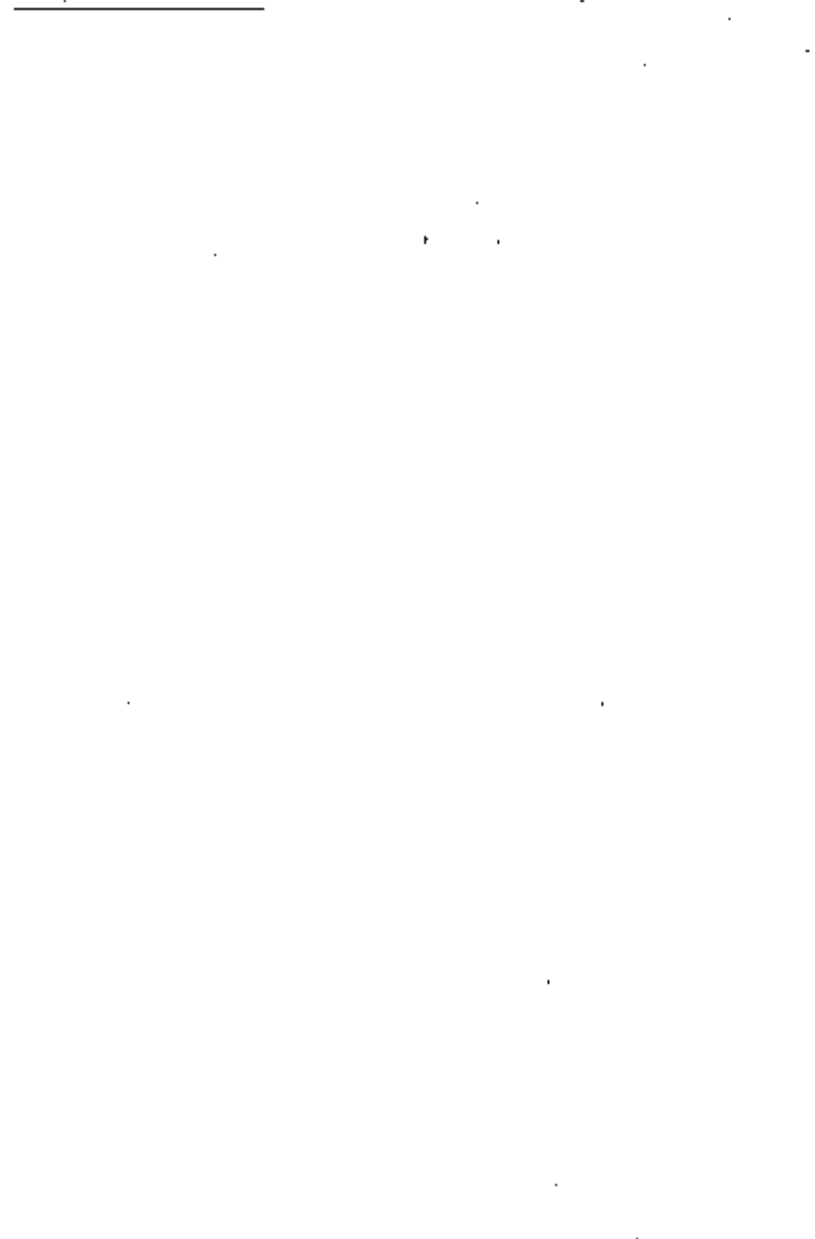
طرح پنجم

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۲۰۲۱) واضح رہے کہ ایصالِ ثواب ہر قسم کے صدقات و خیر و غیاثات کا جز ہے۔
 اہل سنت و جماعت کا یہ پراختیاق ہے طعامِ ہلالہ سے نقد و غیرہ۔ نہ اسی طرح دوسری قسمیں بھی دفعہ گئی دسے
 سکتا ہے۔ کسی روز بھی صدقہ دینا ممنوع نہیں ہے۔ ساری کے پورے ان صدقہ دینے کے لیے ہیں۔ کسی دن بھی منع
 نہیں ہے۔ لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ اس میں روپا، نمود، شہرت، مقصود نہ ہو۔ رسم و رواج کے لیے نہ ہو۔ اس
 حال میں ارمیہ ہو۔ قیموں اور غائبوں کا مال نہ ہو۔ اپنی طرف سے دلوں کی اور خاص کیفیتوں کی تسکین نہ کی جائے
 اور نہ کھانے کی انتظام میں قیمن ہو۔ خرچہ نہ تمام ان قیود و تخصیصات سے پاک ہو جس کا روزِ شریعت میں نہ ہو۔ لہذا
 واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: مولانا محمد رفیع صاحب، مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ

جلد ۱۰، صفحہ ۸۵

کتاب الزکوٰۃ



زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطوں کا بیان

کسی شخص کا مکان اگر چہ استعمانی میں نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں

45

’کیا فرماتے ہیں علم و دین مندرجہ ذیل مسئلہ میں۔ دو بھائیوں نے کچھ زمین خرید کر اس میں ایک مکان بنوایا ہے۔ جو کہ بالکل فارغ ہے۔ اور خالی چاہے۔ وہ خود بھی استعمال نہیں کر رہے۔ ان کے یہ غیرہ بھی کچھ نہیں وصول ہوتا۔ اور اس کی قیمت مع زمین سے دونوں بھائی نصاب کے نامت پر جاتے ہیں۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟ یہ نہیں۔ اگر صرف زمین خریدی ہو۔ لیکن اگر مکان تعمیر کیا ہو اور منہ زمین پر بنی ہو تو اس کے متعلق یہ حکم ہے۔ ایک آدمی دوسری جگہ ماسکت کرتا ہے۔ اور اپنے زمین سے کافی دور ہے۔ وہاں اس کا کوئی مکان خالی نہ ہوا ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔

本記

اس مکان فی وجہ ہے زکوٰۃ و لہجہ نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

از محمد ا. شاه خانی، ب. ق. د. ح. د. علم و ادب، از قفسه ۱۳۵۷

منا باغ کے مال میرز کو ذوق واجب نہیں ہوتی

42

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ کہ آپ کے درمیان کا پغلت ایسا ہی مسئلہ نہ کہ تو معمول ہوا۔ ہندو نے بغور مطالعہ کیا۔ مگر مجھے وجہ جو آپ کے شرارت میں نمبر ۳ کی شرط پر مشہور ہے کہ باغ کے مال میں نہ کہ تو واجب نہیں ہے۔ تبلیغ پر دولت مند اور صاحب انصاف ہونے کے باوجود نہ کہ انہیں فرض نہیں رہتا۔ وہ ان کی پوری پوری تشریح فرمادیں۔ نیز باقاعدہ الکل قرآن وحدیث اور اقوال و سنت سے توضیح فرمادیں کہ باغ کے مال میں نہ کہ تو واجب نہیں ہے۔ بہت خوش ہوئی۔

52

بشرط اطرصها عقلي وبلوغ و اسلام. در مختار غلبه حق علی مجنون و عیسی لایها

عبادۃ محضہ و بیسما محاطین بہا الخ (اراکمہ) ج ۱۰ ص ۱۸۱ کتاب الزکوٰۃ) و فی الجہدۃ و فی سبیل
 شیعہ الصبیح و المسحون و زکوٰۃ خلافاً للشافعی لما یقول فی عبادۃ مانیۃ فنعیر بمانیر
 امنون کلفۃ المروحات الخ و فی الجہادۃ فلا تہی الا بالاختیار لحقیقاً لمعنی الاستلاء
 و لا احتیاج لہما لعدم العقل الخ (درایۃ کتاب الزکوٰۃ ج ۱ ص ۱۶۹) مہذت مرقور ہے واضح ہے کہ
 نابالغ شرعی کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عبادت ہے اور نصیب سے بھی لا غیر مختلف و متاخر
 مرفوع نظر ہو گا۔ بہت سے فاضل علیہ الصلوٰۃ و السلام رفع القلم عن ثلثۃ عنہما علی
 بسبب قسط و عن الصبیح حتی یبلغ و عن النحون حتی یفیک الحدیث (نصب ارایہ کتاب
 الزکوٰۃ ج ۱ ص ۲۳۳) اور عدم ادب صلوة و عیادہ و حج و غیرہ جملہ عبادت بھی نابالغ زکوٰۃ کے واجب نہ
 ہونے کی دلیل ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ رحمہ۔

۱۔ زکوٰۃ کی مقدار: ربع مائتہ یا نصف مائتہ یا مائتہ یا مائتہ و ۵۰

نابالغ کے مال میں زکوٰۃ نہیں

﴿س﴾

کیا کرتے ہیں علماء دین اور یہی مسدک ایک وقت میں شخص فوت ہو گیا۔ اور ایک لاکھ روپے کا نقد ترہ بھروسہ
 کیا۔ وراثت وہ مال لے کر کے اور ایک بیوی ہے۔ کیا اس نابالغ ترکوں کے قصور پر زکوٰۃ واجب ہے۔ یا نہیں۔ اور
 بیوی کے حصے میں زکوٰۃ کے بارے میں بھی تحریر فرما میں۔ آیا زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں

﴿ج﴾

نابالغ ترکوں کے حصے پر زکوٰۃ نہیں۔ البتہ ان کی والدہ اپنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے۔ ان کی والدہ کل ترکہ
 سے آٹھواں پانچواں حصہ

ترکہ میں سے خواتین کے حصے: ربع مائتہ یا نصف مائتہ یا مائتہ یا مائتہ و ۵۰

نابالغ شرعی کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں و بشرط افتر اصہا عقل و بلوغ و اسلام (در مختار)
 فلا یجب علی مسجون و عسی لانہا عبادۃ محضہ و بیسما محاطین بہا الخ (رد المحتار
 کتاب الزکوٰۃ ج ۱ ص ۲۴)

الجواب: کیا لکھا اور نہ تحریر: اب احمد: ۵۰ مائتہ مائتہ یا مائتہ و ۵۰

نابالغ کے مال میں زکوٰۃ نہیں البتہ زمین میں عشر واجب ہے

﴿س﴾

کیا نابالغ کے مال کی جائیداد سے زکوٰۃ ادا کرنی پڑتی ہے۔ اگرچہ بالغان مزین ان سے ساتھ جائیداد مشترکہ ہو۔ اور بالغ عزیزان نابالغان کی سرپرستی کرتے رہے ہوں۔

﴿ج﴾

نابالغ لڑکے لڑکی پر فقہ سنی نے چاندی مال تجارت موسیقی وغیرہ کی زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور زمین کا عشر واجب ہے۔ جب زکوٰۃ واجب نہیں تو بالغ ولی کو اس مال میں صدقہ نالہ دیئے کا اختیار نہیں ہے۔ اگر دے چکا ہے اس کا ضامن ہے۔ اتنا مال اپنے مصدر سے نابالغ کو ادا کرے گا۔ اگر مانا مشترک ہے تو اپنے حصہ کی زکوٰۃ تو بالغ ولی ادا کرے گا۔ لیکن نابالغ کے حصہ کی ادا قطعاً نہ کرے۔ اور اس رقم کو خصوصاً اس کے لیے رکھ لیا جائے۔ بعد بالغ ہونے کے اس کے حوالے کر دیا جائے۔ عالمگیری میں ہے۔ وفادای من شروط وجوب الزکوٰۃ العقل والبلوغ ليس الزکوٰۃ علی العیسیٰ والمجنون الخ صفحہ ۸۲ جلد اول۔ واللہ اعلم

مرد و عورت میں شریعت میں فرق ہے اور عورت پر زکوٰۃ واجب ہے۔

ایک شخص کے پاس سونا چاندی دوکان میں کپڑا بھرتا زکوٰۃ کس طرح ادا کرے؟

نابالغ کے پاس جو سونا چاندی ہیں اس کا حکم

اگر سونا چاندی میں سے ہر ایک نصاب سے کم ہو تو زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہوگا؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام درمیں مسئلہ کہ ایک شخص احمدیہ کے پاس ۳ تونہ سونا ہے اور ۲۰ تونہ چاندی۔ نصاب دونوں کا پورا نہیں ہے۔ اور ایک کپڑے کی دوکان ہے۔ جس میں میں ہزار روپے کی ماییت ہے۔ تو کیا اس پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہ؟

(۲) میرا چھوٹا بھائی محمد مصطفیٰ ہے۔ نابالغ۔ اس کے حصہ میں سونہ اور چاندی دونوں نصاب سے کم ہیں اس کی

زکوٰۃ ادا کریں یا نہ؟

(۳) اگر دونوں سونا چاندی نصاب سے کم ہوں تو دونوں کو ملا کر ایک نصاب بنا کر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا نہ؟

پانچواں

زکوٰۃ سے فرض ہونے کے لیے مال دار سے وہاں تو لے چا ندی کی مالیت کا مالک ہونا ضروری ہے سارا مال وہاں تو لے چا ندی کی قیمت معلوم کر لی جائے آج کل ہر ندی کی قیمت تو ۱۶۹ روپے تو ہے۔ لہذا سارا مال وہاں تو لے چا ندی کی قیمت ۸۹ روپے ہوگی۔ جس جس شخص کے پاس نقد کی رقم ہو یا اس کے پاس فائدہ ہو یا تجارتی سامان ہو تو اس پر زکوٰۃ ۱۶ روپے ہوگی۔ اگر چاندی نہ ہو صرف سود ہوا نقد رقم بھی نہ ہو تو سونے کا نصاب سارا مال سات تو ہے۔ زیادہ تفصیل معلوم کرنے کے لیے مفتی زکریا نعیم الاسلام کا مطالعہ فرمادیں جو کہ اردو میں ہے۔ فقہ داغہ و علم

مولانا محمد امجد علی دہلوی مدظلہ العالی

۱۶۹ روپے چاندی کی قیمت کے بقدر جس کے پاس رقم ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی؟

چھٹا

یہ فرقہ ہے میں علماء دین اور میں مسئلہ کہ زید کے پاس نقد یا سود ہوا روپیہ ہے جو کہ کاروبار میں بھی تک صرف نہیں ہوا اور زید خود کسی قید یا تنگدستی میں نہیں ہے۔ اس کی شادی بھی نہیں ہوئی ہے۔ وہکان اس کے والد کی ہے۔ جو اسے بناتہ میں ۳۰ روپے ہے۔ لہذا زید کے پاس نقد یا سود ہوا روپیہ ہے۔ یہاں سے اسے باقاعدہ کوئی آمدنی ہو رہی ہو۔ نہ وہ بالاقدم بھی اس طرح میں ہو رہی ہے۔ مطلب اس تفصیل کے بیان کرنے سے یہ ہے کہ زید پر زکوٰۃ اگر ضروری ہے۔ اگر نہ ہو تو اس کی یہی صورت ہوگی کہ وہ اپنے کاروبار میں ہے۔ زکوٰۃ ۱۰ کرہ ہے آئندہ وہ رقم زکوٰۃ ادا کرتے کرتے نصاب سے کم ہو جائے۔ جس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔ لہذا زید کی باقاعدہ کوئی آمدنی کاروبار میں نہیں ہے۔ تو کیا اس رقم میں زکوٰۃ واجب ہے۔ یا نہیں۔

ساتواں

زید اس رقم کی زکوٰۃ دے۔ ورنہ غریب کا۔ اس کے ساتھ ساتھ بھرتی ہے کہ زید اس رقم کو کاروبار میں لگا دے۔ فقہ داغہ و علم

مولانا محمد امجد علی دہلوی مدظلہ العالی

[illegible]

اس طرح کشفِ افلاک نے اندر الخیر للعلامة والموہدی محمد نظام اللہ بن احمیہ انویس ۱۳۵۵ھ ہے۔ بقولہ
عسروں مصنفانہ وہی سبع نونحات ونصف والقصة الثانی وعمسور نونحات ومصنف ہی
دیار ما۔ اسی طرح مشعل کاؤن ۱۴۰۵ھ خرقاوی وبرا العلوم۔ ج ۵۳/۱ پر مقلیٰ بن یزید انور صاحب دیوبند نے
ذکر فرمایا ہے اور اس کی تحقیق ذکر کی ہے۔

حضرت سوانح مفتی محمود صاحب اپنی تقریر برائے نثر تحریر فرماتے ہیں۔ اما رتوہ العجب و العضا
فلا تفسد علی اسمہ لا تجب فی القل من مائتی درہم و عشرين مثقالاً و لقد احفظ مولانا
عبدالحی المرحوم الکھوی فی سحاب السحاب بدو احمد و اوزاننا المصنوعة
والمصحح ما قال مولانا ثناء اللہ العالی و غیرہ من علماء دیوبند فانظر الی حاجیہ
عمدہ الترغایہ علی شرح الوقایہ لمولانا عبدالحی و رحمہ لہ بطر عسکری انوار و اغنیائی
شیرازیہ و غیرہ تفویض محمد بن شیخ و در تاج العروہ ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰

کیا بعض لوگوں کا یہ خیال درست ہے کہ ان کے تو نے سونا میں زکوٰۃ ہے پھر ان کو اب تک کچھ نہیں؟

40

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام؟ نے اور چاندی کے انصاف میں کہ تقبی مقدار سونے میں زکوٰۃ دینی یا ملی ہے۔ بعض مہرہ کہتے ہیں یہ مال ہے جسے ٹھکانا ہے۔ تو یہ ہے کہ زکوٰۃ دینی ہے اور نہ انصاف ہے۔

اگر کوئی دیکھتا ہے۔ اور کوئی حد نہیں ہے۔ میں نے ذکر کیا تو اسے ٹھیکہ ۱۰۰ روپیہ دیا اور اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ دینی
جاتی ہے۔ اگر اسے خریدتے ہیں یا بیچتے ہیں۔

مذہب ۱۰

اس مذہب کے مانتے کو زکوٰۃ کسی شخص کے پاس میں موجود ہوا مال کے پاس کوئی چیز نہ دے۔ وہ ہوا مال چاندی م
اور مسکات ہے ایک نیکو شخص یا فقیر یا غریب یا مسکین۔ یہ مال تجارت بھی اس کے پاس ہو سکتا ہے۔ تو اس شخص پر زکوٰۃ سونا
نصاب ہے۔ جسے مانتے کو دینا ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور اگر اس شخص کے پاس کوئی رقم ہو۔ یا مسک
کم مقدار میں چاندی ہو۔ یا مال تجارت ہو تو اس رقم کو قیمت میں سونے سے ملایا جائے گا۔ تو اگر سونے اور رقم سے
ساڑھے دو تولہ چاندی خریدی جائے تو زکوٰۃ چالیسواں حصہ واجب ہے۔ یا اگر چاندی کم سے کم میں ہو تو
اس سونے کو قیمت میں چاندی سے ملانے کے بعد اگر چھوٹے سے سارے ہون کو بیچے تو اس میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ
واجب ہے۔ اگر صرف مال تجارت ہو اور کوئی رقم نہ چاندی اس کے پاس نہ ہو تو مال تجارت کو قیمت کے لحاظ سے
جمنے سے مانتھو۔ یا جمنے کا۔ اور مجموعہ سونا اگر سارے مانتھو تو زکوٰۃ بیچنے کو اس مجموعہ میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینا
ہوگی اور رقم اور چاندی۔ لیکن تجارت میں یا مال میں سے کوئی چیز اس کے پاس موجود ہوگی۔ تو زکوٰۃ واجب ہے۔ تفصیل
کے ساتھ رقم یا چاندی یا مال کے ساتھ جو مال غنیمت ہو۔ یا کوئی چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کرے۔ امام اعظم اور ان کے
شاگردوں میں قائل ہیں کہ مانتھو ہے واجب ہے پر زکوٰۃ واجب اس کے پانچویں حصے کو پہنچ جاتی ہے جب اس پر زکوٰۃ
میں چالیسواں حصہ واجب ہے اور امام صاحب کے دو شاگردوں نے زکوٰۃ واجب۔ حتیٰ کہ امام ابو یوسف امام محمد رحمہ اللہ
کے نزدیک واجب ہے پر چاہے ہر چھوٹا مال زکوٰۃ دینا ہو تو اس میں چالیسواں حصہ واجب ہے۔ یعنی مانتھو سونے کا سارے
سارے تولہ اور چاندی کا سارے دو تولہ ہے۔ اس پر مانتھو زکوٰۃ دینا ہے کم و یا زیادہ ہوتا ہے کہ چالیسواں حصہ زکوٰۃ
دینا واجب ہوگا۔ اعتباراً چوکھٹا نام مختصر صاحب کی اس روایت میں ہے۔ جس دو شاگردوں نے ترجیح دی ہے۔ فقوی
اس پر دیا جاتا ہے۔ یعنی واجب پر ترجیح بھی زیادتی ہوا اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔ فقہاء ائمہ فقہی حم

۱۰۔ مانتھو مانتھو واجب ہے۔ یہ مانتھو مانتھو

صرف چھ تولہ سونا پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے

مذہب ۱۱

کیا فرق ہے؟ میں علماء دین میں مسئلہ کہ یہ شخص نے پاس صرف چھ تولہ سونا ہے یا سارے چھ تولہ سونا
ہے اور چھ تولہ یا نقدی یا کھلی نہیں ہے۔ اور یہ شخص کو کھڑا روپے کا سکہ مل بھی سکتا ہے۔ یا کسی صورت میں
بیکہ و تولہ سونا ہو جو ہے زکوٰۃ دینی فرض ہے یا نہ۔

﴿۱﴾

اس آیت کو مولیٰ کی زکوٰۃ میں پکارا نہیں جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم

ترجمہ: جانداروں کے لئے، جو معاملہ (۱۲۰) ہے۔ ص ۱۳۸

کتاب فتح محمد (۱۰۰) ج ۱ صفحہ ۱۲۰ ص ۱۳۸

قیموں کے مال میں زکوٰۃ اور ایصالِ ثواب کے لیے خرچ کرنے کا حکم

﴿۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشوا ایک اہل حقیت اور ایمان والے کے لئے ہے۔ اور ہا فی جائیداد پھونڈ کر لکھا ہے۔ کیا ازاؤ نے شریعتِ حقانی کے مال سے خیرات مثلاً جمعراتِ قلِ حقانی کی چاہت ہے۔ یا نہیں اور اس کا مان جو کہ اب قیمتوں کا ہے۔ اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں۔

﴿۳﴾

ورنہ اپنے حصہ سے خیرات کرتے ہیں۔ تاہم ان کے حصہ سے خیرات کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح قیمتوں کے حصہ میں جو جائیداد آگئی ہے۔ اس سے اور حقانی کے مال جو زکوٰۃ واجب ہو چکی تھی۔ اور اس نے اپنی زندگی میں وراثت کی اور دست بھی نہیں کی۔ اور کرن چاہتیں اور بالغ ہونے تک ان کے اس مال پر زکوٰۃ نہیں آگئی۔ فقط واللہ اعلم

ترجمہ: جانداروں کے لئے، جو معاملہ (۱۲۰) ہے۔ ص ۱۳۸

قیمتیں بچوں کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں

اگر کھاندہ میں جمع شدہ رقم میں زکوٰۃ واجب ہے

﴿۴﴾

بخدمتِ مالی جناب مفتیانِ دین درودِ قہر معلوم ملکات

سلام بیکم۔ جد زخمیریت بندہ کے دو سو اب روئے ہیں جو بے دستور فرما دیں۔

(۱) قیمت بچوں پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں جبکہ وہ تقریباً ۱۰۰ روپیہ مالک جائیداد ہوں اور نہ بالغ بھی ہیں

اور ان کی پرورش بڑے بھائی کے ذمہ ہے۔

(۲) جو رقم کھاندہ میں محفوظ ہو۔ آیا اس کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں۔

اور انکی زکوٰۃ میں نقدی کے بنجانے و دیگر اشیاء دینے کا حکم؟

✽ انس ✽

اس رقم سے جو نقد رقم دو تین چار عورتوں کو دیا جائے کہ یہ سب کھانے کے لیے ضروری ہے۔ جو دوا یا شہادتی لے رہی ہو یا استعمال کر رہی ہو۔ گا۔ چھوٹے چھوٹے ضرورت ہو۔ اور غریب کو اس کا کیا یہ شرعاً درست ہے۔

✽ انس ✽

یہ عامہ ہر وقت ٹھکانے کے زکوٰۃ میں ایک شخص کو جو مالک نہ ہو نہ ہو۔ لکڑی کا ڈھیر ہے۔ بیس گز دوائی خرید کر اس کی ملکیت کر دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

کسی مستحق کو زکوٰۃ کی مد میں مشین دینا
ایک شخص کو زکوٰۃ کی نقد رقم دینی جائے

✽ انس ✽

کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مد زکوٰۃ میں سے کسی کو سونے کے ٹکڑے دینا ہے۔ کیا اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (۲) ورنہ زکوٰۃ سے ایسے شخص کو دی جائے گی۔

مسئلہ: ایک شخص کو دینا

✽ انس ✽

(۱) زکوٰۃ میں مشین لے کر دینا صحیح ہے۔ اس سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ (۲) جس شخص سے ضروریات غائیج اور دیگر ضروریات کے لئے دوسرا سامان تو لے چکے ہوں یا ان کی نسبت کی چیزیں کارخانہ یا تجارت میں موجود ہوں۔ اس کو زکوٰۃ دینی گرجے۔ اور جو مسکین یا محتاجین کا۔ تو وہ ان کو زکوٰۃ دینا اس حد تک جائز ہے۔ کہ مسکین یا محتاجین تک نہ پہنچے اور نہ کسی۔ واللہ اعلم

مسئلہ: ایک شخص کو دینا

درمیان سال اگر نصاب مکمل نہ ہو تو احتیاطاً زکوٰۃ واجب ہوگی

✽ انس ✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ سال بھر میں ایک سال میں دینا چاہیے یا پھر دو بار دینا چاہیے۔

یہ شروع سال کے پہلے ماہ میں کسی ضرورت پر ایک سو دس روپے خرچ کر جاتا ہے۔ پھر دوسرے ایک سو دس روپے خرچ کر جاتا ہے۔ اور تیسرے ایک سو دس روپے خرچ کر جاتا ہے۔ اسی طرح چار سال کے بعد ایک سو دس روپے خرچ جاتے ہیں تو اس میں زکوٰۃ کافی باقی رہیگی۔

﴿تَنْفِذُ﴾

انتظام اس شخص کو کہ اس کا عہدہ ہے۔

مہتمم خزانہ، مقررہ عہدہ، مقررہ عہدہ

سال کے درمیان میں حاصل ہونے والے مال میں زکوٰۃ کا حکم

پرائیویٹ فنڈ پر زکوٰۃ کی مختلف صورتیں جو رقم قرض کی ہے اس کی زکوٰۃ کس کے لئے ہے؟

﴿جواب﴾

کی فرقہ ہے جس میں عوام میں بیچ ان سامان کے۔ ایک شخص نے جس میں رقم ۲۰۰۰ روپے داخل ہو کر ہے اور جب مذکورہ رقم پر ماہ گزرتے ہیں تو تین سو روپے ماہ داخل کر جاتا ہے۔ اسی طرح چھٹی رقم جب ماہ گزرتے ہیں اور ان پر عوامی مال کے اطلاق کے بموجب زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ تو تین سو روپے کو بھی عین ماہ گزرے ہوتے ہیں کیا وہ شخص پہلی رقم بارہ سو روپے کے ساتھ تین سو روپے کی زکوٰۃ ۱۰۰۰ روپے رقم آخر چھٹی تین سو روپے کی زکوٰۃ کو دے گا۔ وہ ہے رقم ۲۰۰۰ روپے کو اس کی عینیت میں آنے والے ہوئے بھی صرف تین سو روپے ہیں۔ اس کا پہلی رقم ۲۰۰۰ روپے سے کسی قسم کا بچہ نہیں نکلتا ہے (ب) اگر ۲۰۰۰ روپے کا پہلی رقم ۲۰۰۰ سے کٹا تعلق ہو۔ مثلاً ایک سو ۱۰۰ روپے کے کاروبار ہو جائے۔ اور سال گزرا۔ تو پھر پندرہ سو روپے ہو جائے تو پھر زکوٰۃ تعلق رقم پر رہی ہوگی۔ مثال پر اوپر مذکور کی صورتوں میں اس طرح زکوٰۃ کی اوتھ کی جاتی ہے۔ (۱) ایک سو روپے کے مال کو جس سے مبلغ اسی روپے والی کرانہ دینا پھر رقمیں رکھ کر جاتے ہیں اور ان کا اندراج اس سال کے کاروبار میں کر دیا جاتا ہے۔ تو رقم کی بعد و ختم ہونے پر چھ سو روپے کی رقم صرف زکوٰۃ میں لکھی جائیگی۔ اس سے ایک سو روپے رقم کی باقی رہے۔ مثلاً اگر تین سو روپے رقم چھ سو روپے ہو جائے۔ اس سے ایک سو روپے کے مال پر زکوٰۃ لگائی جاتی ہے۔ اگر اس رقم کے وقت سے اب ایک سو روپے کی رقم لگائی جائے تو اس میں بھی اس طرح زکوٰۃ کی رقم لگائی جاتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ میں اس رقم کا اندراج نہیں ہو تا۔ یہ صورت اس سال کا زکوٰۃ کے لئے ہونے والا

خدا شہرتا ہے۔ اثر و سونچ یا کوئی اور جہ استعمال کر کے ایسے سکول یا ستر پانڈ فٹ لے لیتا ہے۔ اور دوسرا سکول یا ستر ہائے کوئی ذریعہ استعمال نہیں کر سکتا۔ لہذا فقہ سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اس (ب) صورت میں دونوں سکول یا ستر زکوٰۃ ۱۱ گزین یا نہ کریں۔ انوکریں قرآن کی صورت میں قرآن کریں۔ اور ۱۰۰ سال کے حصہ (ب) کی مندرجہ ذیل حکم صورتوں کی وضاحت فرمادیں۔ (۱) اس ادارہ سکول یا ستر کو فقہ دینے کا ارادہ نہیں رکھتے اور سکول یا ستر بھی لینا نہیں چاہتا محروم کرنی کی وجہ اختتام ہونے پر سکول یا ستر ضرورت کی بناء پر فقہ لے لیتا ہے۔ جو اس نے دیکھا نہیں دیتا (۲) اس ادارہ چاہتے ہیں کہ سکول یا ستر نہیں لیتا۔ اس طرح وہ رقم ادا کرے۔ اپنے پاس رکھ لیتا ہے۔ (۳) اس ادارہ نصاب کر لیتے ہیں چنانچہ مندرجہ بالا تین صورتوں میں زکوٰۃ کون ادا کرے۔ اور اس طرح ادا کرے۔

(۳) الف۔ زید نے ترکو چار سو روپیہ قرض پر دیے۔ ترکو کا بوالکل گیا اور ترکو رقم بھی زید کو نہیں دیتا۔ اور زید ترکے پر مرجع و اس بلو چکا ہے۔ اس مسئلہ کے مندرجہ ذیل صورتوں میں زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے اس مجاہد کی کیا ہر زید صاحب کے بیٹے کا ہے۔ اور مزید تقاضا کرے۔ ب۔ دیکھتا ہے۔ (ب) زید ترکو کا ہفتہ معاف کر دیتا ہے۔ (ج) ترکو قرض ادا کرنے کے کچھ عرصہ بعد ترکو برباد ہو جاتا استطاعت کے کئی سالوں تک ادا تو کرے اور چار سو روپیہ کی زکوٰۃ اس طرح ادا کرتا رہے کہ مذکور آتی سالوں کی زکوٰۃ چار سو روپیہ ہو جائے یا کچھ کم ہو جائے۔ صورت (ب) میں ترکو کئی سالوں سے قرض بھی نہ دے اور زکوٰۃ بھی ادا نہ کرے تو زکوٰۃ کون ادا کرے اور کس طرح ادا کرے۔

فصل ۴

(۱) الف۔ صورت مسئول میں پہلے رقم یا دوسروں کے ساتھ ہی تین سو روپیہ کی زکوٰۃ ادا کریں۔ اس سے کہہ کر یا مالک نصاب بن جانے کی تاریخ جب دوسرے سال آئے تو اس تاریخ تک جتنا مال زکوٰۃ اس شخص کے ملک میں ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوئی سال کے اول و آخر میں صاحب نصاب ہونا ضروری ہے۔ درمیان سال میں کی زیادتی کا اعتبار نہیں چاہیے۔ مقدار نصاب سے بھی ۱۰ رقم وغیرہ کم کیوں نہ پڑ جائے پھر بھی آخر سال میں مقدار نصاب کو پہنچ جانے پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور کتنی ہی زیادہ رقم وغیرہ اس کی ملک میں آ جائے اس تمام پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔

(۲) رقم ہٹنے کے وقت مال نہ رہنے کے بعد اس میں زکوٰۃ واجب ہوئی۔ اور اگر اس کے پاس اس سے علاوہ نقد روپیہ ہے تو اس میں زکوٰۃ ادا کرے۔ چاہے تو رقم اس دوسری رقم سے ملائی جائے گی۔ چاہے اس

راہیہ پر سالانہ بھی گنہ۔ سو سہ ہند نقد راہیہ کے ساتھ اس رقم میں بھی زکوٰۃ نہ کرے۔ (ب) جس حامل مال نے نقد حاصل نہیں کیا اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۱) جس نے حاصل کر لیا ہے اس پر جس نے بعد زکوٰۃ واجب ہوئی۔ پہلے پچھتائی ہو۔ (۲) جس کے ساتھ حلال مال پر۔ اور اگر پچھتائی ہو تو اس رقم کے حاصل ہونے کے بعد سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوتی اور سال کے بعد (ب) کی حکم سے (۱) پر نقد حاصل کرے اس وقت ہے زکوٰۃ واجب ہوئی۔ پچھتائی نہ تھی (۱) اگر مٹول، مٹول نہیں ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے (۲) اصل اور ادھب کر میں جب بھی نہیں ہے (۳) اگر مال پر نہ کی صورت میں پچھتائی ہے۔ یعنی مالک پر زکوٰۃ نہیں ہے (ب) اگر بھی پچھتائی ہے (۱) اگر بیکار مال گننے کے قابل ہو جائے تو اسے خواتم سے عاف بھی نہ کیا ہو تو اس پر زکوٰۃ جب ہو جائے جس طرح ہے۔ اگر مٹول کے کوشش ہو ہے (ب) ایسا ہو تو یہ زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے چار سو روپے زکوٰۃ میں نہیں گنتے جب سزا آجھ پان تلو چاندنی کی قیمت۔ صد و روپے گمرہ ہائیڈرو زکوٰۃ ساتھ ہو ہے کی۔ (ب) اگر گمرہ مال گننے کے قابل ہے اور نہیں کرتا تو زکوٰۃ ملکہ پر واجب ہے۔ (۱) اور اس وقت ہے واجب ہوئی جب سے مال گنتی نے قابل ہو ہے۔ اور اگر مال گننے کے قابل نہیں تو یہ زکوٰۃ نہیں ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ فقہاء کے اطر

نہ ہوتا ہے نہ مال گنتی نہ مال گنتی نہ مال گنتی

پوقت ادا کی زکوٰۃ نفع شریعی کیا جائے یا نہ؟

جواب ہے:

(۱) ایک شخص کا مختلف مکانوں میں تجارت کے کاروبار میں روپیہ لگا ہوا ہے۔ انھیں دوکاندار مالدار کی جانب کر کے نفع دیتے ہیں۔ انھیں دوکاندار مالدار دے کر کے نفع تقسیم کرتے ہیں۔ یہ نفع کی رقم اسے نفع دہتی رہتی ہیں صرف اصل سرمایہ دوکانوں میں موجود رہتا ہے۔ زکوٰۃ اس سرمایہ پر ہونی فرض ہے۔ نفع مالک کو دینی چاہیے۔

نفع کی

سال کے بعد اگر اس وقت اگر نفع میں سے کچھ بچا ہو تو اسے اصل سرمایہ کے ساتھ حاکم سب کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

مختلف اوقات میں ملنے والی رقم پر زکوٰۃ کا حکم؟

﴿س ۳﴾

(۳) سال کے دوران میں مختلف اوقات مختلف و قلوب یعنی مہینوں میں کسی شخص کو از سرِ نیا کوئی جائیداد ملتی ہوگی اور ساتھ ہی خرچ ہوئی رہتی ہیں۔ سال کے آخر میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیس قائم ہے۔ اور کچھ رقم بچ جائے۔ اور یہ بھی معصوم نہ ہو کر کسی ماہ کی آمدنی سے یہ رقم بچت ہوئی ہے۔

﴿س ۴﴾

اگر سال کے آخر میں بقدرِ منصب اس سے تو زکوٰۃ واجب ہے۔ خواہ اس کی آمدنی کا جو نقد و نقد مال مفارقت میں زکوٰۃ کا حکم زکوٰۃ دینے وقت صراحت زکوٰۃ کا ذکر کرنا ضروری نہیں

﴿س ۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں

۱۔ کہ میں اپنا کاروبار پانچ سو روپے میں کرتا ہوں یعنی رقم دوسرے کی ہے اور کام میں آتا ہے۔ خرچ نکال کر منافع برقرار ہے۔ کیا اس میں زکوٰۃ ادا کرنی ہے یا نہیں؟ واضح نہیں۔

۲۔ میں چوکنو دو تھیم ہوں اور جیہا اور کھانا کھا رہا ہوں کہ میرے کاروبار سے میرے نقد جائیداد تو ملے ہوئے ہے زکوٰۃ میں ان کی زکوٰۃ میں اپنے بہن بھائی والدہ کو بطور امداد دے رہا ہوں جبکہ میں بطور لنگ زکوٰۃ انھیں نہیں دیتا چاہتا۔ تو والدہ اور بہن کے جذبات کو دیکھ کر پیچھے ہٹتا ہوں کہ ان کے دل کے طور پر دینا چاہتا ہوں۔ کیا فطرانہ بھی سطرانہ ملے سکتا ہوں۔
نوٹ:- میں کسی نہ کسی طرح امداد کرتا رہتا ہوں۔

﴿س ۶﴾

۱۔ منافع میں سے آپ کا حصہ اگر بقدرِ منصب ہے۔ اور اس پر سال بھر کے نو آپ کو اپنے حصہ کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہوگا۔

۲۔ یہ بتانا ضروری نہیں ہے کہ یہ رقم زکوٰۃ کی ہے۔ البتہ والدہ کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
بہن یعنی کوڑے سے تھکتے ہیں۔ بڑھاپا ہو گیا۔ سسکین ہوں۔ نقد و نقد

نہ امداد کاغذی طور پر نہ نقد و نقد امداد

کبھی میں زکوٰۃ کی رقم میں منافع سمیت زکوٰۃ فرض ہوگی

✽ اس پر ✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص نے اپنی رقم تنسیخ نہیں فرمادہ ہے بلکہ رکاوٹ ہے کسی خیر میں صرف کیے ہیں۔ جس سے مطلع ہیں غار وہ اپنے سالانہ آمدنی کا اصل کرتا ہے۔ قرآن و حدیث میں اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیں۔ کہ زکوٰۃ اس کی صرف شدہ (جو اس نے خیرات میں صرف کیا) رقم یا نہ دہی ہوئی یا اس رقم پر جو دو سالانہ آمدنی کے طور پر حاصل کرتا ہے۔

✽ حلیہ ✽

احتیاط ضروری ہے کہ آپ کل رقم تنسیخ مزایع سے زکوٰۃ ادا فرمادیں صرف جو رقم ذاتی ضروریات میں صرف ہو جائے۔ اس پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد ہادی محمد صالح دارالحدیث

سال مکمل ہونے سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہے؟

جس رقم سے گزشتہ سال زکوٰۃ دی ہو وہ رقم اسی طرح چلی ہو یا کچھ سال دیر بار زکوٰۃ دی جائے؟
 کسی کبھی یا سیو بک پونٹ میں لگی ہوئی رقم کی زکوٰۃ صرف اس رقم پر ہے یا منافع سمیت دی جائے؟
 جس کو زکوٰۃ دی جائے اگر وہ کوئی خدمت کرنے تو کیا حکم ہے

پنے ملازم کو تنخواہ کے ملاوہ زکوٰۃ دینا چاہئے؟

صاحب انصاف کے پاس سونا انصاف سے کم بھی ہو تب بھی زکوٰۃ واجب ہے؟

✽ حلیہ ✽

محرمی مومن یا مفتی محمد نور شاہ صاحب زادہ علیہ السلام علیہ السلام و آلہ و سلم رحمہ اللہ

پچھلے سال آپ کے فتویٰ سے مطابق دو رمضان المبارک تک زکوٰۃ کا حساب کرنے رکھا ہے۔ اور سارا سال ماہ ماہ وہ آپ کے فتویٰ کے مطابق سختی لوگوں میں تقسیم کرتا رہا۔ اس ماہ شعبان ۱۴۱۱ھ میں زکوٰۃ رقم کو رقمی ہے۔ اس مسئلہ میں منہ جہاں اہل امور پر چاہئے فتویٰ دے کر سکھو فرمائیں۔

(۱) تیار رمضان المبارک ۱۳۹۴ھ تک کی رقم پر ابھی زکوٰۃ کی رقم کی گزریچھ سال کی صحت تخی کو گوارا نہ دیا اور کرنی شروع کر دیں۔

(۲) جن رقم پر پہلے سال زکوٰۃ ادا کی تھی۔ ان میں سے کچھ خاص مشاعرہ جیسے بیٹی کی شادی وغیرہ کے لیے رکھی ہیں۔ اب ابھی تک میں امن پڑی ہیں۔ کیا ان رقم پر ۱۰۰ بارہ زکوٰۃ دینی ہے یا انھیں فل رقم بننا کرتے وقت چھوڑ دیا جاوے۔

(۳) کچھ رقمیں لینڈ کمپنی کے حصوں اور سیو تک پائنت میں لگا رکھی ہیں۔ ان حصوں اور پائنت کی قیمت مارکیٹ میں تھقی بڑھتی رہتی ہے۔ پہلے سال ان کی رقم قیمت پر زکوٰۃ دی تھی اور ان کی مارکیٹ کی قیمت کا دھیان نہیں رکھا گیا تھا۔ کیا یہ طریق درست ہے یا کیا ان کی ۱۰ جو ۱۰۰ ریٹ قیمت کو حساب میں نہیں لینا چاہیے۔ خواہ وہ اصل قیمت سے کم ہو یا زیادہ ہو۔

(۴) گو میں نے کبھی اس قیمت سے رقم کسی کو نہیں دی۔ مگر اب بھی نیک صورت کو میں رقم دیتا ہوں وہ ابھی بھلا آکر گھر میں کام کرنے تک باقی ہے۔ ان کو مجھے وغیرہ دے دیتے ہیں۔ مگر اس سے اس طریق سے زکوٰۃ کام کرنے سے میری زکوٰۃ میں ابھی میں فرق نہیں آتا۔

(۵) میرے گھر میں جو مائیکرو کام کرتی ہے۔ بہت غریب اور خیال دار ہے۔ کھانا وغیرہ کی کمائی سے گزار نہیں ہوتی۔ یا کھانے آجاتی ہے۔ پچھلے سال زکوٰۃ میں نے ایک نقد رقم دی تھی۔ اور بتا دیا تھا کہ یہ زکوٰۃ ہے۔ کیا اسے بھی کھانا وغیرہ دے دیا اور کچھ رقم زکوٰۃ کی دے سکا ہوں۔ اگر دے سکا ہوں تو کیا وہ کھانا وغیرہ کے ساتھ دی جانے والا وہی ہو گا۔ اور کیا ہر بار اسے بتا دیا جائے گا کہ یہ زکوٰۃ ہے یا اپنے حق ایت کر کے دی ہو گا۔

(۶) میرے پاس حساب سے کم ہوتا ہے۔ لیکن سازشے ساتھ تو بے کمر ہے۔ اس لیے اب اس کو کل رقم میں جمع نہیں کیا اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اس سلسلہ میں ابھی ابھی اس سے استغنیہ نہ ہوا ہے۔

نتیجہ

(۱) بطریق مذکور سال گزارنے سے پہلے صاحب حساب سے لینے زکوٰۃ آکر آجاتا ہے۔ ولو عمل ذو نصاب زکوٰۃ لسنین او لقصص صح لوجود السبب اور محتار باب زکوٰۃ لغیرہ ج ۲ ص ۲۹۹

(۲) چند سال گزارنے کے اس پر وہ رقم ابھی زکوٰۃ واجب ہے۔ یعنی کل رقم کے ساتھ ۱۰ بارہ میں کا جمع کرنا ضروری ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۱۳)

- (۳) بوقت زکوٰۃ دینے کے جو قیمت، مالکیت میں ہے۔ اسی قیمت کے اعتبار سے، کو ۱۶۰ انہیں غنہ و دراصل قیمت سے کم ہو یا زیادہ۔ اگر چند سال ان کے مالکیت کی قیمت سے کم کی زکوٰۃ ۱۶۰ انی ہو۔ ۲۰ بقدر رقم کی زکوٰۃ واجب ہے۔ (روعدہ) تعتبر فیہ یوم الوجوب و فالما یوم الاداء الخ۔ الدر المختار ص ۲۴ ج ۲ و فی المحيط بعصر یوم الاداء بالاجماع وهو الاصح و نامی ص ۲۴ ج ۲۔
- (۴) زکوٰۃ دینے کا م کے حشر میں نہیں، ای باقی۔ تو زکوٰۃ دینی اوانہی میں فرق نہیں پڑتا۔
- (۵) مگر وہیں زکوٰۃ دینا چاہئیں۔ اہل تکوّم سے ملو، ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ تکوّم سے پیغمبر کریمؐ یہ جاوے زکوٰۃ دینے وقت ان کو بتانا ضروری نہیں صرف ایسے کافی ہے۔
- (۶) اگر صورت میں سونے کی قیمت کا حساب لگا کر نقد کے ساتھ جمع کر کے کل مجموعہ پر زکوٰۃ ۱۶۰ ان کریں۔ اگرچہ سونے کا عیدہ نصاب پر، لیکن نقد کے نصاب سے اس کی قیمت ۵۰ مانا ضروری ہے۔ اور مقام پر زکوٰۃ لازم ہے۔ لفظ اذاعہ الم

۱۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۔ کتاب النکاح: ۱۰۰۔ ۲۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔ ۳۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔

چشمی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے

مذکورہ

ایا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صاحب نصاب ہے مال اس کی ملک میں ان کا موجود ہے۔ جب پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے لیکن ابھی تک سال چار نہیں گزرے اور کوئی ضرورت نہ آئی تھی آجائے تو آدھ صاحب نصاب آدمی ایک مسمان کی ۵ ہست برادری کے لیے چشمی زکوٰۃ داکر لکھتا ہے۔ کیا زکوٰۃ ادا کرنا چاہئے کی۔ ثواب میں کمی تو نہیں آگئی۔ جیہ تو جیہ۔

ہاں

چشمی زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اور سال چار گزرے پر ان کو چاہئے کہ برپا کرے۔ لفظ اذاعہ الم

۱۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔ ۲۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔ ۳۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔

۱۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔ ۲۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔ ۳۔ جامع ترمذی، مغربہ: ۱۰۰۔

ساں کے درمیان حاصل ہونے والے مال کی زکوٰۃ کا حکم

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ۱۹۵۵ء تک ۹۰ ہجری میں ۲۹۹ حراج کو مبلغ تین صد روپے کے بدلہ اپنی اور اسی ایک سال کے لیے ٹھیکہ پر دئی اور یہ تین سو روپے جو از اسی کے ٹھیکہ کے سلسلہ میں ۲۹ دسمبر ۱۹۵۵ء کو زید کو ملا ہے۔ اس میں سے زید نے ایک سو روپے خرچ کیا۔ اور دو سو روپے پیسے کے پاس میں حراج کو بیچ دیا ہے۔ کہ نو روپے دینیہ زید کے پاس نہیں اور ایک سو روپے وہ بیچ کر دیکر کے ذریعہ قرض ہیں۔ اور زید نے سال بھر میں مختلف طور پر سو سو روپے اور اس ۱۰ سو روپے کے مانعوں لیے۔ اب زید کی کل رقم دو سو سو روپے ہے۔ جس میں سے دو سو روپے قرض ۱۰ ہے۔ جو قرض کی رقم سے ملے گا ہے۔ جس میں سے ایک سو روپے اور بیچ کر دیکر کے ذریعہ قرض ہیں اور نو سو روپے زید کے پاس اور ان کو سو روپے کے ساتھ مزید دو سو روپے ہیں جو زید نے مختلف طور پر خرچ کیے اس حساب سے زید کی کل رقم دو سو سو روپے اور اس میں سے ایک سو ساٹھ روپے سو روپے ہیں۔ اور ایک سو روپے قرض ۲۹ دسمبر ۱۹۵۵ء سے ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء تک اس رقم پر ساں پور ہو جاتا ہے۔ ساں کے پورا ہونے پر دوسری دفعہ ۲۹ دسمبر ۱۹۵۸ء کو کوئی رضی مبلغ تین سو روپے کے بدلہ ایک سال کے ٹھیکہ پر دینا ہے۔ اور یہ ساں ۲۹ دسمبر ۱۹۵۵ء سے ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء تک پورا ہو گا اور اسی وقت ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء کو زید کو یہ تین سو روپے دوسری دفعہ از اسی کے ٹھیکہ پر دینے پر ٹھیکہ لینے والے سے وصول ہو گا۔ اس سے پہلے نہیں وصول ہوتا۔ اب قرض تحقیق ہوا ہے کہ زید پر صرف اس رقم کی زکوٰۃ فرض ہے۔ جس پر ۲۹ دسمبر ۱۹۵۵ء سے تک ۱۹۵۵ء تک سال پورا ہوا ہے۔ جس کی تعداد دو سو سو روپے ہے۔ اس میں سو روپے کی بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ جو دوسری دفعہ از اسی قرض لینے پر زید کا ٹھیکہ لینے والے سے ملے گا۔ جس کا حساب ۲۹ دسمبر ۱۹۵۵ء کو ہوا۔ اور ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء کو یہ رقم زید کو ملے گی۔ شرط خواندہ کہ رقم میں زکوٰۃ فرض ہے۔ تو اس طرح تین سو قرضوں میں سے جتنی قرض قوی و دراصل متوطا۔ اور دراصل ضعیف میں سے کسی قرض میں نہ کو داخل کیا جائے۔ چنانچہ جواب۔

مولانا محمد علی صاحب دہلوی۔

﴿میں﴾

دو سو سو روپے کی زکوٰۃ تو ادا کرنی ہوگی اگرچہ اس میں سے بعض روپے قرض ہیں لیکن موجودہ دو سو روپے اپنی اپنی ضرورتی ہے۔ اور ایک سو روپے ۱۰ سال بعد وصول ہونے کے بعد اسی سال کی ۱۰ کو کرنی ہوگی۔ البتہ تین صد روپے

صاحب نصاب ہے۔ صاحب اس کے پاس موجود ہے۔ جس پر حلالِ حلال ہوا ہے۔ تو کلیم کا جو روپیہ وصول ہو گیا ہے۔ یہ درمیانی سال میں وہ وصول کر لیں۔ تو وہ وصول شدہ روپیہ بھی صاحب کے ساتھ جمع ہو کر سب میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ سب روپیہ اس کے ملک میں ہو اور ملک سے خارج نہ کیا ہو۔ تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ فقط واللہ اعلم
بہارِ شریعت ج ۲ ص ۱۰۰

بینک سے سود پر لیے گئے سرمایہ میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ ایک شخص تجارت کرتا ہے۔ اسے کاروبار کو چلانے کے لیے سرمایہ کی ضرورت پڑتی ہے جو بینک سے امداد لیتا ہے۔ جس پر اسے سود دینا پڑتا ہے۔ کیا ایسے سرمایہ اور مالی تجارت پر زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ تو اس پر واجب ہے۔ البتہ سود پر قرضہ لینے کا گناہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بہارِ شریعت ج ۲ ص ۱۰۰

نواب محمد رفیع الدین صاحب دہلی

اگر کسی خریدی ہوئی چیز کی رقم زندہ میں قرض ہو تو زکوٰۃ سے قبل اسے منہا کیا جائے یا نہیں؟

اگر کوئی ادارہ بوقت بیع تصرع کے بغیر قسطوں والی رقم پر رضائی رقم مانگے تو یہ جائز نہیں؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ ایک شخص زمین اپر مٹ کر سٹ سے ہم نے خریدی ہے۔ اس زمین کی رقم ۱۲۴ حصہ ہی وقت موقع پر ادا کر دیا تھا۔ باقی رقم (کل کا ۳۱۴ حصہ) اچھا قسطوں میں ادا کرنے کی سہولت انھوں نے ہمیں دی۔ اور عرصہ دو سال کے اندر ادا کرتا ہے پایا تھا۔ اب ہمارے سامنے دو مسائل درپیش ہیں۔ پہلا مسئلہ تو زکوٰۃ کا ہے۔ میں لوہے کا کاروبار کر رہا ہوں۔ اور صاحبِ نصاب ہوں اور جب میں نے زکوٰۃ ادا کر لی ہے تو زمین کی قیمت کا ۳۱۴ حصہ جو مجھ پر ابھی واجب الا ادا ہے۔ اس کی زکوٰۃ بھی ہے یا وہ رقم اپنے سرمایہ سے جو اس وقت کاروبار میں لگا ہوا ہے مٹتی کر کے بچا یا رقم کی زکوٰۃ ادا کروں۔ کیونکہ وہ رقم مجھ پر ابھی قرض ہے۔ یہ تو ہوگی زکوٰۃ کی باقی اب تقریباً نو لاکھ گز رہے ہیں۔ اور ہمیں اب اپر مٹ کی جانب سے ایک نوٹس ملا ہے۔ جو رقم ہمارے ذمہ تھا ہے۔ اس کا

یعنی زمین کی کل قیمت کا ۳۳ حصہ جو ہم نے ان کو دو سال میں ادا کرنی ہے اس کے ساتھ ۹۰% زیادہ ادا کرنا ہوگا۔ اب جبکہ ان کو دوسری قسط ادا کرنی تھی تو انہوں نے ۱۱ فیصد کے حساب سے ہم سے زائد رقم وصول کرنی ہے اور آئندہ بھی اسی تناسب سے اٹک رہے ہیں۔ آج یہ کوڑا ہے کہ جب ہم نے زمین کی تھی اور اس کا ۱۲ حصہ ادا کیا تھا تو انہوں نے اس شے کی کوئی وضاحت نہیں کی تھی۔ بلکہ اس کی کوئی شرط بتائی بھی نہیں تھی۔ اب میں نے زمین کی تقریباً ۱۲ حصہ رقم ادا کر دی ہے۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ کیا یہ ۹ فیصد جو زائد دیکھ رہے ہیں۔ دوسروں کی صورتوں میں ۲۰-۲۵% اور شروع میں حساب جاری ہے۔ اور یہ بات مزید یاد رہے کہ انکار کی صورت میں جو رقم ہم نے ابھی تک اسی سلسلہ میں ادا کی ہے۔ (کل رقم کا ۱۲ حصہ) وہ پھر واپس نہیں ہوگی۔ اگر ہم نے ان سے واپس کا مطالبہ کیا تو بھلا یا رقم ہی ادا کرنی ہوگی۔ اور دی ہوئی رقم ہرگز واپس نہ ہوگی۔ میری فرمائش کہ ان مسئلے کے متعلق جواب کو وضاحت سے لکھیں۔

﴿بیج﴾

(۱) صحیح یہ ہے کہ دین میں مانع زکوٰۃ سے نہیں۔ کما فی الشارح تحت فونہ او مؤجلہ
والصحيح انه غير مانع (ثانی ص ۱۹ ج ۲) لہذا زمین کی ۳۳ حصہ کی قیمت میں کبے بغیر تمام مال کی زکوٰۃ
سال گزارنے کے بعد لازم ہے۔

(۲) مسئلہ صورت میں نو فیصد زائد رقم انکار کرنا آپ کے لیے شرعاً جائز ہے۔ تاکہ ادا کردہ رقم ضائع نہ ہو
جائے۔ اور ابتداء مقدمہ میں اگر اس کا ذکر نہیں کیا گیا تو آپر وحت ترست والوں کو پھر درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
مدظلہ العالی دارالافتاء دارالحدیث لاہور۔ ۱۹ جولائی ۱۴۱۹ھ

پراؤڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم

﴿اس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں اس۔ پراؤڈنٹ فنڈ میں یعنی وہ رقم جو کہ غلط اپنے طرز زمین کی تحواہوں
سے مقدر زمین کاٹ لیتا ہے۔ اس کے ریٹاز ہو جانے کے بعد اسے واپس کرتا ہے۔ یا اس کی فروختی کے بعد
بسمانہ گان کو دیتا ہے۔ زکوٰۃ واجب ہے یا نہ یعنی اس جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ ہر سال نکالنی چاہیے۔ یا جب منگی
نہ زکوٰۃ واجب ہوگی ۲۔ ڈاک نہ ورینک میں جمع کردہ رقم پر جو سود ڈاک خانہ یا بینک دیتا ہے۔ اس کا لینا جائز
ہے یا نہ۔ سب کل نور محمد عربی انسٹروٹ اوگورڈنٹ سکول۔

﴿حج﴾

پہلے جانا چاہیے کہ دین کی تین قسمیں ہیں (۱) دین قوی (۲) دین ضعیف (۳) دین متوسط۔ دین قوی وہ ہوتا ہے جو تجارتی مال فروخت کرنے سے کسی کے فہم واجب ہوا ضعیف وہ ہوتا ہے جو غیر مال کے بدلہ میں واجب ہو۔ جیسے دین ہر لکاح کے بدلہ میں واجب ہوا۔ متوسط وہ ہے جو مال کے بدلہ میں ہو۔ لیکن تجارتی مال کے عوض کا۔ ہو۔ جیسے گھر یا سامان فروخت کر کے کسی پر دین واجب ہو جاوے۔ بدلہ میں ہے۔ و جملة الکلام فی الدیون انہا علی ثلث مراتب فی قول ابی حنیفۃ دین قوی و دین ضعیف و دین وسط کذا لال ہامة المشائخ اما القوی فهو الذی وجب بدلا عن مال التجارة کضمن عرص التجارة من ثياب التجارة و عید التجارة و لا خلاف فی وجوب الزکوٰۃ فیہ الا انه لا یخاطب باداء شیء من زکوٰۃ مما یقبض اربعین فرہما (الی ان قال) و اما دین الضعیف فهو الذی وجب بدلا عن شیء سواء وجب له بغير صناعہ کالمیراث لو بھنعه کما ہو صیۃ او وجب بدلا عما لیس بمال کالمہر و بدل الخلع و الصلح علی التفصا ص و بدل الکتابۃ لا زکوٰۃ فیہ ما لم یقبض کلہ و یحول علیہ الحول بعد القبض و اما الدین الوسط فما وجب له بدلا عن مال لیس للتجارة کضمن عبد الحدمۃ و ثمن ثياب البذلۃ و المہنۃ و غیہ و اہتان ہنہ ذکر فی الاصل انه تعجب فیہ زکوٰۃ قبل القبض لکن لا یخاطب بالاداء ما لم یقبض ما تعنی ذرہم فاذا قبض ما تعنی ذرہم زکی لما مضی و روی ابن مساعہ عن ابی ہریرۃ و ابی حنیفۃ رحمہ اللہ انه لا زکوٰۃ فیہ حتی یقبض المائین و یحول عنہ الحول من وقت القبض و هو اصح الروایتین عنہ انتہی۔ نیز بدلہ میں مائین کے قول کو اس طرح نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک قطعاً تمام دیوں برابر ہیں۔ و قال ابو یوسف و محمدۃ الدیون کلھا سواء و کلھا فویۃ تعجب الزکوٰۃ فیہا قبل القبض بدائع (ج ۲ صفحہ ۱۰)

اس عبارت سے مفہوم ہوا کہ دین قوی میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک بعد الوصول تمام گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ علی الحساب واجب الادا ہے۔ اور دین متوسط میں دو روایتیں ہیں۔ اصح روایت یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی فقط اس سال کا ادا کر دیا جاوے گزشتہ کٹیں اور دین ضعیف میں بعد اختتام آئندہ کا ادا کیا جاوے گا۔ گزشتہ کا نہیں۔ اب دیکھا ہے کہ پراویز انت فلا میں جمع شدہ رقم کو نئے دین میں شمار کیا جاوے گی۔ تاکہ وہی حکم اس پر

میرے نام جمع ہوتی رہی۔ اس کی اب تک میں نے زکوٰۃ نہیں دی ہے اور ساتھ ہی کل رقم پر گورنمنٹ جمع سود بھی دے رہی ہے۔ زکوٰۃ دینے کی وجہ یہ تھی۔ کہ میرے پاس جو تحفہ اوہر ماہ فاجاتی تھی وہ بڑی مشکل سے گھریلو اخراجات کے لیے کافی ہوتی تھی اور پھر دینی سستی کے سبب بھی زکوٰۃ دینے کی ہمت پیدا نہ ہوئی۔ جتنی رقم بھی میرے نام پر جمع ہوتی رہی۔ وہ ابھی تک گورنمنٹ کے خزانہ میں ہے۔ اور وہ مجھے صرف اس وقت مل سکے گی جب پنشن ہوگی یعنی

اگست ۱۹۶۳ء تک

سال	سالانہ رقم جو جمع کی گئی	کل رقم آخر ۵۴-۵۳ سال پر	836.00
1953-1954	830.00	کل رقم آخر ۵۵-۵۴ سال پر	2570.00
1954-1955	1740.00	کل رقم آخر ۵۶-۵۵ سال پر	4370.00
1955-1956	1800.00	کل رقم آخر ۵۷-۵۶ سال پر	6170.00
1956-1957	2000.00	کل رقم آخر ۵۸-۵۷ سال پر	82570.0
1957-1958	2400.00	کل رقم آخر ۵۹-۵۸ سال پر	2320.00
1958-1959	3750.00	کل رقم آخر ۶۰-۵۹ سال پر	320.00
1959-1960	3000.00	کل رقم آخر ۶۱-۶۰ سال پر	8320.00
1960-1961	3000.00	کل رقم آخر ۶۲-۶۱ سال پر	1320.00
1961-1962	3000.00	کل رقم آخر ۶۳-۶۲ سال پر	1320.00
1962-1963	3000.00	کل رقم آخر ۶۴-۶۳ سال پر	1320.00
1963-1964	3000.00		7320.00
	27320.00		

اب جمع اس رقم پر زکوٰۃ دینے کا طریق معلوم کرنا ہے۔ رقم میں کسی طرح کا سود وغیرہ شامل نہیں۔ (۱) جمع زکوٰۃ کس حساب سے دینا لازمی ہے۔ یعنی چالیسواں حصہ سے یا اور کسی حساب سے۔ (۲) کیا جمع کل رقم یعنی

$$= ۲۷۳۲۰ / ۲۰ \text{ روپے پر ہی زکوٰۃ دینی ہے۔ یا}$$

(۱) ہر سال میں جو رقم جمع ہوتی رہی ہے۔ اس پر زکوٰۃ دے دوں یا

(ب) پھر ذکوٰۃ اسی طرح دینی ہے۔ کہ پہلے سہلہ = ۸۳۰/۱ روپے کا حساب کروں پھر سہلہ = ۲۵۷۰/۱ کا بچہ
 مبلغ = ۲۳۷۰/۱ کا بچہ = ۶۱۷۰/۱ پھر = ۸۵۷۰/۱ کا بچہ اتنی اس اسی طرح حساب کرتے کرتے آخری رقم
 = ۳۲۰/۱ بچہ کا حساب نکالوں۔ اور پھر کل رقم باز کو ذکوٰۃ کے حساب سے ہر رقم پر واجب آتی رہی ہوں۔ ان کو بھی
 انہوں نے وہی رقم کو ذکوٰۃ ہوگی۔ نوٹ۔ میں نے ۵۳-۱۹۵۳ سال سے زکوٰۃ نہیں دی ہے اور میں اس شری پہلو سے
 اہل حساب ہوں گو میرے پاس یہ رقم موجود نہ تھی نہ اب ہے۔ جو کہ اگلے سال جون۔ اگست ۱۹۶۶ء تک مل
 جاسکتی۔

(۳) کل رقم پر جمع کو غنیمت سوچا ہے۔ اسی ہے۔ اس کا کیا کروں۔

(۴) یعنی رقم زکوٰۃ کی واجب الادا جو اس کو کس طرح تقسیم کروں اور کی میں کیا اس طرح شرمنا جائز ہوگا۔
 کہ کل رقم کو میں حسب ذیل طریقہ سے تقسیم کروں نصف حصہ غریب رشتہ داروں میں باقی نصف حصہ غریب محلے
 داروں میں بٹایا غریب دار مساکین میں۔ مندرجہ بالا سوالات کے جوابات سے مطلع فرمائیں۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) زکوٰۃ میں ۸۳۰ حصہ دینا لازم ہے۔ (۲) افضل در اولیٰ یہ ہے جو آپ نے شیخ نمبر ۳ میں تحریر فرمایا ہے
 کہ پہلے میں ۸۳۰ کا حساب کر کے زکوٰۃ دوں پھر = ۲۵۷۰/۱ بچہ۔ اور جو زائیں کا بھی ہے۔ کہ حسب رقم ملے تو
 اسی وقت اپنے سہیلہ مال کے ساتھ حلالان حلالی کے وقت پورے مال کی زکوٰۃ نکالیں۔ پس۔ (۳) سود والی رقم
 گو غنیمت سے وصول کر کے فقراء اور مساکین پر صرف کر دینا۔ (۴) زکوٰۃ کی تقسیم کا جو طریقہ آپ نے تحریر
 فرمایا ہے۔ صحیح ہے۔ لیکن یہ فقراء اور غریب رشتہ داروں اور اہل خاندان اور اہل شہر کا حق ہے تقسیم کو نہ دیں۔ اور
 نوٹ کے بجائے ہر رقم یا نقد یا چیز اے کر دیں نقد کا مطلب یہ ہے کہ موجودہ روپے کے رقم میں زکوٰۃ دیں
 نوٹوں کی شکل میں نہ دیں۔ اللہ و اللہ اعلم

محمد عطاء اللہ رحمانی، مدظلہ العالی

پراویڈنس فنڈ میں زکوٰۃ کا حکم

﴿پیشگی﴾

کیا فرق ہے جس میں دین درمی منہ کہ اور غنیمت کے لازم ہیں۔ ان کی تمیز اس سے ہم نہ کیجھتے تھے کوئی
 ہوتی ہے۔ جس کو ہزل پر ویدنس فنڈ تبتے ہیں یہ رقم ان ملازمین کو اب نہیں ملتی لیکن جب یہ ملازم اپنی عازمت

سے ریاضہ نڈا ہوتے ہیں تو یہ رقم اس وقت ان کو ملتی ہے۔ اور اگر ریاضہ نڈا ہونے سے پہلے ضرورت ہو تو اس رقم کا آدھا اس ملازم کو دے دیجئے۔ بطور قرضہ پھر یہ رقم تسکون میں واپس وصول کر کے بیع کرتے ہیں۔ اس فنڈ میں۔ اور اگر یہ ملازم دوران ملازمت مر جائے تو یہ رقم اس کے وارثوں کو دیدی جاتی ہے۔ اب گزارش یہ ہے کہ اس والا مذکورہ صورت میں مذکور رقم پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ یا نہیں۔ بیجا تو حرام۔

﴿ج﴾

ملازم کی تنخواہ میں سے جو کچھ روپیہ وضع ہوتا ہے۔ اور پھر اس میں کچھ رقم ملا کر بوقت اختتام ملازمت ملازم کو ملتا ہے۔ اس کی زکوٰۃ گزشتہ برسوں کی واجب نہیں ہوتی۔ آئندہ کو بعد وصول کے جب سال جبر نصاب پر گزر جاوے گا۔ اس وقت زکوٰۃ دینا لازم ہوگا۔ نیز وضع شدہ رقم تنخواہ کے ساتھ گزشتہ جو کچھ رقم ملا کر بوقت ختم ملازمت ملازم کو ملتی ہے۔ یہ سود نہیں۔ مگر چھ گزشتہ اس کا انعام ہوا سی رکھے۔ شرعیاً ایک انعام ہے۔ اس کا لینا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ نور شاہ مغربی باب نمبر ۱۰۔ تمام مصلحتیں ص ۱۰۳

پراویڈنٹ فنڈ میں زکوٰۃ کا حکم

مذکورہ فنڈ سے بطور قرضہ لی گئی رقم میں زکوٰۃ کا حکم

مذکورہ فنڈ پر گزشتہ جو منسلک دیتی ہے وہ حلال ہے یا حرام؟

﴿س﴾

بندہ کی تنخواہ ۷۷ روپیہ ہے۔ اور اس میں سے کچھ رقم کات کر بلا یا رقم تنخواہ میں دیتے ہیں ٹکونی ریٹائرڈ ہونے کے بعد ملے گی۔ کیا اس جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ ہے یا نہ۔

(۲) اس جمع شدہ رقم سے بطور قرضہ کچھ رقم لی گئی۔ اور اس کی ادائیگی مابان ہوئی۔ اس رقم کو کسی کاروبار میں لگا دیا گیا ہے۔ کیا اس کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔

(۳) اس جمع شدہ رقم پر محمد سود لگا ۲ ہے۔ اس کا کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

(۱) اس جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ آپ پر نہیں ہے (۲) جو رقم آپ کے استھان میں آگئی اور کاروبار میں لگائی

تھی۔ اگر کسی کو بار میں لگائے ہوئے مال میں زکوٰۃ ہے۔ تو اس کے ضمن میں مذکورہ رقم سے حاصل شدہ مال پر بھی زکوٰۃ آگئی۔

(۳) اس زیادتی کو طرہاً سو دینیں کہا جاتا ہے۔ اس لیے اس کا وصول کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
بازو محمد اسحاق غفرلہ زب مثنی در سہ ماہیہ ۱۳۵۷ھ

کسی خاص غرض کے لیے جمع شدہ رقم میں ایک بار زکوٰۃ فرض ہوگی

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میرے نوکری سے سبکدوش ہونے پر مجھے پچھرا رقم نقدی کی صورت میں ملی۔ جو میں نے اپنی بیٹی کے نام بنک میں جمع کرا دی۔ تاکہ دو چار سال بعد جب اس کی شادی ہو تو وہ کام آئے۔ اس کو جمع کرائے تقریباً ایک سال ہو چکا ہے۔ اس لیے میں نے زکوٰۃ لگا لے کے لیے چند ایک کتابچے دیکھے۔ یہ معلوم کرنے کے لیے کہ اس رقم پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں اور اگر فرض ہے۔ تو اس کا نصاب کیا ہے۔ مگر مطلقہ معنات کسی جگہ سے مل سکیں۔ ان ایک کتابچی (جو تاجی کہی تھیں) نے مولوی بدر الدین بدھ صاحب سے لکھا کہ چھاپا ہے (میں لکھنا چاہ کر کہ ہر ذوق کا نصاب بھی سونے چاندی کی طرح ہے۔ چونکہ یہ بھی نقدی کی ہی ایک شکل ہے۔ اس سے بھی نصاب کے متعلق ٹھیک طرح سے نہیں سمجھ سکا۔ چونکہ آج کل سازھے سات تولد سونا کی قیمت تو = ۱۳۳۵ روپے ہے اور سازھے باون تولد چاندی کی قیمت = ۳۳۶۱ روپے ہے۔ اس لیے یہ واضح نہیں ہو سکا کہ نصاب سونے کا کیا چاہئے یا چاندی کا۔ اس کے لیے مشکور ہیں گا اگر مستند جرائد امور کی وضاحت فرمادیں۔

(۱) عام طور پر زکوٰۃ مادہ حسب المر جب میں دی جاتی ہے۔ مگر کسی بھی کتاب میں یہ لکھ ہوا نہیں ملتا۔ تقریباً سب میں یہی لکھا ہوا ہے۔ کہ بچی ہوں کل رقم پر اگر پورا قمری سال گزر جائے تو زکوٰۃ فرض ہے۔ اس کی ذرا وضاحت درکار ہے۔

(۲) کیا جو رقم میں نے اپنی بیٹی کی شادی کے لیے مسجد جمع کرا دی ہے اور باوجود ضرورتوں کے اسے استعمال نہیں کیا۔ اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

(۳) اس طرح جو رقم میں نے کسی لین دین کے حصے خریدنے یا مطلق انومنٹس وینٹ کے حصے خریدنے کے لیے لگائی ہوئی ہے۔ جس پر مجھے موقع آنے پر نفع میں حصہ ملے گا۔ یا نقصان کی صورت میں رقم پر برا اثر پڑے گا۔ کیا اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہے؟

(۳) نقد رقم کا نصاب کیا ہے۔ اور پہلے نصاب سے کس قدر رقم زیادہ ہو جائے تو دوسرا نصاب لازم ہو جاتا ہے۔ مثلاً دوسرے تیسرے اور چوتھے نصاب سے کچھ روپے کم ہوں تو کون سے نصاب تک زکوٰۃ فرض ہے۔ زکوٰۃ تو نصاب کی رقم کا چالیسویں حصہ ہی ہوگی۔

(۵) اگر میں زکوٰۃ کی رقم نکال کر صلہ وار کھلوں اور وقفہ فوجی خزانہ، مساکین وغیرہ میں بانٹ رہوں تو کیا جائز ہے یا نصاب ساری رقم جو زکوٰۃ کے لیے نکالی جائے۔ فوراً ہی عیشت اور اگر اجرتی ہے۔

(۶) یہ بھی فرمادیں۔ یہ خاص موقع کے لیے جمع شدہ رقم پر ایک دفعہ ہی زکوٰۃ فرض ہے۔ یا ہر سال اس پر زکوٰۃ دی جائے گی۔ جمع شدہ رقم حج کے لیے بھی ہو سکتی ہے۔ اس سلسلہ میں اور بھی کوئی ایسا بات ہو تو تحریر فرما دیں۔

﴿تذکرہ﴾

جس شخص کے پاس ساڑھے ہاون ۵۲۲ تولہ چاندی یا ساڑھے سات ۱۲۰ تولہ سونا ہو۔ یا ان میں سے کسی

ایک کی قیمت کی مقدار نقد، قیم یا سامان تجارت ہو: اور ایک سال تک باقی رہے۔ تو سال گزر جانے پر اس کی زکوٰۃ چالیسواں حصہ دینا واجب ہے۔ اور جو نصاب سے زیادہ ہو جائے۔ اس کا بھی اس حساب سے یعنی چالیسواں حصہ دینا واجب ہے۔ آج کل ساڑھے سات تولہ سونے کی قیمت = ۱۳۵۰ روپے اور ساڑھے ہاون تولہ چاندی کی قیمت تقریباً = ۲۴۲۰ روپے ہے۔ تو اگر کسی شخص کے پاس = ۳۴۲۰ روپے نقد یا قیمت کا سامان تجارت ہو۔ تو اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر کسی کے پاس نہ چودہی مقدار سونے کی ہے۔ نہ چودہی مقدار چاندی کی بلکہ تھوڑا سونا ہے۔ اور تھوڑی چاندی تو اگر دونوں کی قیمت ملا کر ساڑھے ہاون تولہ چاندی کے برابر ہو جائے۔ یا ساڑھے سات تولہ سونے کے برابر ہو جائے۔ تو زکوٰۃ واجب ہے۔

(۱) ادا دینے زکوٰۃ کے لیے شرعاً کوئی مہینہ یا کوئی دن مقرر نہیں۔ البتہ بعض مہینوں اور دنوں کی فضیلت کا اس میں دخل ضرور ہے۔ یعنی جو مہینہ یا دن فقہ حنفیہ کے ہے۔ جیسے رمضان شریف کہ اس میں محدثات وغیرہ کی ادائیگی بھی افضل ہے۔ ہاں ضرورت اس کی ہے کہ جس مہینے میں ۱۱۱ کے زکوٰۃ واجب ہو چکا ہے۔ اسی مہینے میں دیا کرے۔

(۲) بعد سال بھر کے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔

(۳) بعد وصولی کے گذشتہ تین سالوں کی زکوٰۃ دینا لازم اور واجب ہے۔ اگر سابق جائز ہوں۔ تو اس کی

زکوٰۃ بھی واجب ہے۔ اگر ناجائز منافع ہوں۔ تو کل منفع کا رسمی الملک ضروری ہے۔ اور بصورت عدم مالک کے کل منافع کا صدق کرنا ضروری ہے۔

(۴) آٹھ سال سارا مال باون توڑ چاندنی کی قیمت تقریباً = ۲۲۲ روپے ہے اس لیے نقد کا نصاب ۳۳۲ روپے ہوگا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ اصل نصاب سونے اور چاندی کا ہے۔ اور ان کی قیمت کے گھٹنے پر سے روپ کا نصاب بدل رہا ہے۔

(۵) تمام زکوٰۃ یکمشت ادا کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ مختلف فقراء و مساکین کو دینا جائز ہے۔ لیکن اور اشخاص میں زیادہ تاخیر نہ کرے۔ ایک فقیر کو بقدر نصاب دینا کر رہے۔

(۶) ہر سال زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر چہ حج کے لیے بھی حج کر لیے ہوں۔ یعنی بعد وصولی کے تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر چہ وصولی سے قبل ادا کرنا بھی جائز ہے۔ فقہ واہد تثنائی اضم

ترجمہ: مؤلفہ: زکریا بن علی، در سہ ص ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹،

عائب شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں اُدھار رقم کی زکوٰۃ کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ والد یہ ہے کہ میں آٹھ وخرج کا حساب رکھتا ہوں۔ اس کی مد سے میری کتاب حساب میں۔ ۱۲۱۲/۱ روپے بچت ملتی ہے مگر حقیقت اسکے خلاف ہے۔ یعنی نقد ہاتھ میں کچھ بھی نہیں۔ وہ اس طرح کہ ظاہری بچت میں سے ۱۵۱ روپے لوگوں کی طرف سے چڑھا ہوا ہے۔ اور باقی ۱۲۶۲/۱ روپیہ عائب ہے۔ حالانکہ یہ روپیہ موجود نہ ہوتا چاہیے تھا۔ اب بیترافعہ مار چکا ہوں مگر کچھ بھی قوتہ نہیں چلتا۔ اندازہ یہی ہے کہ خرج شدہ و قوم کے اندراج میں وقتاً فوقتاً کوتاہی اور بھول ہوتی رہی۔ اور کئی سال سے مسلسل حساب میں (کیونکہ حساب کا یہ فرق میں کئی سال سے محسوس کر رہا ہوں) اس قدر ہمواری پیدا ہو گئی۔ اور غیر درج شدہ اخراجات کھاتہ بچت میں اضافہ کا موجب بننے رہے۔ تو اب مسئلہ یہ ہے کہ (۱) اس عائب سرمایہ پر زکوٰۃ ہے یا نہ (۲) وہ سرمایہ جو لوگوں کے ذمہ چڑھا ہوا ہے اس کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے۔ (۳) اس طرح تجارتی کاروبار میں جو سرمایہ لوگوں کی طرف بتایا نکلا ہو۔ اس کا کیا حکم ہوگا۔

المستخلص: درست ہو کر مالی تحریکی صورتوں۔ راستہ نکلتا تو ان کا حساب چھٹی فصل میں ملے گا۔

﴿ج﴾

(۱) عائب شدہ سرمایہ پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ (۲) دوسروں کے ذمہ چڑھی ہوئی رقم پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر اب ادا کر دی جائے تب بھی درست ہے۔ لیکن ادا کرنا واجب اس وقت ہوگا جب وہ وصول ہو جائے۔ وصول ہو جانے کے بعد گزشتہ بیاد کا بھی ادا ضروری ہے۔ واللہ اعلم

محرر: مفتاح الرحمن، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۳۶۸ھ

زکوٰۃ کی رقم ہو جانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسلمانوں کے ایک شخص نے عبد الرزاق کو رقم دی ایک سو روپے زکوٰۃ کی مد میں اور کہا کہ جا کر غلام صاحب کو دے دینا۔ یہ طالب علموں کے لیے ہے۔ مگر عبد الرزاق نے راستہ میں گم کر دی یا اگر مل گئی۔ تو کیا اس صورت میں زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو گئی ہے یا نہ؟

白乙

زکوٰۃ دانا نہیں ہوتی اس لیے کہ سہلکے مستحق نہیں ہائی مٹی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

* دکن غلام شاہی، مینٹنی، راجستھان

فہم۔ صحیح دیکھو اس کا ترجمہ غلط ہے، یہ لفظ بعد سے قائم ہو گیا تھا اور اس کا فرق ۲۹۱ء

انکر سال گزارنے کے بعد رگو کی اور ایشی سے قتل سارا مال حلال ہو گا تو رگو کو راجہ نہیں

ॐ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور بزرگین مسند کندیہ صاحب نصاب تھا۔ مگر سارا گزر گیا تھا بعد میں ایک ہنگامے کی بنا پر فاش اور تہی دست ہو گیا۔ آٹھ یا نو گزشتہ سال کی ذکر و ادا کرنے کا شرع مکلف ہے؟ بیوقوف اور جاہل

◀▶

صورت مستورہ میں نہ پر گزشتہ سال کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں ہے۔ خواہ ہلکے المال بعد وجوب الزکوٰۃ بعد اہ۔ ج ۱ ص ۱۹۳ مکتبہ اہل حق فی العلم

درود بخیر و برکت و فقر را سبب منفی در رسیدن به غنی شدن و از آن جهت که

زکوٰۃ فرغ ہے یا واجب

456

مولانا صاحب! آپ نے اپنے خط میں لکھا ہے کہ اتنے نصیب پر ذکر و ادب ہوگی۔ خط میں وہ جب کا بکھرا ہوا تھیں تو فہم ہوا کہ ذکر و ادب فرض نہیں۔

424

ذکوۃ کا حکم قرآن مجید میں نماز کے ساتھ ۳۲ جگہ آیا ہے۔ ذکوۃ فرض ہے۔ اور اس کی فرضیت ہجرت کے دوسرے سال ہوئی مکمل میں فرض اور واجب دونوں برابر ہیں۔ اور دونوں کا کرنا ضروری ہے۔ اس لیے سوالات کے جوابات میں فرض کے لیے عام طور پر واجب کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے فرضیت میں شبہ نہ کیا

زکوٰۃ کی نیت کا وقت

﴿سُورَةُ التَّوٰهِيّٰٓتِ﴾

آپ کے قریبی کے مطابق میرے اپنے غلے روپیہ کا حساب و اطلاق الہیہ تک لے کر کے زکوٰۃ کی رقم کا تعین کر لیا ہے۔ اس سے بعد میں مندرجہ امور پر روشنی ڈال کر مجھے مزید ہدایت دیں۔

(۱) جس رقم کا تعین میں نے کر لیا ہے۔ کیا وہ ایک میں پائی جاوے۔ میں قائل ہوں ہوں۔ یہ بالکل صحیح ہے۔ اگر کسی رقم کا تعین کر دیا جائے۔ یا ضروری ہے کہ ساری رقم علیحدہ نکالی کر رکھ لی جائے۔ اس رقم کی زکوٰۃ کی نیت کر لی ہے۔

﴿سُورَةُ التَّوٰهِيّٰٓتِ﴾

زکوٰۃ میں متعلقہ فقیر ضروری ہے۔ یعنی وہ غلبہ یا نا ایسے شخص کو جو وہ ایک صاحب نہ ہو لازم ہے۔ بینک میں تعین کافی نہیں۔ نکالنے کے بعد بوقت دانسی نیت زکوٰۃ ضروری ہے۔ لیکن ٹریڈک سے نکال کر علیحدہ زکوٰۃ کی رقم رکھ دی۔ تو پھر بوقت ادا کی نیت کرنا ضروری نہ ہوگا۔

زکوٰۃ کے صحیح منارف

﴿سُورَةُ التَّوٰهِيّٰٓتِ﴾

تواریخ تواریخ مندرجہ ذیل میں پڑھنا چاہتا ہوں۔

(۱) اگر آپ کے محلے میں ایک ذخیرہ سوسائٹی ہے۔ تو یہ آپ کا چارہ ہے۔ جہاں غریب کو مفت و کم قیمت پر روزی جاتی ہے۔ (ب) انجمن خیرات و سوسائٹی (س) کسی دینی مدرسہ میں جس میں دینی تعلیم حاصل کرنے والے طلبہ ہوں۔ (د) اجماعت اسلامی ایک کشتی خفا خانہ چارہ ہے۔ اس کو زکوٰۃ بھیجنا مناسب ہے یا نہیں۔ یہ اس لیے پوچھا ہے کہ مدد و عتاد و عتاد ایف سی مدد و عتاد ہے۔

﴿سُورَةُ التَّوٰهِيّٰٓتِ﴾

دانش ہے کہ زکوٰۃ کا مال بنانا ہوں کی ملک میں ہاں کسی موافقہ کے جا: ضروری ہے۔ لیکن جو سوسائٹی و انجمن یا جماعت والے اس کا اہتمام کریں کہ مال زکوٰۃ کو اس کے صحیح مصرف میں خرچ کرے۔ تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ لیکن اگر اس کا اہتمام نہ ہو جیسے کہ بطور پرائیویٹ سوسائٹی کے کشتی خفا خانوں میں اس کا لحاظ نہیں رکھا جاتا۔

بلکہ ملازمین کی تنخواہیں اور دیگر حقوق اخراجات بھی زکوٰۃ کے مال سے پورے کرتے ہیں ان کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ اس لیے کہ تنخواہوں، کرایوں اور حقوق اخراجات میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنے سے سب زکوٰۃ اور انہیں ہوتی۔ ہاں اس اسلامیہ میں جو زکوٰۃ کا رواج ہے آتا ہے۔ وہ خاص طلبہ مساکین کی خوراک و پوشاک میں صرف ہوتا ہے۔ کسی مدرسہ ملازم کی تنخواہ میں دینا یا تعمیر وغیرہ میں صرف کرنا اس کا درست نہیں ہے۔ اس کی قاعدہ سے سوال (۳) کے ذیلی نمبر اسے راجح کے جوابات سمجھ میں آجئے ہوں گے)

جو رقم ضرورت کے لیے کبھی مٹی ہو نصاب پر ہو لیکن ضرورت کے لیے ناکافی ہو اس کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟
بھائی، بھائی کو اپنا حصہ رقم کی زکوٰۃ دے سکتا ہے؟

﴿س﴾

کہا فرماتے ہیں ملازمین اس مسئلہ میں کہ بندہ معمولی تنخواہ کا ملازم ہے۔ یعنی ۴۰ روپے کے قریب دستیاب ہوتی ہے۔ عمر ۵۰ سال ہے۔ بچے بہت معصوم ہیں۔ ایک بچہ شش ماہہ دوسرا ۱۳ سالہ تیسرا بچہ ۹ سالہ جماعت اول میں ہے۔ چوتھا بچہ ۱۳ سالہ ہے۔ سب سے بڑی ۱۶ سالہ لڑکی ہے۔ بڑا بھائی ہے وہ مدرسہ ہے۔ اگر کی عمر ۵۹ سال ہے۔ اس کی ابتدا ملازمت ۱۹۷۵ء سے ہے۔ دو مہریہ دے کر آتا ہے۔ جس سے کچھ گزر رہا ہو رہا ہے۔ اگر کبھی دونوں کی تنخواہ سے کچھ بچ جائے تو اس خیال سے ادا کار میں جمع کرتے ہیں شاید کبھی کوئی سورت دو چار سونے زمین برائے مکان کی نکل آئے زرعی زمین تو درکنار ہائشی مکان بھی کوئی نہیں۔ پھر دونوں بھائی بڑے مگر اولاد ہے نہ معصوم چندہ یک معززہ میروں اور دوستوں نے بھی کچھ نقد پیسے سادہ لوکی ہے۔ مگر مال دو چار سونے زمین خریدنے کے لیے ناکافی ہے۔ لڑکی کی شادی کی بھی فکر ہے۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس جمع شدہ رقم پر (جو حاصل تو کیا ابھی ضرورت کو بھی ناکافی ہے) زکوٰۃ واجب ہے؟ (+) یہ پیر ہے۔ بھائی کی تحویل میں ہے جس کی کوئی بیوی بچہ نہیں ہے۔ مجرد ہے۔ اگر زکوٰۃ واجب ہو تو کیا بڑا بھائی جسے یا میر سے بچوں کو بطور زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ نوٹ۔ بڑا بھائی جدا رہتا ہے مگر اپنا خرچ روٹی وغیرہ کا مجھے دیتا ہے۔ فقط

﴿ج﴾

آپ سے پڑے بھائی کی تحویل میں جو رقم ہے۔ وہ اگر صرف اس کی علی ملک ہے۔ اور وہ نصاب بنتا ہے۔ یعنی کم از کم اتنی رقم ہے۔ جس سے سارا مے یا ان تولے چاندی خریدی جاسکتی ہے۔ اور اس کے اوپر کوئی ترخہ نہیں رہتا ہے۔ کہ ترخہ کو نکال کر بھر نصاب نہ بنے۔ تو آپ کے بھائی پر سال کے گزرنے سے زکوٰۃ واجب ہے۔ کیونکہ جب اس نصاب پر مال گزر گیا ہے۔ اور سال کے اندر وہ اسے مکان کی خرید میں نہیں لایا ہے۔ تو زکوٰۃ

و حق واجب ہوگی۔ باقی اگر آپ اور آپ کی اولاد انصافیہ یا قدر انصافیہ کے مالک نہیں ہیں۔ تو آپ کا بھائی آپ کو
 اور آپ کی اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔ **فقہہ اللہ تعالیٰ اعلم**

درود بعد از نماز: ہر روز پانچ بار پڑھیں۔ ہر بار ۱۰۰ بار پڑھیں۔ ہر بار ۱۰۰ بار پڑھیں۔

بغیر بتائے مستحق زکوٰۃ دینے کا حکم

﴿س﴾

کیا یہ ضروری ہے کہ جس کو رقم دی جائے اسے بتایا جائے کہ یہ زکوٰۃ کی ہے۔ یا کیا بغیر بتائے بھی دینی جائز
 ہے۔ چونکہ بعض لوگ غور و ارادہ سے رہتے ہیں۔ اور باوجود غشی کے زکوٰۃ شایہ قبول نہ کریں۔ مثلاً اگر کسی مسجد کے
 مولانا صاحب کو بہت قلیل تنخواہ ملتی ہے۔ مگر صابر رحمہ کے آدمی ہیں۔ ان کو نقد یا کپڑے لے کر دیں۔ یہ بتائے بغیر
 کہ یہ زکوٰۃ کے ہیں تو کیا ہے گا۔

﴿س﴾

زکوٰۃ کی اطلاع فقیر مسکین کو دینا ضروری نہیں۔

زکوٰۃ میں نقدی دینے کا حکم

﴿س﴾

زکوٰۃ کی رقم نقدی یا حسن ہے یا کوئی چیز لے کر دینا چاہیے کپڑے اور انہماں وغیرہ یا غیر محدود کپڑے وغیرہ۔

﴿س﴾

نقد و قرضہ اولیٰ ہے۔ اس لیے کہ اس سے محتاج ہر قسم کی حاجت پوری کر سکتا ہے۔ ایسے حسب حال کپڑے یا
 رہنمائی خرید کر دینا بھی مسن ہے۔

نوٹ خود مال ہیں یا مال کی رسید ہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہنہ مند۔ نوٹ مال ہے۔ یا مال کی رسید ہے۔ صورت اولیٰ میں اور صورت
 چہمہ میں زکوٰۃ کی ادائیگی میں کچھ فرق پڑتا ہے یا نہیں۔ اگر ایک آدمی نے محتاجوں کے ساتھ زکوٰۃ ادا کی اور اپنے
 والے نے دو نوٹ اپنے قرض کی ادائیگی میں دے دیے۔ تو کیا اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

ایک آدمی نے دوسرے کو نوٹ دیا کہ وہ اپنی طرف سے زکوٰۃ دے دے۔ کیا اس امر سے کئے گئے کوئی نقص ہے
 کہ اپنے پاس سے کوئی نوٹ زکوٰۃ میں دے دے۔

نوٹ سے متعلق حضرت مفتی صاحب کی تحقیق

فہم

محرر السامعینم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! اے زکوٰۃ پذیر جانوں سے متعلق تحریر عدد پر اظہار رائے فرمائیے۔
 رشید احمد مفتی صاحب رسید نوٹ سب فقیر کو دیا کہ تو یہ حکومت پر حوالہ ہوا اگر فقیر نے حکومت سے اس نوٹ کی رقم وصول کی تو اس وقت زکوٰۃ ادا ہو جائے گی قال فی الشامیۃ وفی حدودین لا يجوز الاولی اداء
 اسدین عن العین کجعلہ ما فی ذمۃ مدیونہ زکوٰۃ لہ لہ الحاضر بخلاف ما اذا امر الفقیر
 بقبض دین لہ عینی اخر عن زکوٰۃ عین عندہ فانہ يجوز لہ عند قبض الفقیر بقبض عینہ
 فکان عینہ عن عین دود المحتار ج ۲ ص ۱۳۱۔ اگر حکومت سے وصول کرنے کے بجائے کسی اور
 سے نوٹ کی رقم یا مال فریہ اتوار کر چکے کہ دین پر قبض نہیں ہو سکا تو دین کے عوض پر قبض ہو چکا ہے۔ واللہ اعلم
 حکیم المسلمون بندہ زکوٰۃ ادا ہو جانے کی اس پر اشکال ہو سکتا ہے۔ کہ فقیر نے دین کے عوض سے وصول کیے انکو مت کے عوض
 میں اگرچہ فریہ ہے تو یہ صرف تملیک الدین من غیر من علیہ الدین، الاصل ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہوگا۔ اس کا
 جواب یہ ہے کہ بیع و شراء بموجب الدین، علی القدرہ نہ ہوئی۔ بلکہ عوض تو مختلف ہوتا ہے۔ اگر بعد میں نوٹ دے
 کر ضمن کا حوالہ حکومت پر کر دیا جاتا ہے۔ پس نوٹ سے فریہ و ہرمان اثر پر ابتدا تو دین کا عوض نہیں مگر اختیار
 عوض دین ہونے کی وجہ سے اس کو لکھو عوض فقیر عوض کے ملک میں داخل نہیں ہو سکتا ہے اور اگر فقیر نے یہ نوٹ کسی کو
 عہد یا اجرت یا ادائے دین کے طور پر دیا۔ تو اس سے دین زکوٰۃ حکومت سے نہ ہو، وصول کرنے کے بجائے
 دوسرے کے حوالے کر کے سے سلا علی القبول کر دیا ہے۔ پس اگر اس دوسرے شخص نے حکومت سے دین
 وصول کیا تو کو با فقیر کی طرف سے وہ اس پر قبضہ کیا بعد اپنے لیے قبض کیا قال فی الشامیۃ والحیلة ۱۵
 خلاف ذلک، ای صبح الفقیر علی اخذ الدین اما فی الاشیاء وھو ان یوکل المذنبون خدام
 الدائن بقبض اس زکوٰۃ تم بقبض دینہ قبض الرکب صار ملکاً للموکل ولا یسلم المال
 للموکل الا فی عیۃ المذنبون لاحتمال ان یعزل عن وكالة قضاء دینہ حال القبض قل
 المدق رد المحتار ج ۲ ص ۱۳۱ والبصافی بیوع الشامیۃ وقولہ لا يجوز عن غیرہ ای لا
 يجوز سلیک الدین من غیر من علیہ الدین الا اذا سلطہ علیہ وامتنع فی الاشیاء من
 ذلک، ثالث صور الاولی اذا سلطہ علی قبضہ لیکون وکیلاً قبضاً للموکل ثم لنفسہ

الناسیہ لحوالۃ الذلۃ الموصیۃ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۸۵) اور اگر حکومت سے نوت نہیں بھڑایا
بلکہ کسی نذر سے بھڑایا کہ نذر یہ تو تہجدہ للشعر ص حکم المعوض اس صورت میں بھی زکوٰۃ ادا رہ جائے
گی۔ کما مر۔ حفظہ اللہ اعلم۔

فصل

بسم اللہ الرحمن الرحیم: ثمان و اقسام ہیں۔ ایک ۱۱ جو حفظہ ثمن ہوں جیسے کہ سونا چاندی۔ اور ارادہ جو ثمن
مطلوبہ ہو جیسا کہ فلوس اور محمد عدلی و مرہم نھارنہ وغیرہ یعنی وہ غالب الفس وراہم جن میں چاندی واقعی قلیل
مقدار میں شامل کی گئی ہو جو قیمت کی وجہ سے ٹھوٹ سے علیحدہ نہ ہو سکے۔ آنگن کا پاکستانی روپیہ جس وعات کا ہونا
ہوا ہے۔ وہ بھی اسی قسم کا ثمن ہے۔ جس میں چاندی اتنی قلیل مقدار میں شامل کی گئی ہے۔ جو ٹھوٹ سے علیحدہ نہیں
کی جا سکتی۔ اس لیے اس روپیہ میں موجود چاندی کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں اور بڑا بڑا ملک و فیزی مشائخ
و دراء النہاس میں قاضی جائز نہیں ہے۔ اگرچہ چاندی کا عدم ہونے کی وجہ سے یہ نفوس فی الواقعہ کلبہ تھیں
اور فلوس ماعینا نھامیں تفاضل عند الامام جائز ہے۔ لیکن چونکہ ہمارے ہاں یہ روپیہ ہی ان اموال میں
سے ہے۔ لہذا جیسے حقیر مال نہیں ہے۔ اس لیے اس میں تفاضل کو شائع نہ کرنا ہی قرار دیا ہے۔ بقی نوت بھی
ثمن اصطلاحی ہی ہے۔ ثمن ہونے کے لیے کسی دھات سے ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ وہ کاغذ چھڑے پلاسٹک
پتھر وغیرہ چیزیں کا بھی بن سکتے ہیں۔ نوت کے ساتھ تم معاملہ قانوناً و عرفاً رہا کیا جا سکتا ہے۔ کوئی تجارت بھی
و شراہ اور دیگر معاملات میں ان کے مابین قانوناً و عرفاً نہیں ہے۔

باقی یہ اذکار کرنے پر یہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں۔ کہ حلال نہ آئے اور عذاب جس دارال جوار سے روپے سے سلا
۔۔۔ روپے اور کرہ و گائے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ قانون کی نفاذ میں دل نہیں ہے۔ بلکہ یہ رسید و خواہ ہے۔ تو
اس کا جو بے ہے۔ کہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے روپے کے نوت پر غریبوں ہیں۔ تو کیا ایک روپے کے نوت میں اور پانچ
روپے کے نوت میں شرعاً کوئی فرق ہے۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ قانوناً ایک روپے کے نوت۔ کہ حامل کو بھی ہلکے ایک
روپیہ ادا کرتا ہے۔ اسی طرح یہ وعدہ تو روپیہ نقد دھاتی کے متعلق بھی ہے۔ حلال خدا کو بھی ہلکے ہر صورت کو
ہونے پر تیار ہو کر نکڑے ہونے کی صورت میں مبلغ ایک روپیہ ادا کرتا ہے۔ جیسا کہ باہر میں اس فن سے معلوم
ہوا ہے۔ باقی یہ اذکار کہ ایک روپیہ دھاتی کے بالکل ضائع ہو جانے کی صورت میں تو ہلکے ایک روپیہ ادا نہیں
کرتا۔ اور نوت کے بالکل ضائع ہونے مثلاً جل جانے کی صورت میں بشرطیکہ غیر اس کا معلوم ہو تب تک اس

کی قیمت ادا کرتا ہے۔ تو مسکوم ہوا کہ وہ یہ دھاتی مال ہے۔ اور نوٹ مال نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے۔ کہ پہلے تو دھاتی روپیہ کی یہ قسم حلاکت جو بالکل فانی ہو جائے۔ ایک سرخادر سے والٹا دہ کالمعدہ دم پر خلاف کاغذ کے کہ اس کی حلاکت کی صورتیں نادر نہیں ہیں۔ دوسرے یہ چونکہ دھاتی روپیہ پر نمبر تحریر نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے اس کا ثبوت فراہم کرنا بڑا مشکل امر ہے۔ برخلاف نوٹ کے چونکہ اس پر نمبر تحریر ہوتا ہے۔ اس لیے اس نمبر پر اس کی حلاکت کے دعویٰ کو ثابت کیا جاسکتا ہے۔ لہذا نوٹ وہ دھاتی روپیہ میں یہ تفاوت عدم مال و مال ہونے پر مبنی نہیں ہے۔ بہر حال ثابت ہوا کہ پاکستان میں موجود نوٹ اور دھاتی روپیہ کا شرعاً کوئی فرق نہیں ہے۔ باقی یہ اعتراض کہ ہمارے علاوہ بوند نوٹ کو حوالہ کئے جئے آئے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے۔ کہ پہلے تو ان کا بر ملاہ میں اس مسئلہ پر اتفاق نہیں ہے۔ حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی اس رائے سے اختلاف رکھتے ہیں۔ اور نوٹ کو مال قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ فتاویٰ عبدالحی میں مذکور ہے۔ فلسفہ فقہ فقہاء دوسرے یہ کہ اکابر کے زمانے میں دھاتی روپیہ چاندی کا ہوا کرتا تھا۔ یا کم از کم چاندی اس مقدار میں اس کے اندر شامل ہوا کرتی تھی۔ جسے کالمعدہ شرعاً قرار نہیں دیا جاتا۔ اس لیے ان میں تفاوت کا قول کیا گیا۔ پاکستانی دھاتی روپیہ میں چونکہ چاندی کالمعدہ ہے۔ اس لیے دھاتی اور نوٹ میں کوئی فرق نہ ہوگا اور جب ان میں فرق نہ ہو تو ٹکوس اور دھاتی روپیہ کو تو تمام حضرت علماء مفسر و مفسر مال قرار دیتے ہیں۔ لہذا الامار نوٹ بھی مال ہی شمار ہوگا۔ ویسے اگر مطالبہ پر پانچ روپے کی ادائیگی کا وعدہ پانچ روپے کے نوٹ کے حامل کے لیے ہے۔ اسی طرح یہ وعدہ دھاتی روپے کے حامل کے لیے بھی ہے۔

آخری اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر دھاتی اور نوٹ کو مال قرار دیا جائے۔ تو اس کے نوٹ جانے اور بھٹ جانے کی صورت میں بینک کیونکر سام و دھاتی اور سالم نوٹ یا دھاتی ادا کرتا ہے۔ تو اگر یہ مال ہوا کرتے تو حکومت یا بینک اس کے عوض صحیح سالم روپے کیوں ادا کرتی۔ تہذیب مسکوم دوا کہ دھاتی بھی اور نوٹ بھی ہر دونوں مال نہیں بلکہ حوالہ ہیں اور یہ اشکال ہر دو فریقین پر وارد ہو سکتا ہے۔ اس کا حل یہ ہے۔ کہ حکومت کی طرف سے اس ادائیگی کو عوض دھان شمار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اسے منہ بہد ابتدائی تعاون صاحب شمار و شمار کیا جائے گا۔ اور اگر اس کو عوض بھی شمار کیا جائے۔ تب تو اس پر ہمارے ملک میں کوئی بھی ضمن مال نہ ہوگا۔ نہ ٹکوس نہ دھاتی اور نہ نوٹ۔ حالانکہ یہ قول بڑا عجیب ہے۔ اور اگر ان تمام باتوں سے صرف نظر بھی کی جائے تب بھی نوٹ کو مال شمار کرنا شرعاً ضروری ہوگا۔ مجدد وجود (الان اشکالات سے بچنا جو نوٹ کو سند مال قرار دینے کی صورت میں زکاۃ روبرو صرف وغیرہ مساعلات میں پیش آئے ہیں جیسا کہ ماہرین فقہ پر واضح ہے۔ نوٹ کو مال قرار دینے پر بھی بڑا

کرنے کے لیے طبع طرح کے لیے تراشیا سمیت کے بالکل خلاف تھا۔ نیز سب سے بڑی بات یہ تھی کہ نوٹوں یا کے مالک ٹھہرتے پر وجوب ادا زکوٰۃ مگر طرٹ ہوگا۔ جس وجہ سے مسکین نہیں بھانجنا فقہاء و عرب و اہل بعد بعض اہل دین ہی کہے۔ اب ایک شخص عمر بھر نوٹ ہی استعمال میں لاتا ہے۔ اٹھان کو جو جیسے کے وصول نہیں ہے۔ اب سوائے اس مالی کے جو مال تجارت کہلاتے۔ حیثیت نقد کے نہ تو عمر بھر اس پر زکوٰۃ کی ادا واجب ہوگی اور اس پر اس کی اسیبت لازم ہے۔ بعد وجوب ادا اور اس کے وارثوں پر اس کے وقت کا ادا زکوٰۃ واجب ہے۔ وہ وصول کرتے وصول کی مقدار کی صورت میں صرف قبض میں اپنے دین وصول شدہ کی زکوٰۃ ادا کریں گے۔ صورت کے زمانہ کی زکوٰۃ ادا کرنی ان پر واجب نہیں۔ تو اب کوئی شخص مومن ہو جائے جسے اب کے نقد کے وصول کرنے کی کوئی صورت ہی نہیں۔ نقد کی زکوٰۃ کیوں کر ادا کرے۔ جبکہ ادا کیا۔ تب بھی نہ ہو۔

کما قال فی الشامہ ج ۲ ص ۳۹ مقتصر مامر من ان المذیب القوی والمعتوسط لا یحب اداء زکاتہ لا بعد انقضاء ان الامور کما ہذا بعد مدین قبل فذلک لا یلزم الا بقاء حراج و کما عند قصہ لا یمہ لم یحب عقبہ الا اذا فی حیدہ ولا علی الوارث ایضا لانہ یو بسببکہ الابد موت موثرہ لانتفاء حوالہ من وقت الموت۔ ان امام شریعت کے بقایا ان سے طبعیت میں اختلاف تھا۔ ان پر یہاں ہے۔ کہوٹے کے نوٹوں میں وہ کوئی چیز ہو جو حراج کے خلاف نہ ہو چاہے۔ لیکن اپنے اکبر یا خصوص فیہ وقت مجتہد روزگار حضرت مولانا لنگویں نے حیدہ کی روئے مبارک کے مقابلہ میں مست نہیں ہوتی تھی۔ کہ کچھ سوچا جاسکے۔ جس نوٹ سے ادا زکوٰۃ کا فتویٰ نہیں دینا تھا۔ لیکن امر کوئی ادا کرنا واجب اور بعد میں مسئلہ پر اتفاق سے صحیح مسئلہ بننے کے بعد اور علماء نوٹ کا غم بھی نہیں دیا۔ بلکہ یہ کہ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ دایرہ جائے گی۔ مجھے محسوس ہو رہا تھا۔ کہ اگر اکثر کوئی کوٹ سے زکوٰۃ ادا نہ ہونے کا فتویٰ دیا جائے تو اس زمانہ میں یہ مسئلہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں مان ہوگا۔ خود کو تلاش کرنا یا زکوٰۃ وصول کی عقل میں ادا کرنا عمل نہیں تو حذر ضرور ہے۔ عام وقت یا خصوص سرکارِ راجہ سب نوٹ سے نماز زکوٰۃ ادا کرتے رہتے ہیں۔ غم بلوئی کا قصہ بھی تھا کہ حضرت شوقی مراد قاضی کے دکان کی نوٹ کے ہونے نہ سے ادا زکوٰۃ کہ جسے جاز کا کلیم غلام بلوئی دیا جاتا۔ اصل اعتبارات کے لیے عہد میں موت کا استعمال قلیل تھا۔ ورنہ دیکھنا یہ وہ دور تھا وہی چاندنی کے تھے۔ لیکن یہ بہتہ اچھا تھا۔ رواج بھی موت کے متعلق۔ جس قتل نہیں ہے اور نہ عمر کے نقد کا وہ جویش نہ رہا۔ ورنہ نوٹ کو کمال کا قند تھیں۔ دنیا بھر کے حالات اس سے کہتے ہیں اور نوٹ کی ادائیگی کو عرف عام میں یا عمر خدائی لدا نکل سمجھتے ہیں۔ دوسری رائے کو خود بھی نہیں دیکھتا۔

اس لیے علماء کے سامنے یہ مسئلہ پیش ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ تمام مشکلات کو دور کرنے اور حرف عام کے صبرِ سلاطین اور عمومِ ہستی کے پیشِ نظر غور و فکر سے کوئین۔ لی قرآن میں جانے۔ واللہ اعلم بالصواب

عمدہ مختصر فقہی، رسالہ صومعہ، ص ۱۲۱، ۱۲۲

قرضہ یا حج کے لیے جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ کا حکم

﴿س﴾

کہا فرماتے ہیں علماء اہل اس مسئلہ کے بارے میں کہ بندہ کا ارادہ حج کرنا کا ہے۔ بندہ کا سال سعویٰ عربِ جدہ میں طائز ہے۔ وہ یہاں پاکستان میں آگیا ہے۔ اس نے مجھے کہا کہ میں اپنے ماتحت علی کو ٹیکسٹراف کر دیتا ہوں۔ بندہ کے سامنے ٹیکسٹراف چھوڑ دیا۔ میرے بہنوئی کے نام پر وہ روانہ کر دیں۔ بندہ کے سامنے لے لیا۔ اگر تیرا وہ حج خیر بنت رمضان المبارک میں نہ آیا۔ تو میں آخری رمضان المبارک میں چھوڑ دیتا ہوں گا اور میں خود جا کر تیرا وہ حج کر دیتا ہوں گا۔ وہ شمال کے پہلے یہ دوسرے پہلے ہی آ جائے گا۔ اگر ان دونوں صورتوں میں ایذا نہ آ سکا۔ تو بندہ وہ حج کے بغیر حج پر نہیں جائے گا۔ بندہ نے مسئلہ کیس صد ۳۱۰۰ روپیہ سال کو بطور قرضہ دیا ہوا ہے۔ اس نے کہا۔ یہ رقم وہاں سعودی عرب، بے اول گا۔ اس رقم کے علاوہ مبلغ چار ہزار روپیہ نقد اور بیس ہزار روپے اور ام مخرج کا ہے۔ اب جناب فرمائیں کہ ان دونوں رقمات کی زکوٰۃ وقف ہے یا دینی پڑیگی۔

﴿س﴾

(۱) ایکس صد ۲۱۰۰ روپیہ جو آپ نے اپنے سالے کو بطور قرضہ کے دیا ہوا ہے۔ اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر ایک سال کے بعد وہ تین بیس کے بعد وصول ہوتا ہے تو اتنی مقدار میں وصول ہوتی ہے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو ان سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہے اور اگر یکمشت نہ وصول ہوتا ہے اس میں سے کیا وہ تو کہ چاندنی کی قیمت وصول ہو جب اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ اور کیا وہ تو کہ چاندنی کی قیمت بھی متفرق ہی ہو کر ملے تو جب بھی یہ مقدار پوری ہو جائے۔ اتنی مقدار کی زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اور جب دلوے تو سب برس کی دیں۔ (۲) مبلغ چار ہزار روپیہ نقد جو اپنے بارادہ سفر حج جمع رکھے ہوئے ہیں۔ اگر ان پر ایک سال کا عرصہ گزار چکا ہے۔ اور اپنی اصل ضرورتوں اور قرض سے پہلے ہوئے ہیں تو ماٹھان پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ بحوالہ فقہ القرآن، ج ۱، ص ۱۸۱، ۱۸۲

الجواب میں بحوالہ مختصر فقہی، ص ۱۲۱، ۱۲۲

قرض کی جو رقم ۳ سال بعد مل جائے اس کی زکوٰۃ کا حکم

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشہ ور یہ کہ اگر کوئی پانچ سو روپیہ قرض لے کر دے دی۔ اور پھر نے یہ قرض ۳ سال کے بعد واپس کر لیا تو کیا یہ ۳ سال کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ پھر اگر وہ ۱۰ سال کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ کیا زکوٰۃ کے ذمہ میں ہے یا کہ اگر زکوٰۃ ادا کرے گا۔ حالانکہ زکوٰۃ کے ۳ سال کے بعد اس رقم کا ذکر اس سے استفادہ کچھ بھی نہیں کیا۔ آیا پھر بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ جیسا تو جہود

﴿ج ۲﴾

صورت مسئلہ میں گنہگار چار سال کی زکوٰۃ کی ۱۰ انگلی زکوٰۃ کے ذمہ لازم ہے۔ ولو كان الدين عني مقدر على البيع فوصل الى ملكه لزوم زكوة ما مضى (المدر المحدث، علی هامش رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ ص ۱۰ ج ۳ افتاء الفقہاء علیہم السلام)

ترجمہ: اگر قرض کسی کے ذمہ ہو تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے۔ اگرچہ قرض کسی کے ذمہ ہو تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے۔

جو قرض کہ ابھی وصول نہیں ہوا اس کی زکوٰۃ کا حکم؟

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مدظلہ سادات کے بارے میں
(۱) کہ ایک شخص کا مختلف آدمیوں کے پاس قرض ہے۔ وہ انہیں نہیں کرتے قرض کو تسلیم کرتے ہیں لیکن اپنی غریب و افلاس یا کسی اور وجہ سے قرض واپس کرنے کی سال گزر جاتا ہے۔ اس وقت نہ وہ اس کے خیال میں نہیں آتا۔ کیا اس رقم پر زکوٰۃ دینی قرض ہے۔

﴿ج ۲﴾

اس رقم کی زکوٰۃ دینی قرض ہے۔

مسافر خانہ ریسٹورنٹ سے وصول ہونے والے دھرم چہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی

لوگوں کے ذمہ جو ادھار ہے اس کی زکوٰۃ کا حکم

رشتہ دار کو زکوٰۃ دینے کا زیادہ ثواب ہے

﴿س ۴﴾

محترم مفتاح حضرت مفتی صاحب زیور محمد کرم اللہ علیہ وسلم۔

ہمارا ہائی ہوٹل ہے مسافر تھرتے ہیں ہماری زلتی چار یا پانچ سوڑے انگلی کے چھبے اور دیگر فرنیچر کام میں

آتا ہے کیا ان تمام چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔ (۲) کیا ان سب چیزوں کی قیمت کا کر فیصد نئے حساب ہے۔۔

زکوٰۃ نکال دینے سے زکوٰۃ دوا ہو جائے گی۔ (۳) جو رقم ادھار میں ہے کیا اس کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اس کے اصلی

مالک کے ذمہ۔ (۴) زکوٰۃ کیوں کہاں دینا چاہیے فضل اور زیادہ ثواب کے مقاصد کیا ہیں۔ (۵) ہمارے ایک

عزیز جو کاسٹیکو رہے ہیں کارخانہ میں ابھی تھوڑا دغیرہ کچھ نہیں۔ ان کے سٹپ ہر روز کاری کی وجہ سے اپنے

والدین کے یہاں پڑے ہیں اور بے چین ہیں مالی ذریعہ کچھ نہیں ہے۔ بلکہ مقررہ ہیں کیا ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی

ہے؟

﴿س ۵﴾

نہیں۔ جب ان چیزوں پر زکوٰۃ واجب نہیں تو قیمت لگانے کی کیا ضرورت ہے۔ (۲) ہاں۔ اگر وصول

ہونے کی کوئی امید ہو (۳) نہیں شہر میں ہیں اس میں صرف کی جائے لیکن زیادہ ثواب اس میں ہے اگر اپنے

قرہاء کو دی جائے۔ (۵) چاہر ہے۔ بلکہ افضل ہے۔ واللہ اعلم

مدرسہ اسلامیہ، کتب خانہ، کراچی

کیا ہر سہ کے کتب خانہ کے لیے حیلہ کرنا جائز ہے؟

﴿س ۶﴾

کیا فرماتے ہیں علمدارین مس صورت میں کہ ہر اس عربی میں جو زکوٰۃ کی رقم دی جاتی ہیں۔ اگر غنیمتیں

ہر سہ کسی طالب علم کی تنصیب کر کے اس رقم سے مدرسہ کے لیے کتب خریدیں یا مدرسہ کی کسی اور ضرورت پر خرچ

کریں تو جائز ہے یا نہیں اور اس صورت میں زکوٰۃ دوا ہو جاتی ہے یا نہیں نیز یہ بھی جان فرمایا جائے کہ کیا تنصیب

تے بعد اس وقت سے صرف وہی کہیں خریدنا جائز ہیں۔ جن وظایف مدرسہ میں پڑھتے ہیں یا ان سے کوئی تفسیر یا حدیث یا فتویٰ کی غرض اس کتاب جو طلبہ کے پڑھنے کی نہ ہوں بلکہ مدرسین اس سے استفادہ کرتے ہوں بھی فریدی جائز ہیں۔ اگر ایسا کیا گیا ہو تو زکوٰۃ اور ہجرت یا کسی دوسرے امور پر خرچ کرنا جائز ہے۔

تعمیل

تعمیل کرنے کے بعد وہاں لکھ جب اپنی مرضی سے مدرسہ فاضلین داخل کر دے تو اس کی مرضی اور اجازت سے نہ کرنا ضرورت میں صرف ہو سکتی ہے۔ اگر وہ اس اجازت سے تو عام صرف ہوگی اگر تمام مدرسین اجازت دے تو اس کی غرض یہ ہے کہ اس کی تعمیل کر کے وقت نہ بچو گی۔ واللہ اعلم

نکاح منہ عن النکاح۔ عام نظام ملتان

کیا مدرسین کی تنخواہوں کے لیے یا مسجد پر خرچہ کرنے کے لیے حیدر تملایک کرنا جائز ہے؟

جواب

یہ فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ علماء کرام تعلیم مدرسہ عربیہ کو جاری رکھنے کے لیے سبب ہے اقلانی کتاب و علوم دینیہ کے تعلیم قرآن و حدیث سے ترویج و ترقی و فطرت و جاہلیت سکول مدر ایف اے و ایم اے تحصیل ملازمت و معاش کے لیے نہ تو فائدہ و چرم قربانی کو نہیں طلباء مسافرین کی روٹی و پارچہ جات و کتابیں و تیلی و صابن و لحاف وغیرہ کے مصارف میں بلا کسی حیلہ کرنے کے صرف کرتے ہیں۔ اور انہیں معصیت مدرسین کی تنخواہ میں صحیح حیلہ کی روئے جو حسب شرعیہ جس کی اجازت دینویں مصرف میں لاتے ہیں۔ وہ حیلہ بھی اس لیے کہ بعض عام و بعض خواص حکام و زمیندار بجز زکوٰۃ و فطر و قربانی کے اور فی حق نہیں کرتے ہیں اور جو مدرسہ میں دیتے ہیں انہیں فرض واجب۔ کو فائدہ دے گا۔ یہاں مدرسہ عربیہ کو کوئی اور فائدہ نہیں۔ اگر مسدودت بھی نہ ہو تو مدرسہ جاری نہیں رہتا۔ تعلیم و علم قرآن و حدیث و فقہ و اصول و غیرہ کی تدبیر کی بہت کم ہو جائیگی۔ اور تعلیم میں نقصان آتا دین کا بے نقصان ہے۔ اس مجبوری کے باعث صحیح شرعی حیلہ سے کام جاتے ہیں۔ پھر اگر کوئی زیادہ ضرورت مسجد بنوے یا مسجد کھلے۔ جس کی نقش و نگار کے لیے یا فرش مسجد کے لیے یا دیوار و کھنجر کے لیے لوگوں کی قربانی کے جز سے اس حیلہ کی روئے مسجد یا نقش و فرش مسجد میں خرچ کرے شرعاً اجازت ہے یا نہیں۔ یا نقش و فرش مسجد سے لیے چندہ میں یا مال آوے۔ اس کا حق اور صرف کرنا درست ہے یا نہ۔ اور معلمین و محققین مدرسہ عربیہ کے بوجہ ضرورت تعلیم و تعلم طلباء و علماء نے حیلہ کیا درست ہے یا نہ۔ یہاں تو جہاں مدرسہ عربیہ قائم و قائمانہ مدرسہ عربیہ۔

﴿ج﴾

حیث تکلیف کر لینے کے بعد صدقہ اچیت چرم تر بانی و غیرہ تو صدقہ کی طرف سے ہو گئیں اب اس کے بعد اگر فقیر جس کو وہ زکوٰۃ یا صدقہ ادا کیا گیا ہے۔ اس کی مرضی پر ہے۔ کہ وہ کون سی دہ میں دینا چاہتا ہے۔ اس کا وجہ ایسا نہیں ہے جس کے لیے شرعاً مصرف متعین ہو۔ لہذا وہ معتقین کی تنخواہوں کی دہ میں۔ سہرہ کی تعمیر کی دہ میں۔ نقش نگار کی دہ میں۔ جس میں چاہے وہ سکے۔ اور اس میں خرچ کر سکتا ہے۔ نیز وہ اگر محترم دہ رس یا متولی سہرہ کو محوی اختیار دیتا ہے کہ آپ بھری طرف سے جہاں چاہیں خرچ کر سکتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد رضا خان صاحب مدظلہ العالی

تملیک زکوٰۃ کے متعلق حضرت مفتی عبداللہ صاحب کے خدشات اور حضرت مفتی محمودؒ کا ازالہ

﴿س﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ زکوٰۃ و عشر کی فوری تملیک نہ کرنے میں شبہات و خدشات۔

نمبر ۱۔ اگر زکوٰۃ و عشر کی مالیات کو فوری طور سے تملیک کر لیا جائے جیسا کہ حضرت تھانویؒ نے تحریر فرمایا ہے۔ کہ کوئی شخص فرض لیکر دوسرے میں ایک رقم داخل کرے۔ پھر اس کو زکوٰۃ دی جائے اور وہ فرض ادا کرے۔ تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ وہ معجز نہیں ہے۔ بلکہ صحیح سنی کے اندر مملکت ہے۔ اور اس سے فرض وصول کرنے میں جبر بھی جائز ہے۔ اگر فرض فوری ادا نہ کرے تب بھی اسی کا زکوٰۃ مشغول بالغہ بن ہے۔ ہر صورت میں ادا کر دیا۔ دارالعلوم دیوبند سے لیکر تمام مدارس عربیہ میں یہی معمول ہے۔ اس صورت کو ترک کر کے نئی صورت جو اختیار کی گئی ہے۔ کہ طلبہ کو تکفیر دیا جائے۔ پھر ان سے بطور نفیس رحاشیہ دیکھی و طعام سروسویہ میں تو بے دانی لیا جائے۔ اس میں یہ قباحت ہے۔ نمبر ۲۔ اگر کوئی طالب علم مثلاً ایک ہفتہ غیر حاضر رہا۔ یا درحقیقت پر چھا گیا تو اس سے ایک ہفتہ کا خرچ نہیں لے سکتے۔ اس کا حساب رکھنا لازم ہوگا۔

نمبر ۳۔ جس شخص نے زکوٰۃ فوری وہ اس وقت تک امانت رکھتی جب تک طلبہ و کرام کو دیکھا تک میں نہ دی جائے اگر اس اثنا میں وہ شخص مر گیا تو امانت کے متعلق وارث ہوں گے۔ اور وہ رقم واجب الا دیوبوگی اگر فوری تملیک ہو جائے تو زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ اتہم کا زکوٰۃ بری ہو گیا۔ ورنہ اتہم عین ہے۔

نمبر ۴۔ اگر زکوٰۃ دوسرے میں کسی شخص کی جمع ہے۔ اور تمسک نہیں ہوئی۔ کیونکہ طلبہ و کرام عین میں تسلیم کرنے کا فیصلہ بھی تک نہیں آیا۔ اسی اثنا میں خزانہ حول ہو گیا۔ تو اس پر مزید زکوٰۃ کا وجوب نہیں۔ یہ مزید زکوٰۃ کون ادا کرے گا۔ اگر فوری تملیک ہو جائے۔ تو یہ پریشانی لاحق نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بازار محمد ہر ہفتہ صبح ۷ بجے تا ۱۰ بجے

﴿بیع﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ المعروف بیعہ۔ حضرت مولانا مفتی محمد عبداللہ صاحب مدظلہ کے اشکالات سے بخلاصہ
مجھے خود اشکال تھا وہ یہ کہ کھانے کے عوض جو رقم وصول ہوئی۔ یہ بیع ہے اور تعلیم رحمانی کی تمام چیزوں پر بیع کا فائدہ
و غیرہ وغیرہ کے عوض میں رقم لینا عقد ہے اور بیع و اجارہ دونوں کو ایک عقد میں بیع کرنا اور ایک دوسرے کے
مقابلہ میں بیع و اجارہ بیع کا فائدہ دینا جائز ہے۔ اور بیع و اجارہ دونوں کو ایک عقد میں بیع کرنا اور ایک دوسرے کے
لیے اس کو بیع کرنے کی جو چیز یہ سہولت نہ کھانے کا کوئی عوض نہ لیا جائے اور کھانا انھیں مفت دیا جاوے۔ حتیٰ کہ مضر
کی گندم کا مفید بھی تمسک کی صورت میں دیا ہو جائے گا۔ مودرہ صرف تعلیم رحمانی کے سہولت نہ مہیا کرنے کا
بصورت عقد اجارہ وصول کیا جاوے رہا یہ اشکال کہ قبل از اجارہ مزرعی فوت ہو جائے تو زکوٰۃ واجب الا ہوگی
اور اس سے۔ جہاں ظہر موت مزرعی کا ہو جاوے۔ وہاں ہی قوم مکلف ہیں۔ یا درویشوں کی اجازت حاصل کی جائے
یا درگاہی جاوے۔ اور یہ قلیل حسیلیہ کے حروف طریقہ میں بھی ہو سکتا ہے۔

نیز مولانا مولانا کا اشکال بھی ایک حدیث سے زیادہ نہیں ہے۔ پہلے تو یہ رقم سال سے زیادہ دیکھ چکی تھیں اور
اگر بیع تو نہیں ان کے دوسرے کو حلال حول اور یہ جو جب کا نام نہیں ہوتا۔ اس کی تعلیم کی حد تک مکلف ہوتا ہے۔ انہی
میں اگر زکوٰۃ دیا جائے تو باوجود وجوب کے اللہ تعالیٰ سہاقتہ و نہیں فرماتے۔ اور پھر عام طور پر مدرس میں بھی یہ
اشکال ہو سکتا ہے۔ فوری طور پر تمسک وہاں بھی ضروری نہیں خیال کی جاتی۔ واللہ اعلم

محمد رفیع صاحب مدظلہ فرماتے ہیں

وکیل اگر زکوٰۃ بے جا صرف کرے تو مکمل کے لیے رقم کا فائدہ دار ہوگا

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کی رقم عمر کے حوالہ لاری رقم مناسب جگہ صرف کر
وہ ایک مسجد کے امام نے جو مدرس اعلیٰ ایک مدرسہ کا بھی ہے۔ عمرت آنکر درخست کی آمد مارے۔ مدرسہ کو کچھ
سمت میں چاہئیں۔ عمر نے زکوٰۃ کی رقم اس کے حوالے کر دی۔ کیا وہ مسجد بے مدرس اعلیٰ میں کتابوں کو اپنی ملکیت بنا
سکتا ہے۔ اور اس مدرسہ کو امام مسجد کی کتابیں اپنی ملکیت بنانے پر عمر کو یہ کتابیں دیا۔ ایک یعنی بیاد شریعت بتی
ہے اور عمر کو اس زکوٰۃ کی رقم سے خریدی ہوئی کتابیں دینے کی صورت میں اتنی رقم زکوٰۃ کی اور کرنی ہوگی
جبکہ امام مسجد جس کو کتابوں کے لیے رقم ملے گی اس زکوٰۃ لینے کا مستحق نہیں ہے۔

فائدہ کی کچھ نراہ

فتویٰ

خود امام مذکور کو چونکہ کتابیں تحلیف نہیں کی گئیں اس لیے اس پر لازم ہے کہ کتابوں کو دوسرے میں داخل کرے۔ اس پر ملک کے دیگر اہل حق کے مطابق حکم، فقہ ہوگا۔ عمر کو ادھیں نہ کرے۔ مرنے پر کچھ جمع مصرف پر وہ رقم خرچ نہ کی۔ دوسرے میں کتاب داخل کرنے سے زکوٰۃ ادھیں ہوتی۔ اس لیے زکوٰۃ میں تحلیف شرط ہے اور کتاب کو دوسرے میں وقف کرنے سے تحلیف نہیں ہوتی۔ اس لیے زکوٰۃ داندہ ہوگی اور چونکہ مصرف مصرف پر خرچ کرنے کا ضرور تھا۔ اس لیے کتاب کو اس کی جانب سے وقف ہو گئی اور داندہ کی رقم زکوٰۃ کا ضامن ہو گیا۔ اس پر لازم ہے کہ اتنی رقم زکوٰۃ کو داخل کر دے اور زیچہ پر واجب ہے۔ زکوٰۃ کو جمع طریقہ پر داندہ کر دے۔

مذکورہ بالا فتویٰ صحیح و درست ہے۔

سوالہ: گزشتہ کی زکوٰۃ نکالنے کے لیے سونے کی کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟

قرض رقم ملنے کے بعد اگر یکمشت زکوٰۃ داندہ ہو سکے تو کیا کیا جائے؟

فتویٰ

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ مجھ پر تقریباً تین سال پیش زکوٰۃ واجب تھی مگر وہ بد بھوریوں کے زکوٰۃ وقت کے مطابق داندہ کر سکا۔ جس وقت زکوٰۃ ۱۴۶۷ جب تھی۔ اس وقت ۲۰ نے کاریت کر چکا ۱۱۵ روپیہ فی تولد تھا۔ تقریباً تقریباً ۱۳۵ روپیہ تو ہے۔ یہ بھلا زچہ سال زیادہ ہوتا کیا ہے۔ جو جب امکا م شریعت مجھ پر کس وقت کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) فرض کرو کہ مجھ پر کل زکوٰۃ ایک صد ۱۰۰ روپیہ واجب تھی۔ مگر جو جب وقت میرے پاس پورے پیسے نہیں ہیں۔ بلکہ رقم سے انکار اٹھل پیسہ جیسے؟ تو مجھے داندہ کس کا اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے۔

مذکورہ بالا فتویٰ صحیح و درست ہے۔

فتویٰ

(۱) بھلا داندہ کا اعتبار نہیں جس وقت زکوٰۃ داندہ کا چالیسواں صد زکوٰۃ کی نیت سے داندہ کا پاس کی قیمت چاہے قیمت گزشتہ کی نسبت کم یا زیادہ۔ داندہ کرنے کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(۲) ایک مشت داندہ چاہے تین اگر ایک مشت نہ بھی ہو۔ جب تک اسے تمام زکوٰۃ کسی وقت ادا کر دی اس کا داندہ فارغ ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

مذکورہ بالا فتویٰ صحیح

الجواب: مجھے مذکورہ فتویٰ صحیح و درست ہے۔

﴿ترجمہ﴾

صورت مسئلہ میں جب زیہ کے پاس کوئی نصاب کامل موجود نہیں، اور جو مختلف قسم کے اموال اس کے پاس موجود ہیں۔ ان سے اس کی ضروریات تکفل پوری ہوتی ہیں۔ بلکہ اس کے حوائج ضرور یہ صحیح طور پر ان اموال کے مبالغے سے پورے نہیں ہوتے۔ تو یہ اموال اس کے حوائج اصلیہ میں داخل ہیں۔ حوائج اصلیہ سے فارغ نہیں کر ان کے جمع کرنے پر نصاب کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہو، لہذا زکوٰۃ واجب نہیں اور جبکہ زکوٰۃ کے وجوب کے لیے نصاب فارغ عن حوائج اصلیہ شرطاً ہونا ضروری ہے۔ لہذا صدقہ فطر اور قربانی اس پر واجب نہیں اور اس صورت میں زیہ غنی نہیں ہوگا۔ لہذا صدقہ فطر و زکوٰۃ اچھرا لے سکتا ہے۔

ترجمہ: اگرچہ وہ غنی ہے، مگر اس کا نصاب فقیرانہ ہے، لہذا زکوٰۃ واجب ہے۔

الحاج صحیح محمد صالح

سونا چاندی اور نوٹ کی زکوٰۃ کا بیان

نوٹ زکوٰۃ میں دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں؟

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس صورت مسئلہ میں کہ زکوٰۃ ادا کرے۔ موجودہ نوٹ یکہ روپیہ سے لے کر یکہ صد تک حکومت کے جاری ہیں مثل نقد کے چل رہے ہیں بلکہ نوٹ بھر یہ وصول کرنے میں جوشق ہوتے ہیں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اگر نہیں ہوتی تو جب بحوالہ قرآن و حدیث و کتب فقہ سے توازی فرما کر مطمئن فرمایا جائے۔ نکل و زمین جو لوگوں کے ذریعے زکوٰۃ ادا کر چکے ہیں ان کا کیا حکم ہے۔ نیز کیا اس میں اختلاف ہے جیسا کہ توجہ فرما

براقم اللہ علی طالب علم سرفراز علی صاحب قسطنطنیہ

﴿ترجمہ﴾

نوٹ چونکہ خود مال نہیں ہے بلکہ رسید ہے ان روپیوں کی جو صاحب نوٹ کا بذمہ خزانہ سرکار قرضہ میں چنانچہ نوٹ کی پشت پر یہ بات معرنا ملتی ہے نام کار دہ میں بصورت عقد حوالہ کے چلے ہیں آپ نے اگر بازار سے کپڑا خریدا تو کپڑے والے سے جتنی روپیہ آپ سے آدہ ہوئے آپ نے اس کو رسید قرضہ بذمہ سرکار یعنی نوٹ دیکر اس کو سرکار کے خزانہ پر حوالہ کر دیا اب زکوٰۃ کی ادائیگی میں چونکہ مال کا دینا ضروری ہے۔ حوالہ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اس لیے نوٹ کے ادا کرنے سے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی لیکن اگر اس شخص مستحق زکوٰۃ نے آپ کے

نوٹ سے کوئی مال مثلاً گندم وغیرہ خرچ کی دوسرے کے حوالہ کیے تو گویا تمہاری طرف سے انکی یا شراب بن کر دو گندم کیڑا تمہارے لیے خرچہ ہوتا ہے اور پھر وہ چونکہ مال ہے اس نے قبضہ کرنے کے بعد وہی بے ملوک مال کو زکوٰۃ میں قبض کیا اور آپ نے ان کو نوٹ دیکر شراب مال اور قبض مال پر مسلط کر دیا تھا۔ اس لیے آپ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اور اگر اس سے وہ نوٹ گم ہو گیا یا اس نے اس کے ہل میں مال نہیں خرید بلکہ کر یہ مکان یا کرایہ گاڑی وغیرہ میں ادا کیا تو آپ کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ بات اصول شرع کے موافق ہے۔ اس لیے کہ زکوٰۃ میں مال ہی ادا ہوتا ہے۔ غلط من اصولہم صدقۃ الایۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ الطیر من علیہم صدقۃ توخذ عن اھلہم نھم و ترد فی فھر انھم۔ قرآن وحدیث سے ثابت ہے کہ زکوٰۃ میں مال ہی لیا جاتا ہے تو نوٹ بچہ غیر مال ہونے جو حفظ رسید مال ہے اس قابل نہیں کہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد احمد ندوۃ شہید مدرسہ العلوم دہلی عہدہ انوار اسلام ۱۳۸۵ھ

سونا چاندی کی زکوٰۃ سہا لہائے تریشتہ کی کس طرح ادا کی جائے؟

﴿مس﴾

مکرمی و معظمی جناب مفتی صاحب مدرسہ عربیہ اسلامیہ قائم العلوم کچہری روڈ مٹان شہر۔
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایک شخص کے پاس بچائی تو لے چاندی اور سترہ تولے ایک، شہ چار تولے سونا موجود ہے۔ لیکن ۱۹۶۰ء میں اس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی اس امر سے میں جو قیمت ان اشیاء کی رہی۔ وہ بھی معلوم نہیں ہے ہمارے قیمت پر بھی لگی جو کہ اوسطاً ۱۶ روپے دو تول چاندی اور سونا ۸۵ روپے تول برائے پہلے چھ سال (۱۹۳۵-۱۹۴۰) (۱۹۳۶-۱۹۳۹) ۱۰۰ روپے تول اور ۱۹۵۰-۱۹۵۲ء ۹۰ روپے تول بتائی گئی ہے لہذا مسئلہ درپیش یہ ہے کہ اگر ۱۹۳۰ء سے تا حال زکوٰۃ لگے گی تو کس حساب سے اور کتنی نقل وضاحت سے سر فرما فرمائیں یہ اشیاء بھروسہ زیورات ہیں جو کما استعمال کر رہے ہیں۔ والسلام

اعترافدار و رفع حضرت مفتی صاحب مذکورہ روڈ مٹان شہر ۱۹۶۵ء

﴿حج﴾

ہر سال کا اوپر کے حساب کے مطابق زر زکوٰۃ کا چالیسواں کوٹ کر زکوٰۃ کے حساب سے رکھ نہیں اور پھر باقی کا ۱۳۰ لکھ سال کے حساب زکوٰۃ میں درج کر لیں۔ پھر اس سے جو باقی رہ جاوے۔ اس کا ۱۳۰ آئندہ سال کے

زکوٰۃ میں ملے ہذا القیاس کا ہے ہاویں جتنی رقم مجموعہ سالوں کی زکوٰۃ کی جمع ہو جاوے۔ اس کو آج او کر لیں لیکن واضح رہے کہ ٹوٹ کے ادا کرنے سے زکوٰۃ اور نہیں ہوتی احتیاط ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی رقم سے کوئی اور جس مسئلہ کیلئے وغیرہ خرچ کر سنا کہیں کو نہ جاوے اس میں کوئی شبہ اوائے زکوٰۃ میں نہ ہوگا۔ حساب خود کریں۔

محرم الحرام ۱۴۲۱ھ مطابق ۱۱ ستمبر ۲۰۰۰ء

کیا ساڑھے تین تولے سو گنے سے سنانے کے بعد زکوٰۃ نکالی جائے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پین سلفہ (۱) ایک شخص: پانچ کے پاس ساڑھے تین تولے سونا موجود ہے اور اس پر ایک سال بھی گزرا۔ چکا ہے۔ اور اس کے پاس نقد رقم بھی موجود نہیں ہے جس پر ایک ماہ گزرا ہو۔ کیا ایسے شخص پر سونے کی زکوٰۃ نکالنا لازم ہے۔ (۲) سونے اور چاندی کی زکوٰۃ نکالنے کے لیے کتنا نصاب ہونا ضروری ہے؟

﴿جواب﴾

(۱) اگر زید کے پاس ساڑھے تین تولے سونے کے علاوہ چاندی یا نقدی ہاگل نہیں ہے۔ تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ کیونکہ سونے کا نصاب ۲۱۰ تولے سونے ہے۔ اگر ۳۱۰ تولے سونے کے علاوہ ان کے پاس نقد یا کسی مقدار میں چاندی موجود ہے تو پھر سونا چاندی دونوں کی قیمت نکائی جائے گی۔ اگر دونوں کی مجموعی قیمت سونے کی قیمت اور نقد کو ملا کر مجموعی قیمت ۵۲۱ تولے چاندی کی قیمت کے برابر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ (۲) سونے کا نصاب ۲۱۰ تولے اور چاندی کا نصاب ۵۲۱ تولے ہے۔ اگر دونوں موجود ہیں۔ اور نصاب کی مقدار سے کم ہیں۔ تو پھر مجموعی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ جس کی تفصیل اوپر درج ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند

۱۰۰ تولے چاندی اور ۳۱۰ تولے سونے کی زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ سونے کا نصاب کم ہے چاندی کا زیادہ۔ چاندی ۱۰۰ تولے ہے اور سونا نہیں تو اب زکوٰۃ نکالنے کا کیا طریقہ ہے؟

﴿ج﴾

ذکور بصورت میں سونے کا ضم کرنا طرف چاندی کے کیا جائے گا اور دونوں کی زکوٰۃ حساب کر کے دی جائے گی۔ واللہ اعلم

کیا ۵۲^۱ تولے چاندی اور ۱^۱/_۲ کے تولہ سونا سے کم چاندی یا سونا پر زکوٰۃ نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اریں مسئلہ کر ایک شخص نے اپنی زندگی میں سونا خلائی وزنی ۲۱۹^۱/_۲ تولہ بصورت زیورات اپنے تمنا چتے اور سات چوتیوں میں اس طرح تقسیم کر دیا ہے کہ کئی چوتی ۱۱^۱/_۲ تولہ اور پچاس ۱۱^۱/_۲ تولہ بعد فوجی اب سونا اس شخص کی بیوہ کے پاس بطور وصیت ہے۔ شادی لگی پر پوتیاں بہنتی بھی ہیں۔ تابا لہ ہیں۔ اور دیگر جائیداد نہیں ہے۔ کیا ان تقسیم شدہ زیورات پر زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ اس کی مکمل تشریح فرما کر حکم فرمادیں۔

﴿ج﴾

واضح رہے۔ کہ نصاب چاندی کا ساڑھے ہاون تولے یا اس کی قیمت ہے اور نصاب سونے کا ساڑھے سات تولہ ہے۔ اگر زیور دونوں طرح کا ہو تو سونے کی قیمت کر کے چاندی کی قیمت میں شامل کرنا ضروری ہے۔ یعنی اگر دونوں کی مجموعی قیمت ساڑھے ہاون تولے چاندی کی قیمت کے برابر ہو تو نصاب شمار ہوگا۔ اور زکوٰۃ واجب ہوگی۔ پس صورت مسئلہ میں اگر ان پوتیوں اور چوتیوں کے پاس اس سونے کے علاوہ اور کوئی چاندی یا نقدی نہ ہو تو وہ صاحب نصاب نہیں اور زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اور اگر سونے کے علاوہ چاندی یا نقدی بھی ان کی ملکیت ہے۔ تو پھر اگر مجموعی قیمت ۵۲^۱/_۲ تولہ چاندی کے برابر ہو تو زکوٰۃ ادا کی جائے۔ نیز واضح رہے کہ ہائے شرعی کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ فقہ دائد تعالیٰ اعلم

ترجمہ اور تلافی غلط فہمی کے سہارا مامور علم دین

اگر عورت کے پاس سونا چاندی اور نقدی ہو تو زکوٰۃ کس طرح ادا کرے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کے پاس ساڑھے سات تولے سونا ہے۔

اور ہمیں قول چاندی ہے اور پانچ سو روپیہ میر کا خاوند پر قرض واجب ہے۔ تو اس صورت میں عورت کس طرح زکوٰۃ ادا کرے اور کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی جو میر کا روپیہ خاوند پر قرض ہے۔ اس میں بھی شرعاً زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں۔ جینا تو ہے۔

﴿۴﴾

صورت مسئول میں چونکہ سونے کا نصاب پورا ہے اور چاندی نصاب سے کم ہے۔ اس لیے چاندی کی قیمت سونے کے ساتھ مل کر مجموعہ سونے کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ اس عورت پر واجب ہوگی۔ پانچ سو روپیہ میر کا جو کہ خاوند پر قرض ہے۔ وہ خاوند پر واجب زکوٰۃ سے مانع نہیں۔ یعنی اگر خاوند کے پاس نصاب جتنا مال سناڑھے، وہ تو لے چاندی کی ذلت ضروریات اصالیہ سے فارغ مال تجارت سونے چاندی وغیرہ موجود ہوں اس پر زکوٰۃ ہے وہ یہ نہیں کہے گا کہ چونکہ میرے اوپر عورت کے میر کا قرض ہے۔ نصاب تو اس میں منہب ہو جائے گا لہذا میرے اوپر زکوٰۃ نہیں ہے۔ حفظہ اللہ: علم

مفت محمد عارف عثمانی ریسرچ سوسائٹی، دارالحدیث، کراچی۔

عورت کو اگر میر میں بقدر نصاب سونا دیا جائے تو زکوٰۃ عورت پر ہی واجب ہوگی؟

﴿۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما مسند کہ مثلاً اگر ہے۔ اس نے شادی کی ہے۔ میر میں دس۰ اتولہ سونا دیا ہے۔ سونا جو ہے۔ وہ عورت کے پاس ہے۔ عورت بھی خاوند کے گھر آ جاتی ہے۔ بھی والدین کے پاس رہتی ہے۔ خاوند باہر پڑھتا ہے۔ حوالان حول کے بعد اس سونے پر جو زکوٰۃ آوے گی وہ کون ادا کرے گا۔ اگر عورت پر آئی ہے تو عورت کہاں سے ادا کرے اس کے پاس کوئی آمدنی وغیرہ نہیں ہے۔

﴿۶﴾

صورت مسئول میں سونا چونکہ عورت کی ملکیت ہے۔ اس لیے زکوٰۃ کی ادائیگی بھی عورت کے ذمہ ہے۔ چاہے تو جس سے ادا کرے۔ اور اس وقت وزن کا اعتبار ہوگا۔ قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا یا سونے کا کچھ حصہ بچ کر قیمت کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرے۔ میر عاں زکوٰۃ کی ادائیگی عورت کے ذمہ واجب ہے۔ لہذا وی التومندی عن عمر و ابن شعب عن ابیہ عن جعفر بن امرفاء انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی یصلیہما رسولان من ذهب فقلل ینہما تزکیان زکوٰۃ قال لا فقال لہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رسلم اتحبان ان يمور كما الله يسواوين من نار فالتا لا قال لاديا زكوتته . ولي الطحاوى ص ٢١ وضح دفع عرض ومكمل ز موزون عن ذكوة الفقدين بالقيمة وان ادى عن عين الضعين فالعجير وزيهما اداء كما اعتبر وجوب الفخ . والله اعلم .

[illegible][illegible]

اگر کسی کے پاس مولانا چاندی دونوں کے زیورات ہوں تو زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟

45

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیورات میں رکوۃ ہے یا نہیں۔ زیورات چاندی کے بھی ہیں۔ اور سونے کے بھی۔ اور اسلامی دینی مشین بھی ہے۔ اب رکوۃ ہے یا نہیں۔ حوالہ جات کتب سے مزین جواب عطا کیا فرمائیں۔

426

یوحنا عموماً قول اللہ تعالیٰ کے والدین پر بکسروں انھیں والفضہ۔ سونے و چاندی کے زیورات میں
زکوٰۃ واجب ہے۔ ولسا روای العرمی عن عمر و ابن شعبہ عن ابیہ عن جده ان اموالین انیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی ابیدھما سواران من ذھب فقال لھما تلذبان زکوٰۃ
فقالا لا فقال لھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتحبا ان یسرو کما اللہ یسوارین من
نار فانا لا قال فادبا زکوٰۃ و غیرھا من الاحادیث ہدایہ ج ۱ ص ۱۷۵ و فی لیر الذھب
والفضہ و حلیمھا و و انیھما الزکوٰۃ کذا فی کتب الفقہ سلائی، الماشین اگر تجارت کے لیے
نیں ہے۔ تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہدایہ ج ۶ ص ۱۶۳ و لیس فی دور السکی و نصاب
البدن و الثا ثلث المنون و دراب الر کوب و عید الخدمة و سلاح الاستعمال زکوٰۃ لانھا
مشغولة بالحاجة الاصلیة و نیست بنایہ ایضاً الخ حفظہ اللہ تعالیٰ آمین۔

تہ و اتہ عفا اللہ عنہا کتب متقی و دسہ صبر، العلوم و

عورت کے زیورات کو نصاب کی پہنچیں اور شوہر صاحب نصاب نہ ہو تو عورت پر زکوٰۃ لازم ہوگی
روزوں سے عاجز عورت کا فدیہ عورت کے فدیہ ہے یا شوہر کے؟

﴿جواب﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں سے۔ میں (۱) کہتا ہوں کہ عورت کے پاس اگر عورت کے فدیہ کے لئے اور شوہر
اس کے لئے مرنے والی طرف سے اس کو زیورات کا مالک نہ ہو۔ اب اس عورت کے پاس نصاب کی مقدار نہ ہو
تو جو ہے وہ اس کے علاوہ اس کے فدیہ میں نہ گنیں۔ اور اس کے پاس اگر شوہر کا فدیہ نہ ہو۔ یہ عورت
والے زیورات پر زکوٰۃ ہوگی یا نہیں۔ اگر کوئی عورت پر یہ مرنے والی ہے۔

(۲) لہذا عورت کے مال و مضافان کے روزے نکلا ہیں اور اب فی بی کی مریدہ ہے تو اس عورت کے روزہ
کے متعلق کیا حکم ہے۔ کیا صاف ہیں۔ یا اس کا مال و مضافان نہ نکلا جائے یا عورت پر ہے۔

﴿جواب﴾

میں عورت کی ملک میں بقدر نصاب زیور موجود ہے۔ سال گزرنے پر اس عورت کے ذمہ زکوٰۃ کی دوائی
واجب ہے۔ مرنے پر عورت کے مالک نصاب ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہیں۔ مضافان کے روزوں کی قطعاً خود
عورت کے ذمہ واجب ہے۔ اگر بقتل کرنے کی قوی ہو تو کرے۔ ورنہ صحت و نظار کرے۔ اگر اسی مرض
میں موت کا اندھہ ہو تو کفار کی اور کسی سے نیے وصیت کر دے۔ بخدا اللہ تعالیٰ اعلم

درمحلہ احکام ص ۱۰۶ فقہ حنفی ص ۱۰۶ ملاحظہ فرمائیے و قد رحمہ اللہ

عورت کے پاس سونا اگر نصاب کے بقدر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے

خوبو اس کے پاس دینے کے نیسے دے پے نہ ہو؟

﴿جواب﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں سے۔ میں کہتا ہوں کہ اس نے شرعی کی ہے۔ میر میں اس کو سونا دے۔
سونا دے۔ وہ عورت کے پاس ہے۔ عورت بھی خاندان کے کھراج دیتی ہے۔ کبھی والدین کے حال رہتی ہے۔ خود
بہر خرچ ہوتا ہے۔ وہاں مال کے بعد اس سے پر زکوٰۃ آگئی وہاں اس کے مال۔ اگر عورت پر آتی ہے۔ تو
عورت کہاں سے لے لے کر اس کے پاس کوئی آمد فی البدیہہ نہیں ہے۔

سوںے اور چاندی دونوں کے ہوتے کی صورت میں زکوٰۃ کا حکم؟

﴿مسئلہ﴾

(۲) اگر کسی شخص کے پاس سو تانبہ سب سے کم ہو، اور چاندی کے زیورات بھی ہوں۔ لیکن وہ لوں کو ملا کر زکوٰۃ دینی فرض ہے۔ یا سونے کو پھونک کر صرف چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ دینی ہے۔

﴿تہذیب﴾

علامہ ضروری ہے۔ اور سب کا ۳۰٪ حصہ زکوٰۃ میں دینا ہوگا۔

عورت کو جو زیور والدین یا شوہر کی طرف سے دیے جائیں ان کی زکوٰۃ عورت پر ہوگی؟

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیر علمائے بیوی کے پاس زیور ہفتہ منسابہ جو کہ حق میں نہ اندکی طرف سے ملے ہیں۔ اگر بیوی کے والدین کی طرف سے بھروسہ ملے ہیں۔ وہ کسی کی ملکیت ہے بیوی یا خاوند اس کی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے۔ وہ خاوند پر واجب ہے بیوی پر۔ اگر بیوی پر واجب ہے۔ تو وہ کہاں سے ادا کرے۔

﴿تہذیب﴾

جو زیور خاوند کی طرف سے سر میں بیوی کو ادا کیا جاتا ہے وہ بیوی کی ملکیت ہے۔ اور اس کی زکوٰۃ بیوی کے ذمہ ہے۔ والدین کی طرف سے جو زیور بھروسہ ملے اور خاوند کی ملکیت سے خاوند کو دیتے ہیں۔ اس کی زکوٰۃ بھی خاوند سے ہے۔ اگر بیوی کے پاس نقدی ہو تو اس سے ادا کرے۔ اگر نقدی سے اس کی زکوٰۃ کی صورت میں سر نہ ہو تو زیور کا ہفتہ منبہ نقد زکوٰۃ زکوٰۃ میں دے دے۔ غاصل یہ فرض ہے اور وہ زیور ہفتہ منبہ ملے تو اس کے ذمہ ہے۔ زکوٰۃ ادا کرے۔ ورنہ بیوی کو ادا کرے یا شوہر سے نظر ہوا کرے۔ دونوں صورتیں جائز ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند

کیا ثبوت دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی؟

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں ثبوت سے زکوٰۃ ادا کی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں اور جس کو زکوٰۃ ادا کی ہے۔ ادا نہ لے کر کہنے کسی قرض خواہ کو دے دے۔ یا اس کے پاس نوٹ کم ہو

جائیں۔ تو اس صورت میں بھی زکوٰۃ دینا ہو جائے گی یا نہیں۔ اس کو مفصل تحریر فرمادیں۔ کیونکہ اس دور میں نوٹ
حق کا رواج زیادہ ہے۔ اکثر و بیشتر نوٹ ہی سے زکوٰۃ دیا کی جاتی ہے۔ حق حلال اجر فطریہ پر موقوف نہیں۔
معاذ اللہ وہ مطلب موقوفہ عام پر فطریہ حاصل کیا جاتا ہے۔

﴿ترجیح﴾

نوٹ حقیقت میں خود مال نہیں ہے۔ بلکہ سرکاری نمونہ کے ذمہ واجب الادا رقم کی رسید ہے۔ اس سے
تائید حقہ کے تحت اس کے ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ جبکہ اس صورت میں تو صرف فقیر کو سرکاری خزانہ
پر کوئی کر دیا گیا ہے۔ الہتہ اگر وہ مسکین اس نوٹ سے کوئی مال مثلاً کپڑا وغیرہ خرید لے گا۔ تو بمنزلہ تکمیل من
المعنی کو دے معنی کے لیے کپڑا خرید رہا ہے اور اس کے لیے قبض کر رہا ہے۔ بعد قبض کر لینے کے اس کپڑے کا مالک
معنی بنا پھر اس کپڑے کو وہ فقیر زکوٰۃ میں قبض کرے تو زکوٰۃ معنی کی ادا ہو جائے گی۔ مگر یا اس کا فقیر کو نوٹ
دینا بمنزلہ تکمیل علی المشوراء ثم الایحد فی الزکوٰۃ کے تحت میں ہے۔ اگرچہ تصریح نہ کی ہو۔ اب
اگر وہ نوٹ اس سے تم ہو جائے یا اس کو خیر مال میں صرف کر دے تو زکوٰۃ طریقی کی ادا نہ ہوگی اس لیے احتیاط اس
میں ہے۔ کہ نوٹ سے زکوٰۃ ادا نہ کی جائے الہتہ گنہ گنہ زمانہ میں داکہ ہوئی زکوٰۃ کے متعلق ہوجہ عموم ملوثی اور
ہوجہ عرف عام کے (کہ نوٹ کو عین روپے شمار کیا جا رہا ہے) یہ فتویٰ دیا جائے گا کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی ورنہ بہت بڑا
اشکال پیدا ہوگا۔ واللہ اعلم۔

مجموعہ مسائل و مسائل۔۔۔ کاظم صوفی صاحب ادارہ اہل علم و عمل۔

مسلمان تجارت کی زکوٰۃ کا بیان

مال تجارت میں زکوٰۃ کی صورت میں قیمت خرید کا اعتبار ہوگا یا بازار کے بھاؤ کا؟

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متقدمین مسئلہ کہ ایک دوکاندار کے پاس دوکان میں مال تجارت موجود ہے۔ سال
کے بعد اب زکوٰۃ دینا چاہتا ہے۔ تو اس مال کی قیمت خرید کا اعتبار ہوگا۔ یا بازار کے بھاؤ کا غلط ہوگا۔ یہ مزاج نگار
جو قیمت رکھتی تھی ہے۔ اس سب سے زکوٰۃ لی جائے۔ جبکہ بھٹے دوٹی نہیں کہ ما حاصل کیا اور کب ہوگا۔

﴿ترجیح﴾

مال تجارت کی جو قیمت بازار میں وقت زکوٰۃ دینے کے ہے۔ اسی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کی

جودے۔ خواہ قیمت خرید سے زیادہ ہو یا کم۔ وعدۃ نعلی فیما یوم الوجوب وقالا یوم الاداء الخ۔
ويعوم فی البلد الذی المال فیہ (در مختار) وفي المحيط يعتبر یوم الاداء، مالا جماع وهو
الاصح (رد المحتار باب زکوٰۃ الفسہ، ج ۲ ص ۲۳) فقدّر اللہ اعلم

حررہ محمد رفیع تھانوی، نائب مفتی، دارالعلوم دیوبند، اب شمسہ

مال تجارت میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا اور بازار برواری کا کرایہ منہا کیا جائے گا یا نہیں؟

﴿س ۱﴾

زکوٰۃ واجب ہونے یا نہ ادا کرنے میں تجارتی سامان کا دور قریب جس کے ساتھ اس نے خرید کیا ہے۔ اعتبار
کے جانے۔ یا اس بھاؤ کا اعتبار کیا جائے جس کے ماتحت وہ خریدی ہوئی کودے رہا ہے۔ ثقیں اول میں بازار برواری کا
کرایہ بھی ساتھ ملا یا جائے۔ کہ نہیں۔ نیز اتور دہ۔

﴿ج ۱﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ زکوٰۃ کی دانتی کے ہے مال تجارت کی جو قیمت بازار میں ہوں خانہ حسن کے بعد اس کا
اعتبار کیا جائے گا۔ قیمت خرید کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ جس دن اس مال پر سال گزر جائے۔ اور وجوب زکوٰۃ
ہو جائے۔ تو اس دن اس مال کی بازار میں جو عام قیمت ہو اس کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے۔

اور وجوب زکوٰۃ کے لیے یعنی نصاب بننے کے لیے ضروری ہے کہ ابتداءً اول میں اس کی بازار میں قیمت
از کم دو سو درہم شرقی کے برابر بنے تو اس پر بعد حوالان تول زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور جب زکوٰۃ کے لیے بھی قیمت
خریدہ اعتبار نہیں ہے۔ کہ ما قال فی العالمگیریۃ ج ۱ ص ۱۹۱ و تعتبر الفیحة عند حوالان
المحول بعد ان تكون فیما فی استواء المحول مائتی درہم من الدراہم اخیال علیہا
المضنة کما فی المضمورات والبیہ ایضا بعد سطرین۔ اذا کان لہ مائتا فقیتر حنطۃ للتجارۃ
مساوی مائتی درہم فتم المحول ثم واد السعر ان انقص فان ادى من عنہا ادى حصۃ
انقصۃ وان ادى الفیحة نعتیر فیما یوم الوجوب لان الواجب احدهما ولهذا یحصر
المصدق عنی فیہ و عہدہما یوم الاداء الخ۔ فقدّر اللہ تعالیٰ اعلم

حررہ عبد حیدر محمد بن مفتی، دارالعلوم دیوبند، ۲۲ ثوال ۱۳۸۷ھ

جواب بھی محمد رفیع تھانوی، دارالعلوم دیوبند، ۲۲ ثوال ۱۳۸۷ھ

جو نوروں کی زکوٰۃ کا بیان

”بھائیوں کے مشرب جانور اگر انفرادی طور پر نصاب و نہ کیے نہیں اور زکوٰۃ واجب نہیں

﴿نکاح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام، میں مسئلہ کہ مغل ذبیہ و کبیر چند وید و کبیریوں میں شریعت میں جو کہ نصاب تک قبیح جائے ہیں اگر ایک ایک اعتبار کریں تو نصاب پورا نہیں ہو سکتا ہے۔ اب غافل و ریخت ہا ت یہ ہے کہ آیا یہ و کبیر دونوں کی کر کے تو ہیں تو نصاب پورا ہے یا نہ ہے تک و دونوں کا نصاب پورا نہ ہو تو زکوٰۃ نہ دینا لہذا اس مسئلہ کو بہین مہربان فرما کر خداوند مہربان ہوں۔

﴿نکاح﴾

زیادہ و کبیر دونوں میں سے اگر کسی کے حصہ میں صحیح و جہد نصاب نہیں آتا تو کسی پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں اس لیے کہ جو زکوٰۃ کے لیے کامل نصاب کی شرط ہے۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم

”اور اگر زکوٰۃ دینا واجب ہو تو اس کے ساتھ ساتھ صوم و نماز و حج و عمرہ بھی واجب ہے۔“

چھوٹے جانوروں سے حاصل شدہ رقم کا بڑے جانوروں کی زکوٰۃ میں دینا

﴿نکاح﴾

ایک شخص کے پاس کچھ ذبیہ و کبیری تھے۔ جن سے وہ نصاب پورے ہو سکتے تھے۔ اور ان میں کچھ چھوٹے بڑے دو دو بڑے زکوٰۃ میں دے دیتے تھے۔ مگر اس نے دو اور یہاں اپنے حقیق کرنے کے بعد ان بڑوں کی قیمت کا اندازہ لگا کر فقیروں کی حاجت روائی کے لیے میں چھوٹے بڑے دیے۔ آیا اس آدمی کا اس طرح کرنا جائز ہے۔ اور زکوٰۃ اس کے ذمہ سے لیا جاتا ہے یا نہ۔

﴿نکاح﴾

اس صریح زکوٰۃ کا ذکر نہ جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

”اور اگر وہ زکوٰۃ دینا چاہے تو اس کے ساتھ ساتھ صوم و نماز و حج و عمرہ بھی واجب ہے۔“

اونٹوں کی زکوٰۃ درج ذیل طریقہ پر دینی جائے

مثلاً

اونٹوں کی تعداد ۱۰ اسے ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰ تک پانچ نصاب سے زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، اور زکوٰۃ اونٹ کی صورت میں اور بھیز بکری کی صورت میں اور غنہ کی صورت میں کن انعامات سے ۲۰ فائز کی ہوگی۔

مثلاً

مجموعہ انٹرنیشنل الیمیم۔ اونٹوں کے نصاب اور مقدار زکوٰۃ کی تفصیل درج ذیل ہے۔

۱۔ اونٹوں سے کم پے زکوٰۃ نہیں ہے۔

۲ تا ۹ پر = ایک بھیر یا بکری، بکری، غنہ، ایک سہا پوری، بونجلی، ہوا اور دوسرے سال میں داخل ہو۔

۱۰ تا ۱۴ پر = ۲ بھیر یا بکری جس کی عمر ایک سال پوری ہو چکی ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو۔

۱۵ تا ۱۹ پر = ۳ بھیر یا بکری جس کی عمر ایک سال پوری ہو چکی ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو۔

۲۰ تا ۲۴ پر = ۴ بھیر یا بکری جس کی عمر ایک سال پوری ہو چکی ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو۔

۲۵ تا ۳۹ پر = ایک بنت خنی، یعنی دو اونٹ کا بٹی جانے والا، یا ایک سہا پوری بونجلی ہوا اور دوسرے

سال میں داخل ہو۔

۴۰ تا ۴۹ پر = ایک بنت لبون یعنی دو سالہ اونٹ کی بچی

۵۰ تا ۵۹ پر = ایک حقہ یعنی ۳ سالہ اونٹ کی بچی

۶۰ تا ۶۹ پر = ایک جذعہ یعنی چار سالہ اونٹ

۷۰ تا ۷۹ پر = ۲ بنت لبون یعنی دو سالہ اونٹ کی بچیاں

۸۰ تا ۸۹ پر = ۲ حقہ یعنی دو سالہ اونٹیاں

۹۰ تا ۹۹ پر = ۲ حقہ اور ایک بھیر یا بکری

۱۰۰ تا ۱۴۹ پر = ۲ حقہ اور دو بھیر یا بکری

۱۵۰ تا ۱۹۹ پر = ۲ حقہ اور تین بھیر یا بکریاں

۲۰۰ تا ۲۴۹ پر = ۲ حقہ اور چار بھیر یا بکریاں

۲۵۰ تا ۲۹۹ پر = ۲ حقہ اور ایک بنت خنی یعنی ایک سالہ اونٹ کی بچی

۱۵۴۱۵۰ = تین ہتھ

اگر کوئی شخص نقدی کی صورت میں ادا کرنا چاہتا ہے۔ تو ادا کر سکتا ہے۔ جہاں ایک بکری واجب ہوتی ہے۔ وہاں ایک بکری کی قیمت ادا کرے گا۔ اور جہاں ایک سالادونت کی بچی واجب ہوتی ہے۔ وہاں اس کی قیمت ادا کرے گا۔ طے عذاتقیاس۔ کما قال فی المعالجۃ۔ ج ۱ ص ۸۹ ۱ و یجب فیما دون خمس وعشرین فی کل خمس شاة هكذا فی العیسی شرح الكنز والشاة من الغنم مالها سنة و طعنت فی الغنایة کذا فی الجوهرة الشیرة فاذا بلغت حمسا وعشرین ففیها سنت معاص الخ فظہر والله تعالیٰ اعلم

۷۔ مبر علیہ غزل میں منسل۔ درۃ المعاصر ص ۱۵۱ از الدہ ۱۳۶۶ھ

کیا گائے اور بھینس کا ایک ہی حکم ہے کاشت کاری میں استعمال ہو۔ نے والے بیوں پر زکوٰۃ کا حکم زکوٰۃ میں زریہ ملاو دینے سے کوئی فرق پڑتا ہے یا نہیں؟ کتنی عمر کے جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہے؟ کیا جانوروں کی زکوٰۃ نقدی کی شکل میں ادا کی جاسکتی ہے؟

جواب

تیسرا فرماتے ہیں ماہورین درمیان مسئلہ کے تیرے پاس چند بھینس گائے اور بکریں وغیرہ ہیں۔ جن کی بھر زکوٰۃ ادا کرنا ہے۔ لیکن تمھ بائیس ایسی ہیں جن کے متعلق صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ صحیح حکم کیا ہے اس لیے گمراہی سے کہ مندرجہ ذیل امور پر اپنی اولین فرصت میں روشنی ڈال کر موعود فرمائیں۔ (۱) گائے اور بھینس کا شمار ایک ساتھ ہوتا ہے یا الگ الگ (۲) کاشت کاری میں کام آنے والے بیوں پر زکوٰۃ واجب ہے کہ نہیں (۳) زکوٰۃ کس شکل میں ادا کی جائے۔ زکوٰۃ دینے وقت زراعت ماہ کی شرطا ہے یا نہیں (۴) تم سے کتنی عمر کے جانور پر زکوٰۃ واجب ہے (۵) زکوٰۃ نقدی کی صورت میں ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں۔

جواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ گائے اور بھینسوں کا شمار ایک ساتھ ہوتا ہے اگر دونوں کی تعداد کم از کم تیس بنے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کے وجوب کے ہتھ شرائط ہیں۔ ایک یہ کہ ان جانوروں کو نسل دودھ اور سونا کرنے کے لیے رکھنا ہو اگر بار برداری کے لیے یا کاشت کاری کے لیے رکھا ہو تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ان کو سال کا اکثر حصہ شکل میں چرایا جائے اور مباح منت چھاس چارہ۔ پودے سال یا اکثر حصہ سال

ان کی گزر ہو اگر اکثر حصہ سال گزر جائے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی تیسری شرط یہ ہے کہ کم از کم عمر گھٹے نکل اور پچیسویں کی مشیت کو تعداد میں ہو۔ جب تمہیں ہو اور اس میں تمام شرائط پائی جائیں اور سال دن پر گزر جائے تو ان پر ایک سال کا بچہ نہ کرنا یا نوٹس دینا واجب ہوگا۔ اور اگر گھٹے اور پچیسویں چھوٹے ہوں تو جنگلی تعداد اور زیادہ ہو تو اس میں سے دیا جائے گا۔ اور جب چالیس ہوں تو دو سال بچہ واجب ہوگا۔ اور تیس سے زیادہ میں ساٹھ تک ایک دو سالہ اور پندرہ رقم سے الحساب واجب ہوگی اور ساٹھ میں دو ایک سالے اور ستر میں ایک ایک سالہ اور ایک دو سالہ واجب ہوگا یعنی ہر میں میں ایک ایک سالہ اور ہر چالیس پر ایک دو سالہ واجب ہوگا۔ باقی عمر کی کوئی قید نہیں چھوٹے بھی بڑوں کے ساتھ شمار کیے جائیں گے جب تمہیں بڑوسا پر سال گزر جائے زکوٰۃ کی ادائیگی میں آپ کو اختیار ہے آپ ایک سال یا دو سال بچہ اور دین جس کی تفصیل اوپر گزر گئی اور یا آپ اس کی قیمت فقیر کو ادا کر دیں مکتہ انی کتب اللہ - فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العیض غفرلہ صحتہ مشق مدرسہ اسلامیہ پٹنہ ۱۹۷۷ء

زمین کی پیداوار میں عشر، نصف عشر، خراج کا بیان

بارش سے سیراب ہونے والی زمین سے ساگر گورنمنٹ ٹیکس وصول کرے تو پھر بھی عشر واجب ہے؟



کیا فرماتے ہیں علماء کرام و متنبیان عظام اس زمین کے متعلق جس کو پانی بارش سے ملتا ہے۔ اور بیٹھ سے مسلمانوں کے قبضہ میں چلی آ رہی ہے۔ وہ مسلمان اس کے خارج کا عشر بھی نکالتے چلے آ رہے ہیں۔ اب چند عرصہ سے حکومت نے ٹیکس یا خراج وصول کرنا شروع کیا ہے۔ اب دریاخت اس امر کی ہے کیا از روئے شرع محمد صلی اللہ علیہ وسلم و الصلوٰۃ والسلام ان زمینداروں پر باوجود اس کے ٹیکس یا خراج کے عشر مقررہ اور شرع ادا کرنا واجب ہو؟ یا نہیں۔ جزو بالہ لیل و تو جرد اعتنا الجلیل۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ زکوٰۃ عشر عبادات مالہ میں سے ہیں۔ ٹیکس نہیں ہیں۔ زکوٰۃ و مشرک فریضت اور اس کا عبادت ہونا کتاب اللہ سنت رسول اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اقيموا الصلوة واتوا الزکوة۔ اسی طرح متعدد آیات میں زکوٰۃ کی فریضت کو نہی کی فریضت کے ساتھ حصول ذکر کیا گیا ہے۔ قال تعالیٰ والصلیٰ یسکنون الذهب والفضة ولا یفخفونها فی سبیل اللہ فہبہم بعدا ب الہیم۔ حدیث شریف میں آیت کی تفسیر آیا کہ الغلط ہے۔ کل مال ادیت الزکوة ہہ فہبہم یسکنون۔ یعنی ہر وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔ وہ کفر نہیں ہے۔ اب دیکھیے زکوٰۃ کی عدم ادائیگی پر اللہ تعالیٰ نے کتنی زبردست وعید کی ہے۔ کتنی زبردست وعید اللہ تعالیٰ کے ایک فریقہ کے عدم ادائیگی پر ہو سکتی ہے۔ ٹیکس پر نہیں۔ اور حدیث شریف میں جو بخاری و مسلم کی ہے۔ زکوٰۃ کو ادا کرنا اسلام میں شمار کیا گیا ہے۔ کما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ۔ و اقام الصلوة و ابناء الزکوة و صوم رمضان و حج البیت من استطاع الہ سبلاً۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد جب بعض قبیلوں نے زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کیا۔ اور زکوٰۃ کو ایک ٹیکس کی ہی حیثیت دینے لگے۔ تو اس وقت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ

عمر نے ان کے ساتھ جہاز کرنے کا اعلان فرمایا۔ ۱۱۔ صاف طور پر فرمایا۔ **وَاللّٰهُ لَا فَنَاسَ مِمَّنْ فَوْقَ هٰذَا**
الْمَصْلُوۡةِ وَالزَّكَاۡةِ اِنَّ الزَّكَاۡةَ حَقُّ الْمَعَالِ الْخَيْرِ اور قرآن میں پکڑا اس پر اجماع ہو گیا۔ کہ عشر فریضت زکوٰۃ
 کا ہے۔ غرضیکہ زکوٰۃ اور عشر عبادت ہے اور ارکان اسلام میں۔ حد تک ہم کہیں یہ ہو نہ لکھیں ہرگز اسلام سے
 ارکان میں سے نہیں ہے۔ بلکہ وہ حکومت کی ضروریات کو پوری کرنے کے لیے جتنی حدود یہ ضرورت ہے کہ لڑتی
 ہے۔ جس کو اسلام کی روایت سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ اس لیے ہر کاری ٹپکس یا خراج سے زکوٰۃ اور عشر باقی
 نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ زکوٰۃ و عشر جو کہ عبادت مالہ ہے۔ یہ لازمی ہے۔ **فَقَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اَمِّم**

ترجمہ: اور نہ تو ان کے ساتھ جہاز کرنے کا اعلان فرمایا۔ ۱۱۔ صاف طور پر فرمایا۔

۱۱۔ صاف طور پر فرمایا۔ ۱۱۔ صاف طور پر فرمایا۔ ۱۱۔ صاف طور پر فرمایا۔

عنصور علیہ السلام اور خلفاء راشدین کے دور میں سب سے چاندنی کی زکوٰۃ اور عشر کس طرح دی جاتی تھی؟

﴿سب﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یا حضرت ابو بکر صدیق رضی
 اللہ عنہ کے بعد خلافت میں یا حضرت فاروق اعظمؓ کے دور میں سونا چاندی، مال تجارت کی زکوٰۃ کس طرح دی جاتی
 تھی۔ اور عشر مذکورہ متیوں زمانوں میں کس طرح نکالا جاتا تھا۔ کیا عشر کی زمین معادن کا یا نہ ہو کسی قسم کا مالک فرید
 نکال کر عشر نکالتے تھے۔ یا بیہ اور اترنے کے بعد عشر نکال کر یہ معاملہ وغیرہ کیا اور کوئی شرع کرتے تھے۔ بیڑا
 تو جرد ہے۔

﴿سب﴾

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے دور میں سونے چاندی اور مال تجارت کی زکوٰۃ بعد از
 حوالان نول بعد عشر نکالنے کا طریقہ کیا تھا۔

قال فی الهدایۃ لافادۃ کانت مائین وحال علیہا الحول ففیہ خمسۃ دراهم لانہ عیہ
 الاسلام کتاب لیس معاذ ان حد من کل مائنی درہم خمسۃ دراهم و من کل عشرین متقالاً
 من ذہب نصف متقال مغزی زینج میں جتنی بیہ اور اتر جائے۔ اس پر کی بیہ اور عشر نکال جانے کا۔

اخراجات وغیرہ، مانہ کیے جائیں گے۔ مگر پیداوار کے حساب سے عشر نکالنا ہوگا۔ قال فی الزہد ابیہ وکان فی الخرج ۷۰ لارض معد فیہ العشر لا یحتسب فیہ اجر العدن ولفقة البقر لان النسی علیہ السلام حکمہ یتفاوت الواجب لتفاوت المونة فلا معنی لہ فیہ۔ اس کی مزید تفصیل فقہ القدریہ وغیرہ کتب میں ہے۔ نقطہ انتہائی اہم

مرور میرا مطلب غور فرمائیے۔ سہ ماہی ۱۵ جولائی ۱۳۸۵ء

الجواب صحیح کو حنا اللہ۔ یعنی درود سہ ماہی ۱۵ جولائی ۱۳۸۵ء

کیا سالانہ گھر سے خرچہ منہا کر کے عشر نکالنا چاہئے؟

﴿س﴾

(۷) عشر سرکاری مطالبہ اور سال کا خالص خرچ نکال کر ۱۰٪ ہے۔ یا گھر کی پیداوار سے شمار ہوتا ہے؟

﴿ج﴾

سب پیداوار کا عشر واجب ہے۔ سہ سرکاری اور خرچہ وغیرہ نکالنے نہیں گئے۔ واللہ اعلم

محمودہ محمد۔ سہ ماہی ۱۵ جولائی ۱۳۸۵ء

اجارہ پر دی گئی زمین کا عشر کس کے ذمہ ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ جو رقبہ زرعی اجارہ پر لیا جائے۔ اس رقبہ کا عشر کس کو ادا کرنا ہوگا۔

جس نے اجارہ لیا یا دیا ہے۔ یا معاف ہے۔ اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیں۔

﴿ج﴾

قول صاحبین کے موافق زمین شرکاء عشر پر مستاجر ہے۔ فی الشتر المختار۔ ج ۲ ص ۲۰ وقال

علی المسحاجر (کے مستاجر) مساجم وفي العاوی وبقولہما ناعذ وفي الشامة فلا یبھی

العدول من الاثنتا بقولہما فی ذلک موجود زمانہ میں عمرائت کئی جاتی ہے۔ مستجر کی آمدنی

زیادہ ہوتی ہے۔ اس لیے عشر مستاجر پر ہوگا۔ مولانا شید احمد صاحب گنگوئی، رحمہ اللہ فتاویٰ شید یہ ص ۳۵۹ پر لکھتے

ہیں۔ زمین جو کرایہ پر دی۔ اس کے عشر میں خلاف ہوگا۔ امام صاحب مالک سے سب دلائل میں گئے۔ صاحبین

مستاجر سے سب دلائل میں گئے۔ یہ ظاہر ہے۔ نقطہ انتہائی اہم

مرور میرا مطلب غور فرمائیے۔ سہ ماہی ۱۵ جولائی ۱۳۸۵ء

کپاس کے ٹکڑوں پر عشر واجب ہے یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کپاس کی ٹکڑیوں پر کہ: یندھن کے کام میں بہت اہمیت رکھتی ہیں اور یہاں میں ان ہی پر اکثر یندھن کا دار و دار ہوتا ہے۔ کیا ان ٹکڑیوں کا بھی کوئی محسوس وغیرہ کی طرح شرعاً حشر ادا کرنا ہوگا یا نہیں۔ بینوا من الکتاب ولو جروا يوم الحساب۔

﴿ن﴾

کپاس میں عشر واجب ہے۔ لیکن کپاس کی ٹکڑیوں میں (کہ زمین سے ان کا حصول مقصود نہیں) عشر واجب نہیں۔ قال فی شرح المنصور وحب العشر فی غسل وان قل (الی ان قل) الا لیس لا یقصد به استغلال الارض نحو حصص و قصب فارسی و حنیش و تن و سنف و صمغ و لضم ان و عطسی و اشان و شعر قطن الخ و فی الشامیہ (فولہ الا لیس لا یقصد الخ) اشار الی ان ما اقتصر علیہ المصنف کالکتمر و غیرہ لیس المراد به ذاته بل لکونه من جنس مالا یقصد به استغلال الارض غالباً و ان المدار علی القصد حتی یرقصد ذلک و حب العشر کما صرح به بعدہ (شامی ج ۲ ص ۵۳) فتاویٰ اللہ تعالیٰ بحمدہ

ترجمہ: نور شاہ لکھنؤ نائب سنی مدرسہ ام العلوم لکھنؤ ص ۳۹۵

پاکستان میں کوئی زمینیں عشری اور کوئی فراہمی ہیں؟ مزارعت مجھ میں عشر مزارع و مالک دونوں پر واجب ہوگا حکومت کے ٹیکس یا آبیانہ وصول کرنے سے عشر ساقط نہ ہوگا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین

(۱) جو قبیلہ مسلمانوں نے ہندوستان میں غیر مسلموں سے خرید لیا تھا۔ بعد از ہجرت کے وہ جب پاکستان میں آ گئے تو انھیں اپنا موضع مل گیا۔ یہ انصار مسلمانوں نے جو قبیلہ ہندوؤں سے خرید لیا۔ چونکہ جدی وراثت نہیں۔ کیا ان دو وطن کے رقبوں میں حشر مانا ہوگا یا نہیں۔

(۲) کیا حشر یا نصف مہرز میں اور مزارع دونوں پر ہوگا۔ یا کسی ایک پر۔

- (۳) جو ٹھیکہ یا آجیانہ حکومت کاشت کاروں سے وصول کرتی ہے کیا اس سے ٹھیکہ دار ہوا جاتا ہے۔
 (۴) کیا کوئی حصہ زمین کا پاکستان میں غیر معشری ہے اگر ہے تو اس زمین کا وصف کیا ہے۔ نیز اتو جروا منہ
 اندہ اجر کم عظیم۔

﴿پانچ﴾

۱۔ جو زمینیں اس وقت مسلم قرو کے ملک میں ہیں۔ اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے بچی ہیں۔ ارباب اور
 شراؤز باہم گزارہ وہ زمینیں معشری ہیں اور جو زمینیں میں کوئی کافر خاکہ ہو گیا تھا۔ وہ معشری نہ رہی۔ اور جس کا حال
 کچھ معلوم نہ ہوا اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے۔ یوں سمجھا جائے گا کہ مسلمانوں ہی سے حاصل ہوئی ہے۔ بدین
 الاحصاء۔ پس وہ بھی معشری ہوگی۔ (امداد الفقاری۔ ج ۱۲ ص ۵۲) مگر یہ تعلیم ان زمینوں کا ہے۔ جو محمد دراز سے
 نسل بعد نسل ملک رکھتی آئی ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ اور اقسام کی اراضی بھی ہیں۔

- (۱) پاکستان میں غیر مسلموں کی ملک دار اراضی جو مسلمانوں کو دی گئیں۔
 (۲) حکومت پاکستان کی طرف سے بہروں کے ذریعہ نوآباد اراضی جو مسلم قرو کو ملیں۔
 (۳) حکومت برطانیہ کے وقت میں مسلمان ریاستوں کی طرف سے مسلمانوں کو ملنے والی اراضی یہ تینوں
 قسمیں معشری ہیں۔

(۴) حکومت پاکستان کی طرف سے غیر مسلمین کی حقروک یا لو آبدار اراضی جو کسی مسلمان کو عاریتہ یا اجارہ
 کے طور پر دی گئی ہوں۔ بطور تمسک نہ ہو۔ یہ نہ معشری ہیں۔ کفر جی کیونکہ یہ اراضی مسلمان ہیں۔

(۵) قیام پاکستان سے قبل یا بعد مسلمانوں نے حکومت پاکستان کی اجازت سے بذات خود ذرائع آبپاشی مہیا
 کر کے جو اراضی آباد کیں یہ معشری یا خراجی ہونے میں قرب و جوار کی اراضی کے تابع ہوگی۔ اگر قرب و جوار میں
 دونوں قسم کی اراضی ہوں تو یہ نوآباد اراضی معشری ہوں گی۔

(۶) حکومت برطانیہ نے خیرات کے ذریعہ جو زمین آباد کی اور (۷) حکومت ہند کی طرف سے مسلمانوں
 کی حقروک یا نوآباد اراضی جو مسلمانوں کو ملیں۔ یہ دونوں قسمیں استیلاء و کفر کی وجہ سے فرجی ہیں۔

(۸) مزارعت صحیحہ میں معشر زمیندار اور مزارع دونوں پر بقدر حصص ہے۔ اور مزارعت فاسدہ میں تفصیل
 ہے۔ علیحدہ علیحدہ پوچھ لیا جائے۔

(۹) سرکاری ٹیکس آبیان مالہ وغیرہ اور کر۔ نے۔ یہ معشرہ قائم نہیں ہوگا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جو ہندو پاکستان سے چھٹے گئے ہیں کوئی مسلمان ان کا حق دینا چاہتا ہو تو کیا کیا جائے؟

پاکستان میں مشرقی و خراجی زمینوں کی تفصیل

۱۹۴۷ء

- (۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما مسلمان کہ کسی آدمی نے ہندو مت کو اپنا مذہب اختیار کر لیا ہے اور وہ اس کے عقائد و عقیمات پر عمل کرتا ہے تو اس کے لئے کیا کیا جائے؟
- (۲) کیا پاکستان میں مشرقی و خراجی زمینوں کی تفصیل

۱۹۴۷ء

- (۱) ہم اندرون زمین لے کر۔ پہلے تو ضروری ہے کہ وہ اس حق کو تسلیم کرے اور جہاں جہاں سے اس کے معصوم ہونے کی توقع ہو سکے۔ وہاں سے اس کا اس کے وارثوں کو واپس لے لیا جائے۔ اگر کوئی یہ تسلیم نہ کرے تو صاحب حق کو اس کا حق پہنچا دیا جائے۔ اس سے معاف کر دیا جائے۔ اور اگر اس کے غلط سے غلط ہو جائے۔ تو اسے یہ مال (سرکاری زمین) نہ ملے گا۔ اس کا اصل کر دیا جائے۔ جس کو حکومت مسلمانوں کے لئے دیا جائے گا۔ اس پر خرچ کر دے۔ اور اللہ تعالیٰ سے مدد بھی مانگے۔ اور تو یہ استدعا بھی کرتے۔ کہہ فال فی العالم گریہ
- ح ۱۲ ص ۱۵ (کتاب الملقطۃ) کل بقعة یعلم انہا کانت للذمی لا یبعی ان یتصدق ولکن یصرف الی بیت المال لنوائب المسلمین کذا فی المراحۃ وکذا فی العالم گریہ ایضا۔
- ح ۱۲ ص ۱۶ (المصلح الناسی فی دغیر لحرسی فی دار الاسلام) ان رجیع الحربی المسلمین الی دار الحرب وشرک ویدیعة عند مسلمہ او ذمی او دینا علیہما حل دمہ بالعود الی دار الحرب واما کان فی ایدی المسلمین او الذمیس من ماله فهو حق ہندی ما کان علیہ حرام تناول فان اسراؤ ظہر غلبہم لعدلی سقط دیہ وبارت ویدیعة فیہا و لو کان لہ رهن فعند ابی یوسف رحمہ للہ تعالیٰ یاخذہ لسننہ مدینہ وکان محمد رحمہ اللہ سعالی ببع و یوفی بضمہ الذین وفاضل بین السال کذا فی البیین وان قتل ولم یظہر علی الدار فالغرض انہ لو دینا لہ لورثہ وکذا انک اذا مات المرح فقارہ تعالیٰ م
- (۲) پاکستان کی زمینیں جو اس وقت مسلمانوں کی ملک میں تھیں۔ اور ان کے پاس مسلمانوں کی سے پہلے

ہیں۔ ارض اور ثمر و دہلم جو اودھ میں عشری ہیں اور جو درمیان میں کوئی کارفرما لک ہو گیا تھا۔ وہ عشری نہ رہی۔ اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو۔ اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے۔ سمجھا جائے گا کہ مسلمانوں ہی سے حاصل ہوئی ہے۔ بدلیل اس مصحاب میں ۱۰ بھی عشری ہوئی۔ (امداد الفتاویٰ محبوب بن ۲ ص ۵۲) مگر یہ حکم ان زمینوں کا ہے۔ جو عرصہ دراز سے نسلا بعد نسل مملوک چلی آئی ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ اور اقسام کی اراضی بھی ہیں۔ (۱) پاکستان میں غیر مسلموں کی اراضی جو مسلمانوں کو دی گئیں۔ (۲) حکومت پاکستان کی طرف سے نیروں کے ذریعہ نو آباد اراضی جو مسلمانوں کو ملیں۔ (۳) حکومت برطانیہ کے وقت میں مسلمان ریاستوں کی طرف سے مسلمانوں کو ملنے والی اراضی۔ یہ تینوں قسمیں عشری ہیں۔

(۳) تمام پاکستان سے قبل یا بعد مسلمانوں نے حکومت پاکستان کی اجازت سے جہات خود زراعت یا پاشی مہیا کر کے جو اراضی آباد کیں یہ عشری یا غرضی ہونے میں قرب و جوار کی اراضی کے تابع ہوں گی۔ اگر قرب و جوار میں دونوں قسم کی اراضی ہوں تو پھر نو آباد اراضی عشری ہوں گی۔ ارض۔ (احسن الفتاویٰ ص ۳۱۹) فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم
 حرمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام غفرلہ عنہ منیٰ مد۔ تمام مسلمانین و اہل اسلام
 الجواب بحکمہ وصالہ عن منیٰ مد۔ تمام مسلمانین و اہل اسلام

عشر کن اجناس سے دینا واجب ہے؟ پارش یا کنواں سے سیراب ہونے والی زمین کا حکم

مزارعت میں عشر مالک و مزارع دونوں پر اپنے اپنے حصے کا واجب ہوگا

اگر ٹھیکہ دار بہت زیادہ رقم مالک کو دے کرے تو عشر مالک پر ہوگا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مدظلہ اعلیٰ مسائل میں۔

(۱) کہ عشر کن کن اجناس میں دینا چاہیے۔ (۲) عشری مقدار کتنی ہے۔ (۳) پاشی اور چاہی میں کتنے حصہ دار کرنا چاہیے۔ (۴) اراضی جو بطور مزارعت کاشت کی جاتی ہے۔ اس کا عشر مزارع دے یا اس کے مالک زمین کو دینا چاہیے یا عشر کر۔ (۵) جو اراضی ٹھیکہ پر لے یا نقد پر دی جاتی ہیں۔ اس کا عشر مالک زمین کو دینا چاہیے یا ٹھیکہ پر لینے والے کو یا عشر کر۔ (۶) عشر نہ صورت قیمت جس ادا ہو جاتا ہے یا نہ۔

﴿ج﴾

(۱) عشر پیداوار کے تمام اجناس میں ادا کرنا واجب ہے۔ (۲) بارانی میں دسواں اور چاہی میں بیسواں

حصہ داکر نامہ ہے۔ (۳) ہر ایک اپنے اپنے حصہ میں سے عشر ادا کرے۔ (۵) فقیر، دار پر علی القرون مفتی پر عشر لازم ہے۔ اور یہ کہ فقیر کو اسے فقیر (اجرت) کوئی زیادہ دلاوکی۔ کہ اس کے پاس بہت کم بچت ہوتی ہے۔ اور اس میں عشر ادا نہیں کر سکتا۔ جو اس صورت میں مالک زمین پر عشر واجب ہوگا۔ (۶) عشر بصورت قیمت ادا ہو جائے ہے۔ واللہ اعلم

محمد رضا صدیقی، مدرسہ اسلامیہ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۵ھ

نہری زمینوں میں عشر واجب ہوگا یا نصف عشر



کیا فرائض ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ ہمارے علاقے میں نہری چابی ہے۔ اور لوگ نہر سے اپنی زمینوں کو سیراب کرتے ہیں اور حکومت حوزہ سے آیات (نیکس) بھی لیتی ہے۔ لہذا اس میں عشر ہے یا نصف عشر اور اگر حکومت آیات نہ لے۔ تو پھر کیا قسم ہے۔ چنانچہ جواب



نہری زمینوں میں جن میں پانی کا محصول دیا جاتا ہے۔ نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ کما فی المسائل المختار و یجب نصفه فی مسقی غریب و دالبہ المح۔ و فی کتب الشافعیۃ او سفاء بقاء البشر، و القواعد لا تاسا بہ المح۔ و البصر المختار علی هامش رد المحتار باب العشر ج ۷ (ص ۵۵) لیکن اگر پانی کا محصول نہ دیا جاتا ہو یا پمپاڑی نہروں سے سیراب کیا ہو تو اس میں عشر واجب ہو ہے۔ کذا فی الشافی و فتاویٰ عالم

محمد رضا صدیقی، مدرسہ اسلامیہ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۵ھ

درج ذیل صورتوں میں کونسی زمین عشری و کونسی خراجی ہے؟



کیا فرق ہے علماء دین دین میں مسئلہ کہ ہمارے علاقے کی زمینیں (مطلوع مقرر کردہ۔ مکتان۔ ایر۔ غازی خان) عشری ہیں یا خراجی یہ زمینیں کئی طریقوں سے مسلمانوں کے ہاتھ آئیں۔

(۱) بعض زمینیں ایسی ہیں۔ جو جد و جہد سے مسلمانوں کے ہاتھ میں ہیں۔ یہ یہ طائفہ کے زمانے میں ان کی انبار سے سیراب ہوتی تھیں اور اب پاکستانی انہار سے سیراب ہوتی ہیں۔

(۲) بعض زمینیں بھی ہیں جو مسلمانوں نے غیر مسلموں سے خریدی تھیں۔ ان کے سرب ہونے کا طریقہ بھی سابقہ ہے۔

(۳) بعض ادا ہیں جو مسلمانوں نے سرکار سے خریدی تھیں۔

(۴) بعض ادا ہیں جو اب زرعی مزارع کے تحت حکومت نے بڑے زمینداروں سے لین کر چھوٹے کاشتکار حراہین پر انہیں قیمت وصول کر کے تقسیم کر دی ہیں اور یہ قیمت بطور اقتضا وصول کی گئی ہے۔

(۵) وہ زمینیں جو حکومت آباد کاری کی بنا پر لوگوں کو بطور اقتضا قیمت وصول کرنے سے رہی ہے۔ صدر چ با اراضی میں سے کون کون سی زمینیں فراہمی اور کون سی مشری ہیں۔ جو فراہمی ہیں ان کا فراہم کتنا ہے۔ مفصل تحریر فرمادیں۔ یہ خرچ حکومت کے دوسرے کروڑھیکہ آپ نہ میں ضلع ہانکھا ہے یا نہیں۔

(۶) وہ زمینیں جن سے مالک نے مستاجر سے دی یا پانچ سال کی مستاجری کی مدت مقرر کر کے بخدی رقم وصول کر لی ہے۔ اس زمین کا عشر مالک پر ہے یا مستاجر پر ہے۔ یاد رکھیں کہ کون کون سے مالک۔

بیوقوف اور

﴿ج ۲﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ پاکستان کی وہ زمینیں جو اس وقت مسلمانوں کی ملک ہیں۔ اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے پہنچی ہیں۔ اور خوشتر و محرم جہاد زمینیں مشری ہیں اور جو زمینیں میں کوئی کافر مالک ہو گیا تو وہ مشری نہ رہیں۔ اور جس کا مالک کو محرم نہ ہو اور اس وقت مسلموں کے پاس ہیں۔ تو سمجھا جائے گا۔ کہ مسلمانوں ہی سے حاصل ہوئی ہیں۔ بدلیل الاحصاب۔ میں وہ بھی مشری ہوں گی۔ (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۵۲) مگر یہ حکم ان زمینوں پر ہے۔ جو جہاد سے سزا بعد نسل کشی ہو چکی ہیں۔ اور اس کے علاوہ کچھ اور قسم کی اراضی بھی ہیں۔ (۱) پاکستان میں غیر مسلموں کی اراضی جو مسلموں کو دی گئیں۔ (۲) حکومت پاکستان کی طرف سے گھروں کے۔ بیوقوف اور اراضی جو مسلمانوں کو ملیں۔ (۳) حکومت برطانیہ کے وقت میں مسلمان۔ یا ستون کی طرف سے مسلموں کو دیے والی اراضی۔ یہ تین قسمیں مشری ہیں۔ (۴) قیام پاکستان سے قبل یا بعد مسلموں نے حکومت پاکستان کی جائز سے بذات خود ذرائع آپاشی سے کر کے جو اراضی تہا لیں۔ یہ مشری یا فراہمی ہونے میں غریب و جوار کی اراضی کے تہا ہیں۔ مگر غریب و جوار میں انوں قسم کی اراضی ہوں۔ تو یہ آزاد اراضی مشری ہوں گی الخ۔ (احسن الفتاویٰ ص ۳۱۹)

آباد کیں۔ یہ مشرکی یا خرابی ہونے میں قرب و جوار کی اراضی کے تابع ہوں گی۔ اگر قرب و جوار میں دونوں قسمی اراضی ہوں تو یہ نوآباد اراضی مشرکی ہوں گی الخ۔ (احسن الفتاویٰ ص ۳۱۹) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد رفیع خاں، شاہ غفرانہ قادریہ قادریہ، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۰ جولائی ۱۳۸۶ھ

محبوب علی محمد عبداللہ قادری

ایک ہزار ٹھیکہ پوزمین لینے والے اگر ۲۰۰۰ نقصان ہو جائے تو اس پر کتنی رقم کی زکوٰۃ آئے گی؟
اگر غلے کو مشرکی ادا ہو گئی سے قبل فروخت کر دیا تو عشر و زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک آدمی کا زمین کا ٹھیکہ ایک ہزار روپے ہو گیا اس میں بجائے اضافہ کے ۲۰۰۰ ہزار نقصان رہا۔ اس آدمی نے زکوٰۃ کی کتنی رقم دینی ہے۔ (۲) زمین کا ٹھیکہ ۱۰۰ ہزار روپے کا لیا اور ۲۰۰۰ ہزار اضافہ ہا کل رقم ۱۲۰۰۰ روپے ہزار روپے اضافہ کے ہو گئے۔ اس پر زکوٰۃ ہوگی یا مشرک ہوگا۔

﴿ج﴾

(۱) جتنی رقم اس شخص کے پاس جو سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہے۔

(۲) ٹھیکہ والی زمین سے جو فائدہ حاصل ہوا ہے۔ اگر زمین بارانی ہے۔ تو اس میں عشر اور اگر نہری ہے۔ تو نصف عشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہے۔ اگر اس غلہ کو مشرک ادا کیے بغیر فروخت کر لیا۔ تو فروخت کرنے سے عشر سا فائدہ نہیں ہوتا۔ بلکہ مشرک بھی واجب ہے۔ اور فروخت کرنے کے بعد جتنی رقم اس کے پاس آئی ہے۔ تو اگر پر غصہ پہلے سے صاحب نصاب ہے۔ تو سابقہ نصاب پر جب سال گزر جائے گا تو اس رقم کو بھی سابقہ نصاب کے ساتھ مل کر تمام میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس کے علاوہ اور کوئی نصاب اس شخص کے پاس نہیں تو پھر اس آمد پر جب سال گزر جائے گا۔ تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ لمعافى المذنب و لمو کمان له طعام فادى عشرة او کمان له ارض فادى عشرة اجمعا باحبا بضم ثمنها الى اصل النصاب (بدائع متابع۔ ج ۲/ص ۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد رفیع خاں، شاہ غفرانہ قادریہ قادریہ، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۰ جولائی ۱۳۸۶ھ

پاکستان کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی؟ کیا زمین پر وہ نہیں لایا جوسکتی ہیں؟

عشر اور نصف عشر کی کیا صورت ہوگی؟

۴۵

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مہرین مسائل کہ عمارت ملک پاکستان کی زمینیں عشری چنانچہ اخراجی و عشری ہیں تو حکومت خرچ نہی ہے۔ آراء عشری واجب ہو تو پھر ایک زمین پر دو وطنیں لازم آتی۔ اور یہ تو ناجائز ہے۔ اگر زمین اخراجی بتائی جائے تو پھر یہ خراجی لازم آئے گی۔ خراج ٹیکس ہوتا ہے۔ یہ عہدوت نہ ہوگی۔ اور عشر و عشرین کی کیا صورت ہے۔ تفصیل حوالہ کتاب و فقہ تحریر فرمیں۔

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

پاکستان کی وہ زمین جو اس وقت "علمانوں کی ملک" ہیں۔ وہ ان کے پاس مسلمانوں سے چھینی ہیں۔ اردو،
 لٹریچر، مذہب، جراثیمیں، عسری ہیں۔ اور جو زمین ان میں لوگوں کو فرما ملک، اور لٹریچر، اور عسری نہ رہی، وہ جس کا حال کچھ
 معیوم نہ ہو، وہ اس وقت مسلمانوں کی ہے۔ تو سمجھا جائے گا کہ مسلمانوں ہی سے حاصل ہوئی ہے۔ ہر لیل
 (لاشعاب) ناس و بھی عسری ہوگی۔ (اعداء ملتوں کی بیوہ) ص ۵۲)

تحریر: عظیم ان زمینوں کا ہے۔ جو عرب و راز سے سلسلہ بعد قسطنطنیہ بھی آتی ہیں اور اس نے علاوہ کچھ اور قسم کی اراضی بھی ہیں۔ (۱) پاکستان میں غیر مسلموں کی اراضی جو مسلمہ نواح کو دی گئیں۔

(۲) حکومت پاکستان کی طرف سے نہروں کے ذریعہ نوپاء اراضی جو مسلمانوں کو ملیں۔ (۳) حکومت برطانیہ کے وقت میں مسلمان ریاستوں کی طرف سے مسلمانوں کو ملنے والی اراضی۔ یہ نقشہ تیسہیں عشری ہیں۔ (۴) قیام پاکستان سے قبل یا بعد مسلمانوں نے حکومت پاکستان کی اجازت سے سب سے اول خود اراضی آپ غی مہیا کر کے جو اراضی آباد کیں۔ یہ محض کی یا خارجی جو نے میں قرب و جوار کی اراضی کے تابع ہوں گی۔ ان مرقبہ اجوار میں دونوں قسم کی اراضی ہوں گی۔ نوپاء و اراضی عشری ہوں گی۔ اراضی (۱) ان اقلیتوں کو ملیں (۳۱۹)

(۲) خراج یعنی سرکاری ٹیکس۔ سے مشرقاً قاعدہ ٹیکس ہوگا کتب خانوں کی صورت (۱) لا یجتمع العشر مع الخراج) کے بعض کو مشتبہ ہوگا ہے۔ کہ سرکاری و للواری ادارہ کرنے سے مشرقاً قاعدہ ہو جائے گا۔ نہ ان کے اس پر مذہب سے مقصد یہ ہے کہ زمین خراجی سے باوجود خراج کے قرض لین یا زمین عسکری سے مشرق کے ساتھ خراج بھی لینا جائز نہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ مشرقی زمین سے خراج ادا کرنے سے مشرقاً قاعدہ ہو جائے گا۔ فقال فی شرح

مزدوروں کو زمین پر لگائے مثلاً مستقل ٹھکانہ اور ٹھکانہ ہوں۔ یا ترکھان لوہا یا زمین کو آباد اور درست (بموا) کرنے کے لیے مزارع لگائے تو کیا ان مزدوروں کی اجرت نکالنے کے بعد مشرودہ جاوے یا قبل نیز کا شکاری کے دیگر متفرق اخراجات مثلاً مہائی اور غلہ کی معافی یا فعل کی کٹائی اور فصل کی حفاظت کی اجرت وضع کرنے کا حکم بیان فرماویں۔

﴿ترجمہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ابتداً جس پیدوار ہو یہ کل پیدوار میں بلا وضع مصارف مشرودہ واجب ہے۔ سرکاری ٹیکس یا دیگر متفرق اخراجات کر کے باقی سے نکلا۔ مثال فی شرح التنبیہ بلا دفع مؤن ای کلف الزرع بلا امر ارج البذر لتصرفهم بالعشر فی کل العداوج (ح ۲/ ص ۵۶)

یہ تینوں سوالوں کا جواب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نور محمد زکریا، غفرلہ عنہ، مدرسہ اسلامیہ، کراچی، پاکستان، ۱۴۲۸ھ
الحاج محمد محمد عابدی

مقروض قرض زمین کی پیدوار سے قرضہ کی رقم منہا نہیں کر سکتا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ پچھلے ۸۰ روپے کا مقروض ہے اور اس کی زمین سے ایک ہزار روپے کی گندم ہوئی ہے۔ اب وہ عشر نکالنا چاہتا ہے۔ آیا عشر بعد ادا کے قرض باقی ماندہ گندم پر واجب ہے۔ یا کل جنس پر کیا کل زکوٰۃ قرض عشر کو بھی مانع ہے یا نہیں۔ بینا تو جروا۔

﴿ترجمہ﴾

مشرودہ کرنے میں زمین کی پیدوار کا اہتمام کیا جائے گا۔ یہی تک کہ تحقیق اور گھرائی کر کے اگلے کے مصارف بھی اس پیدوار سے نہیں نکالے جائیں گے۔ شرائط زکوٰۃ اور جن اور شرائط عشر اور ہذا ایک ہزار روپے کی گندم سے عشر نکالا جائے گا۔ قرض اس میں سے نہ نکالا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدرسہ اسلامیہ، کراچی، پاکستان، ۱۴۲۸ھ
الحاج محمد محمد عابدی

عشر دیتے وقت زمین کے اخراجات کا منہا کرنا جائز نہیں۔

453

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اہل مسئلہ کہ مضر کا تے وقت جو چاہا ہے۔ وہ کمال کر مضر کا لے یا خرچہ کا لے
بظہر ادا کرے۔ تفصیل کے ساتھ تحریر فرمادی اور ان کے ساتھ کتاب کا حوالہ بھی ہونا چاہیے۔

424

بلاوضح مصر قک پیدا ارمش عشر و ارب سہ۔ قال فی شرح الصور ملا رابع مؤد ای کلفہ
الزروع و بلا اخراج البذر لتصرفهم بالاعشر فی کل الحارح الحد المختار علی هامش
رد المختار ص ۱۶۶ ج ۲ فتا الفتاویٰ علی۔

ترجمہ: انور شاہ دہلوی، نئی دہلی، دسمبر ۱۹۷۲ء، صفحہ ۱۵۹

وآخر: بکلیج محمد عبد اللہ علیہ السلام منہ ۱۲ جہاں کی قرآن کی ۳۹۳

زمین کی اجرت سے حاصل ہونے والی رقم یرز کوۃ ہوگی یا عشر؟

حجرت یردنی ز مین کا عشر مالک پر ہو گا یا مستأجر ہے؟

45

ایک شخص نے اپنی علیحدہ ذوق زمین یا باغ حیرت پر مدعی ہے اور رقم وصول کرنا ہے۔ اب اس شخص کی اس آمدنی پر عشر واجب ہوگا یا نہ کہ؟ اور کیا فوری طور پر واجب ہوگا یا کہ سال گزرنے کے بعد یا اگر حیرت دینے والے پر عشر واجب نہیں ہوتا تو کیا مدت جو چاہے ہوگا نہیں۔

464

صورت مسئلہ میں اس شخص کو جرّہ رقم حاصل ہوئی ہے۔ اس رقم کو سابق فقہ کے ساتھ ملایا جائے گا۔ ۱۶۔ جب ملاقات رقم پر سال گذرے گا تو اس کے ساتھ اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ (۲) عشر کے بارے میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ علماء شامی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر زمین کی اجرت کامل وصول ہو۔ ملاقی حرف کے تو ایک زمین پر عشر ہوگا اور جاری معمولی رقم پر ہوائے اور پوری اجرت نہیں ملے گی تو مشاعرہ پر ہے۔ فقط واللہ اعلم

ابوالفتح محمد بن عبدالحق بن عبدالمطلب

باغ یا کھیت فروخت کرنے کے بعد مشتری پر کا پے پھنسا یا کچے پھل، پکی یا کچی فصل کے متعلق مفصل تحقیق

﴿سورة﴾

ایہ فرماتے ہیں علماء دین اور یہ مسئلہ کہ یہاں کے لوگ اکثر زمینوں پر سیب کے باغات لگاتے ہیں۔ جب شکر کا ظہور ہوتا ہے تو فروخت کرتے ہیں۔ (قل لا اراک) جس پر ہر ایک آدمی برابر روپ وصول کرتا ہے۔ اس سے پہلے تو باغین مشتری کو لکھتے تھے۔ لیکن اب ایک ہی صاحب نے یہ عزم دیا کہ یہ مشتریوں پر ہے۔ کیونکہ عند اراک ان کے ملک میں ہیں۔ اب چونکہ ہوا و کثرت مشتری کو معمولی نفع حاصل ہوتا ہے۔ ابھی نقصان بھی اٹھاتا کہ الزل سے حاصل ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے مشتری ان کے لیے ہرگز تیار نہیں ہے۔ نتیجہ یہ کہ مشتری کوئی بھی نہیں دیتا اور فقہاء کی عبارات ذیل میں سمجھ نہیں آتی ہیں۔

(۱) امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۰ ایسے ہی سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔ میرے نزدیک قول ابن ابی یوسف اصل ہے۔ اس بنا پر جتنی شہرہ کے وقت جس کے پاس وہ باغ ہے۔ اس پر مشتری واجب ہو گا۔ الخ۔ اور فقہ القدر ج ۱ ص ۸ پر ہے۔ و مشتری ردعا و نمر کہ باذن المانع فلا یرک الخ۔ لکھتے ہیں۔ و عند ابی یوسف عشر فیما القصیل علی المانع و الباقی علی مشتری الخ

بدائع الصنائع ج ۲ ص ۷۵ و عن ابی یوسف انه قال عشر قدر البقل علی المانع و عشر الزیادة علی مشتری و كذلك حکم الثمار علی هذا التفصیل الخ۔ ایسے ہی شری ج ۲ ص ۶۰ پر ہے۔ امام ابو یوسف کے مذہب کے بارے میں امداد الفتاویٰ کی عبارت کچھ میں نہیں آتی۔

(۲) امام ابو حنیفہ کا مذہب وقت و وجوب مشتری کے بارے میں مذہبہ و آخر و آخر ہے جس کی بنا پر مشتری مذکورہ سوال میں باغ پر ہونا چاہیے اور صاحب بدائع نے اپنی عادت کے موافق قول ابو حنیفہ کو ترجیح دی ہے۔ کیونکہ دلیل امام ابو حنیفہ کو مؤخر کیا ہے۔ دیکھو۔ ج ۲ ص ۶۶ بدائع اور صاحب بدائع کی اس عادت پر دستخط ابی عبدین (درمہ لغوی) میں تصریح کی ہے۔

و یضمن عشر ما اکل و اطعم عند ابی حنیفہ ثانی ج ۲ ص ۵۸ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ پھر شری ج ۲ ص ۶۰ ثم هذا اذا باع السروع وحده و شمل ما اذا باعه و نمر کہ مشتری باذن المانع حتی ادرک فمدها عشره علی مشتری الخ اس کی علت لسحول العشر من

المساقی الی الحب الخ ایسی ہی ہے الخ۔ ج ۱۲ ص ۵۷ اور فتح القدیر ج ۱۲ ص ۸ پر ہے۔

اب حسب اہل ہنوں کی وضاحت مطلب ہے

(۱) مذکورہ مسئلہ میں امام ابو یوسف کا مذہب لیا ہے۔ (۲) نام الاضنیہ کے مذہب کی بنا پر مشرکین پر

واجب ہے۔ (۳) کیا بیع قبل الادراک کی صورت میں شمار اور ذراخ میں فرق ہے۔ جیسے کہ فقہ لغویں نے مشرک سے

معصوم ہوتا ہے۔ اور اگر فرق نہیں تو حسب بصورت کتب لغویہ و شرحی ۱۱ اور ان حان مشرک پر ہے۔ تو بیع کی

صورت میں طمان ہونا چاہیے۔ (۴) اب صاحب ہمہ الخ نے نہ مراد عقیدہ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ تو اب نہ

قول کو معصوم بنایا جائے خاص کر ہرے ماحول میں۔ نیز اثر بھولی لفظ نے بعد اور پھل سے پہلے فراخت کی

جو کے تب مشرکین پر ہوگا۔ نیز اتقوا جرا۔

بیع

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ جوابات بہ ترتیب درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر بعد از ادراک بیع ہو جائے تو بہت بڑا المفاق

مشرک یا کفر ہے۔ اسی طرح اگر قس اور ادراک بیع ہو چکی ہو اور مشتری نے سہر تکبیر اور کچے پھلوں کو کھاتہ تو بہت بھی

بڑا عقاب مشتری پر ہے اور اگر بیع قبل الادراک ہو اور مشتری اس کو بعد از ادراک کھائے تو اس صورت میں امام

ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک قس اور ادراک اس نکتے پھل کی جو قیمت ہوگی۔ اس کا مشتری پر واجب ہو

گا ورنہ ادراک سے قیمت میں زیادہ فی ہو گئی ہے۔ اس قدر زائد کا مشتری کل قیمت کا مشتری سے ذمہ ہوگا۔

(۲) اور امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک اس صورت میں کل پھلوں کا مشتری سے ذمہ ہوگا۔

کما قال فی البدو المختار علی هامش رد المحتار ج ۲ ص ۶۰ ولو ما ع المذبح ان قل

ادراک فالعشر علی مشتری ولو بعده فعلى الساع۔ رد المحتار ج ۲ ص ۶۰ ولو ما ع المذبح ان قل

ج ۲ ص ۵۸ پر ملاحظہ ہو۔

(۳) شمار اور ذراخ کے مابین کوئی فرق نہیں ہے نہ بصورت فعل یا بعد مزرع و قس اور ادراک اس قدر

مستحب کہ مشتری پر واجب ہوتا ہے اور بیع کی صورت میں قدر بیع کا مشتری کے ذمہ واجب نہیں ہوتا ہے بلکہ

بعد از ادراک قطع مشتری کی صورت میں کل مشتری کے ذمہ واجب ہوتا ہے اور فرق بالاصل واضح ہے وہ یہ کہ

صورت بیع اور قطع مشتری بعد از ادراک میں تو وجوب قطع از ذمہ بیع مشتری کی طرف منتقل ہو گیا ہے اور

بصورت کل چند کہ اس جہاز آگیا ہے۔ لہذا اتفاق و قول نہیں ہو ہے۔ لہذا اتفاق کا مشتری کے ذمہ ہوتا ہے۔

لعدم التحول والانتقال كما في البدائع - ج ۲ ص ۵۷.

(۴) قول امام مہتمم مفتی - ہے۔ اور اس کو ہی معمول ملایا جائے۔ مگر پھل پکے سے قبل فروخت کرنے تو چونکہ یہ بیع باطل ہے۔ لہذا پیدا ہونے والا پھل بائع کی ملک سے خارج ہے نہ ہو لہذا اس کا مقرر بائع کے ذمہ ہی ہو گا۔ ہسکذا فی امداد الفتاویٰ - ج ۲ ص ۵۰ امام ابو یوسف کے مذہب کی تشریح اور پرکروی مثنیٰ ہے باقی صاحب ادا ادا الفتاویٰ کو اس مسئلہ میں تسامع ہو گیا ہے لہذا کوئی اشکال نہ رہا۔ باقی و بسوب عشر عند ظهور النمرة یا عند الحصاد یا عند فی الجرحین یہ دوسرا مسئلہ ہے۔ اور بیع کی صورت میں وجوب مقرر بر ذمہ بائع ہو یا مشتری یہ مسئلہ دیگر ہے۔ اس کی تشریح آپ پرائج - ج ۱۲ ص ۱۳ فصل کو اعلیٰ وقت الوجوب میں دیکھ لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رہمہ العلیٰ فرارمین مفتی درہمہ العلیٰ

عشر کے متعلق حضرت تھانوی کی ایک عبارت پر شبہ اور اس کا ازالہ

﴿س﴾

بھی تک ہمارا خیال یہ تھا کہ زمین کی پیداوار سے عشر (۱۰٪) حصہ مالک کے ذمہ ادا کی جاتی ہے۔ حضرت مولانا تھانوی صاحب کی تفسیر سے یہ معلوم ہوا کہ مقرر کی ادا کی ذمہ مزارع ہے۔ چونکہ ہم عام آدمی ہیں۔ شاید صحیح مطلب نہ سمجھ سکے ہوں مگر بانی فرمایا کہ رائے عالی سے مطلع فرمائیں۔ فقط واللہ اعلم

﴿ج﴾

مزارعت - یعنی بنائی کی صورت میں عشر دونوں پر ہے۔ یعنی جس قدر نقد مالک زمین کے حصہ میں آوے اس کا عشر دے اور جس قدر کا شکار کے حصہ میں آئے اس کا عشر دے۔ وفي المزارعة ان كان البذر من رب الارض فله ولو من العامل فلهما بالحصص (در مختار) ان العشر على رب الارض عنده عليهما عندهما الخ. وهو الظاهر لما في البدائع من ان المزارعة جائزة عندهما والعشر يجب في الخارج والمخارج بينهما فيجب العشر عليهما ورد المختار باب العشر - ص ۱۶۱ ج ۲) مولانا تھانوی صاحب بیہشتی زیور میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ یہ بات کہ یہ دسواں یا بیسواں حصہ کسی کے ذمہ ہے۔ یعنی زمین کے مالک پر ہے یا پیداوار کے مالک پر ہے۔ اس میں بڑا عالموں کا اختلاف ہے۔ مگر ہم آسانی کے واسطے یہی بتلایا کرتے ہیں کہ پیداوار والے کے ذمہ ہے۔ خواہ اگر کھیت فیکہ پر ہو

خود بخدی یا ظلم پر تو تسلیم کے ذمہ ہو گا۔ اور اگر قیمت بٹائی پر ہو تو زمیندار اور انسان دونوں اپنے اپنے حصہ کا دیں۔ (بخاری، ترمذی، مسند احمد، ۳۹ حصہ ۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: زمیندار کو اپنی زمین پر جو قیمت بٹائی ہو، اسے اس قیمت پر ہی بیچ دینی ہے۔

سندھ کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی؟ عشری ہونے کی صورت میں عشر مالک پر ہو گا یا مزارع پر؟ اجرت پر دی گئی زمین کے عشر کا حکم عشر بیانہ وغیرہ کے ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتا کی عشری رقم امام مسجد و مکتبہ میں دی جا سکتی ہے؟ شیعہ و سنیلوں کا نماز جنازہ میں مخلوط کھڑا ہونا



کیا فرق ہے زمینیں عطاء میں (۱) میں ساکن (۲) کو ملحق سندھ کی زمینیں جو کہ اگرچہ عملداری میں یا بعد و قدامت پاکستان سے خریدی گئی ہیں۔ ان زمینوں کی بیاد اور میں شرعی طور پر عشر واجب ہے۔ یا نہ۔ کیونکہ قدیم تاریخی واقعات سے مجھ میں شک ہے کہ یہ زمین عشری ہیں یا خراجی۔ (۲) اگر یہ زمینیں عشری ہیں تو کیا مالک اور مزارع دونوں پر عشر ہے یا صرف مالک پر۔ (۳) اگر مالک زمین اپنی زمین کسی دوسرے آدمی کو بیع یا اجارے پر دے، تو اس کی ایکو کے حساب سے زمین ٹھیک پر دے دیتا ہے اور اپنی مجموعہ رقم یکمشت یا بصورت قسط وصول کر لیتا ہے۔ اس طے دہائی زمین کا عشر، لگہ زمین پر ہے یا ٹھیک لینے والے پر ہے۔ حالانکہ ٹھیک لینے والا سرکاری معاملہ اور آجینا اور پانی کے کمپنیشن کا تھا۔ ان بھی ادا کرتا ہے۔ کیا یہ سرکاری معاملہ اور آجینا وغیرہ ٹھیک لینے والے پر ہے یا مالک زمین پر۔ (۴) جن زمینوں میں عشر ہے۔ ان کا سرکاری طور پر معاملہ آجینا ادا کرنے پر عشر اجراء ہے اور فریضہ ساقد ہو جاتا ہے۔ یا لگہ پھر وغیرہ ادا کرتا ہے گا۔ (۵) عشر کی رقم وغیرہ بصورت تنخواہ امام مسجد وغیرہ ادا ہو سکتی ہے یا نہ۔ اگر مقرر واجب ہے تو کیا معاملہ و آجینا ادا کرنے کے بعد کی آمدنی میں عشر ہو گا یا مجموعہ آمدنی پر۔ (۶) نذرانی یا شیعہ صحت کا ٹکڑا جنازہ دینا ہے یا نہ۔ یا کچے بعد وغیرہ سے الگ گھر لیتے ہیں اپنے اپنے مکان اقتدار میں نماز جنازہ اور کر سکتے ہیں یا نہ۔ جزا و جزا۔



(۱) بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ پاکستان کی دو زمینیں جو اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے چلتی ہیں۔ ان دو شہرہ و معلوم جہود و زمینیں عشری ہیں۔ اور جو درمیان میں کوئی کافر ملک ہو گیا تھا۔ وہ عشری نہ رہا۔ اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو ان وقت مسلمانوں کے پاس ہیں۔ تو سمجھ جائے گا کہ

مسلمانوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ جو مکمل الاصحاب ہیں اور بھی غرضی ہوں گی۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۲)
مگر یہ بھی ان زمینوں کا ہے جو حصہ دار سے سلا بعد مل سلا مل جاتی ہیں اور اس کے علاوہ کچھ اور قسم کی املاکی بھی
ہیں، (۱) پاکستان میں غیر مسلموں کی، (۲) املاکی جو مسلمانوں کی نہیں۔ (۳) حکومت یا شہن کی طرف سے نہروں
کے ذریعے نوآبادی دار ملتی جو مسلمانوں کو ہیں۔ (۴) حکومت برطانیہ کے وقت مسلمان ریاستوں کی حراف سے
مسلمانوں کو ملنے والی املاکی۔ یہ سب تو ہیں غرضی ہیں۔

(۵) ان کے قیاس پر کتاب سے قبل یا بعد مسلمانوں نے حکومت یا کھانا کی مجوز سے بذات خود، رائج آپا قی میر
کر کے جو املاکی آپا، گیس، یہ غرضی یا غرضی ہونے میں قرب یا دور کی املاکی کی حالت میں ملتی، شوقہ، اجا،
میں دروں قسم کی املاکی ہوں تو یہ نوآبادی دار املاکی غرضی ہوں گی (امداد الفتاویٰ ص ۳۱۵)

(۲) والعشر على الموجر كخروج موقف وفلا غنى المستاجر كمنعبر مسا
ولم يتحاوى ونقولهما ما حد رفی اسمر وعنة ان كمار فليذ من رب الارض لعبه ولو من
العامل لعلهما بلحصة بذر مختار، ص ۹۰، ج ۲، اس سے معلوم ہوا کہ اگر زمین کو یہ پستانہ
پہ قول ملتی ہے، مثلاً اگر ہے اور اگر ملتی ہے تو زمین کا ہے، تو زمین دار کا ہے، کا شکار، وہوں پر اپنا حصہ
کے بقدر ہے۔

(۳) معلوم ہوا کہ اگر موجر چوری اجرت سے، اور مستاجر کے پاس بہت کم پیسے تو مستاجر کے ذمہ ہو گا اور
اگر موجر کم اجرت سے، اور مستاجر کے پاس زیادہ پیسے تو مستاجر کے ذمہ ہے۔ موجر و زائد میں کھانا اجرت کم
جاتی ہے، مستاجر کی آمدنی زیادہ ہوتی ہے، اس لیے وہ بہت مستاجر پر ہو گا۔ یہ امر کی جگہ، پانی حرمات نا
ہے۔ جس میں زمیندار غرضی غرضی اور اگر مستاجر کو تو اس وقت وہ وہی شرط اور پر غرضی ہو گا۔ (امداد الفتاویٰ)
صورت مسئلہ میں اثرات اور یہاں کی بات معلوم نہیں اس لیے خدمت میں تعین نہیں کی جاسکتی۔

(۴) امرکاری قلیل سے کثیر ساقہ نہیں ہوتا۔ جس طرح کہ غلامت کی جائے سے اہم نکلیں، غیر، وصول
کرنے سے، نو و ساقہ نہیں ہوتی۔ مگر حدیث ہے، جس کا اور کیا اثری ہے۔

(۵) باوجود ممانعت کلی یہ وار پر مشروط ہے۔ قال فی شرح التوسیر ملا واقع مؤوی ای
کشف الردع وبلا اصرح السو لتصریحہم بالعشر فی کل الخارج (ص ۵۶، ج ۲) اور
امارات سے معلوم ہوا، اہل اہل بیہ اور ہر اس میں۔ مثلاً واجب ہے۔ نکلیں غرض کر کے جاتی ہیں۔ ان
مجد یا غرض کر کے نہیں ہو۔ تب بھی اسے نکلا نہیں زکوٰۃ کمالی دینا ہی نہیں۔ قال فی الہندیہ ولو

نوی الزکوٰۃ بما یدفع للمعتم ای الخلیفۃ ولہم ہستاجرہ ان کان الخلیفۃ بحال لو لم یدفعہ
لیعلم الصبان ایف اجزائہ والا فلا . رکذا ما یدفع الی الخدم عن ارجال او النساء فی
الاعیاد و عمرہا بنیۃ الزکوٰۃ کذا فی صعب الراج الصراۃ . ولی الکثیر الزکوٰۃ ہی ضعیفک
العدل بغیر عوص الخ .

(۶) شیعہ کا وہ فرقہ جو سب شیخین نہ کرے اور اصحاب کو برا نہ کہے اور معرفت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کے اکہ کا تائید نہ ہو اور کوئی عقیدہ ظہری نہ رکھتا ہو تو اس کی نماز چترہ پڑھی جائے اور اگر اہل سنت و جماعت
بھی ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں یہ پڑھائیں تو تجھ حرام نہیں ہے۔ لیکن پاکستان کے شیعہ ایسے نہیں ہیں۔ اس
لیے مطلقاً سنی اور شیعہ کا جنازہ ضروری ہے کہ طحہ و یحیدہ پڑھے۔ واللہ اعلم

ترجمہ: اگر اہل سنت و جماعت کا طحہ پڑھا جائے اور سنی اہل علم و ایمان ۹ جولائی ۱۳۸۸ھ
الجمادی الثانی ۱۴۱۰ھ میں طحہ پڑھا جائے اور سنی اہل علم و ایمان ۱۲ جولائی ۱۳۸۸ھ

نہری زمین میں نصف عشر واجب ہوگا



کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ نہری زمین یعنی وہ زمین جو نہر پر آباد کی جاتی ہوئی ہیں
اور حکومت مالہ وصول کرتی رہی۔ سو اس حصہ و حصوں حصہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوگا؟ جیہا تو جروا۔



نہری زمینوں میں جن میں پانی کا حصول (آبیانہ) دیا جاتا ہے۔ نصف عشر (بیسواں حصہ) واجب ہوتا
ہے۔ کما فی الدر المختار و یحب نصفہ فی مسقی غریب و دالبی الخ . ولی کتب المشاعیۃ
او مسقاہ بماء اشترہ و قواعد نالائیاء الخ (الدر المختار علی ہامش رد المحتار باب
العشر ص ۱۵۵ ج ۲) نقلاً عنہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: نہری زمین پر آب سقائی ہو اور مالک اہل علم و ایمان ۱۲ جولائی ۱۳۹۰ھ

دریائی پانی سے سیراب ہونے والی زمین کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ جو زمین حکومت سے قیرہ خریدی گئی ہو اور وہ زمین دریائی پانی
بذریعہ نہر سیراب ہوتی ہو اور اس زمین پر حکومت کی طرف سے عائد شدہ مالی ٹیکس و غیرہ بھی ادا کیا جاتا ہو تو
انگ اس زمین پر عشر واجب ہوتا ہے یا نہیں۔ جیہا تو جروا

نصف محصول پہنچا دیتا ہے۔ اب اس کسان پر اس زمین سے جو کچھ محنت مزدوری کے سبب حاصل ہوا۔ اب اس میں بھی کسان عشر ہوا کرے گا۔ یہ نہیں۔

(۲) اب اسی نصف ثلثی والے کسان نے زمین میں محنت مزدوری کر کے بوجہ قربت، ملک زمین سے بطور قرضہ مثلاً چار من گندم برائے ختم ریزی لے لیا۔ ختم ریزی کر کے فصل اُٹائی۔ مٹی۔ قند سالی کی وجہ سے فصل اٹھانے کے موقع پر ساری زمین سے ۸ من گندم حاصل ہوئی۔ جو ۴ من۔ ملک زمین کا حصہ ہوا ۴ من اس مزدور کسان کو ملا۔ مزدور کسان سے ذخیرہ کے موقع پر ملک زمین نے اپنے ختم ریزی والے قرضہ میں وہ کسان کا حصہ بھی لے لیا۔ کسان کو ذخیرہ کے موقع پر کچھ نہ ملا۔ کیا اب بھی کسان اپنے ۴ من حصے کا عشر ادا کرے گا۔ اس غریب کسان کو خالی ہاتھ چھوڑا کیسا ہے۔ اس کے متعلق ذرا تفصیل سے مطلع فرما دیں۔

(۳) ایک مالک زمین نے بذات خود اپنی زمین میں محنت مزدوری کر کے ۴ من گندم ختم ریزی میں خرچ کیے۔ فصل اٹھانے کے موقع پر زمین سے یعنی ذخیرہ سے ۴ من گندم حاصل ہوئی۔ یعنی جو ختم بریا تھا۔ وہ بھی وصول نہ ہوا۔ مزدوری تو چلی گئی۔ کیا اب بھی اس ۴ من تلہ جو زمین سے وصول ہوا۔ اس میں عشر ادا کرے گا۔ یا نہیں۔

چوتھا

(۱) اس صورت میں کا شکار پر بجز نصف عشر کسان واجب ہے۔ ولعی الحز اوعه ان کمان الذر من رب الارض فعلیه ولو من المعامل علیہما بالحصۃ (الذکر المختار علی هامش رد المختار باب العشر ص ۱۶۱ ج ۲)

(۲) اس صورت میں بھی چار من کا عشر واجب ہے۔ کما فی الذکر المختار بلا دفع ملوی الزرع

(۳) اس تین من تلہ کا عشر ادا کرنا واجب ہے۔ حوالہ ہا۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ فقہ شافعی، باب منعی، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۱

الجاب مع غریبہ اللہ تعالیٰ

نہری زمین سے اگر تین من وصول کیا جائے تو نصف عشر ہے ورنہ عشر واجب ہوگا

پنجم

کیا فرماتے ہیں علماء دین۔ میں مسئلہ کہ ہمارے علاقے میں نہر جاری ہے اور لوگ نہر سے اپنی زمینوں کو سیراب کرتے ہیں اور حکومت عوام سے آبیانہ (ٹیکس) بھی لیتی ہے۔ لہذا اس میں عشر ہے یا نصف عشر اور اگر حکومت آبیانہ نہ لے۔ تو پھر کیا حکم ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

﴿ج ۲﴾

نہری زمینوں میں جن میں پانی کا حصول واجب ہوتا ہے۔ نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ کھسائی الدر المختار و يجب نصفه في مشقى هرب و ذالية الخ۔ وہی کتب الشالعة و سقاء بقاء اشتراہ و قواعدنا لافادہ الخ۔ الدر المختار علی ہاسن و د المحار باب العشر۔ ج ۱ ص ۵۵) لیکن اگر پانی کا حصول نہ دیا جاتا ہو یا پہاڑی سرحدوں سے میراب کیا: تو اس میں عشر واجب ہوتا ہے۔ هكذا في الشافيه۔

اردو فورٹا وغیرہ سب علی حد رۃ مراد سلطان لاہوری ج ۱ ص ۵۵

حکومت جو ٹیکس وغیرہ وصول کرتی ہے وہ عشر کا قائم مقام نہیں

﴿س ۱﴾

السلام ٹیکس کے بعد عرض ہے کہ آپ کا رسالہ جو زکوٰۃ و عشر کے ضروری مسائل پر مشتمل ہے من لہ سے گذرا۔ چند باتیں مکی ہیں جن کے متعلق آپ کی طرف سے قطعی فیصلہ دینا ضروری ہے۔ ٹیکس ہوں کہ میرابی فراہم ان پر روشنی ڈالتے ہوئے جواب سے جلدی منظور فرمائیں۔ زمین عشری ہو فرائی نہ ہو۔ تفصیل اور کاربے کو موجودہ حالات میں ہم ہوتا یا نہ ہو حالہ اپنی حکومت کو ہر ششماہی ادا کرتے ہیں یا عشر کی جگہ لے سکتے ہیں یا عشر میں بحر کے لیے جابجہ ہیں۔ جبکہ ہماری حکومت اگرچہ حکومت صحیح اسلامی نہ کیا۔ مگر ان کے سہماں ہونے میں تو کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔

﴿ج ۲﴾

حکومت جو معاوضہ پانی کا لیتی ہے۔ آیا نہ وغیرہ کے نام سے۔ تو یہ عشر ہے اور نہ ہی عشر کے بدل یا عوض میں شمار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی عشر میں اسے بجا کر لیتے ہیں اور نہ ہی حکومت اسے عشر کے معارف میں صرف کرتی ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے عشر کا لازم ہے۔ البتہ جس زمین کے پانی کا معاوضہ دیا گیا ہو اس میں یہ تخفیف ضرور ہو جائے گی کہ بجائے عشر کے نصف العشر (بیسواں حصہ) دینا لازم ہوگا۔ (عشری زمین کی تفصیل بتیج زیور حصہ سوم کے اندر مطالعہ فرمائیں) تھوڑی سی درج زمین ہے۔ عشری زمین ان مسلمانوں کی ہے جو کھادوں۔۔۔ بادشاہ اسلام فتح کر کے مسلمانوں میں تقسیم کر دیا ہے یا کافر خوشی سے اسلام قبول کر لیں تو ان کی زمین پر بھی اگر لازم آ جاتا ہے۔ مسلمان کافر سے زمین خرید کرے تو وہ عشری نہیں ہوتی۔ پاکستان کی اکثر اراضی عشری ہیں اور عشر کے ادا کرنے میں ہی احتیاط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عشر کسی بید اوار سے ادا کرنا واجب ہے

﴿س﴾

کیا فرق ہے زمین، زمین اس مسئلہ میں کہ عسری زمین سے کتنا حصہ واجب ہے۔ اور ہمارے علاقہ جات کی زمینیں کیا عسری ہیں یا نہیں۔ نہری پانی دان زمینوں کا کتنا عسریہ ضروری ہے۔ اور عسریہ کھانے کے وقت اخراجات جو زمین کی کاشت پر لگائے جاتے ہیں ان قسم اجرت ملازمین وغیرہ نکال کر عسریہ واجب ہے۔ یا سالمہ اجیریہ سے عسریہ واجب ہوتا ہے۔ نیز تو را

﴿ج﴾

صورت مسئلہ میں زمین کی بکھری ہوئی اوار یعنی سالمہ اجیریہ سے (بغیر ملازمین وغیرہ کے اخراجات ادا کرنے) میسواں حصہ نکالنا واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

احمد رضا رحمہ اللہ

۱۲ من گندم دے کر اگر پانی خرید اچائے تو ۱۲ من گندم کا عشر کس پر واجب ہوگا؟

جس زمین کے سے پانی خریدا گیا ہو اس کی بید اوار میں عشر ہوگا یا نصف عشر؟

﴿س﴾

کیا فرق ہے زمین، زمین اس مسئلہ میں

(۱) من بعض علاقے میں پانی کی کمی ہے۔ بعض لوگ پانی لے کر ایک سے بلور ٹھیکہ سزاہ کا ایک سے لے کر بارہ علاقہ تک ۱۲ من مثلاً گندم پر لیتے ہیں۔ جب قسط پوری ہو جائے تو پانی کے مالک زمین کے، کھیت ٹھیکہ مالکوں کر میں اور پانی پٹا مالک کو دے دیں۔ تو اس اختلاف میں میرے ۱۵ سوں ہیں۔

(۲) یہ کہ ٹھیکہ والی گندم کا یعنی ۱۲ من گندم کا عشر پانی کے مالک پر ہے۔ یا زمین کے مالک پر ہے۔ کیونکہ ۱۲ من گندم زمین کے مالک سے گیا ہے۔

(۳) جب وہ زمین اس پانی پر یعنی اس ٹھیکہ والے پانی پر اب ہو جائے اپنی معاوضہ یعنی فصل کاٹنے تک اس پانی مذکور پر ۱۵ زمین میرا پیرے ہو گئی۔ تو سوال یہ ہے کہ اس ساری گندم میں عشر دواں حصہ ہے۔ یا دواں حصہ ہے۔ جناب یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ اگر ۱۵ سوں حصہ ہے تو ہمارے نصف علاقے میں تو دواں حصہ مقرر ہو

ہے کہ۔ کیونکہ حکومت میں پتی ستر و ملک پر لٹھا گیا اور اکثر دھوکوں کی زمین ہے اور پائی نہیں ہے اور مالک پتی نے بعض ایک الطریقہ بالذکر ۲۰۰ روپیہ پائی نہیں سو روپیہ خریدتے ہیں۔ قرآن میں مقرر ہے یعنی اس کا حوالہ برخواستہ اور عیہ اور بیسویں کا چھپا ہو گیا۔ بعض علماء کا قول ان زمین مذکورہ میں بیسویں صدی عام ملے نہ ملے۔ یہاں بڑی فراہمی پھیل گئی۔ لہذا آپ جناب مع حوالہ کتاب و مع تحقیق شخص شکیں دراز ہیں۔ بڑی میری ہوگی۔

فقہ حنفی

(۱) ترجمہ: اے پتی سے مرد میں کویر ب کیا جانے آؤں میں بیسواں صدی عیہ واجب ہے۔
 کتاب النکاح فی الدر المختار علی ہامش رد المحتار ج ۲ ص ۵۵ (و) بحسب النصیحة فی مسقی عرب، ای دلو کسر (و) دلیہ ای دو لال نکیرا المؤید و فی کتب النکاحیۃ او سفاء بقاء اشراء وقو عاداتا لانیایہ، دلال فی لشمیۃ تحت وقولہ بقو اعدا لاتاہ، کذا بقیہ لباہانی فی شرح السلتفی عن شیخہ السہسی لان لعانۃ فی العذال عن العشر اسی نصفہ فی مسقی عرب و دلیہ فی زیادۃ النکاحیۃ کما عملت و فی موجودۃ فی شراء کما و لعلہم لم یذکروا ذلک لان المعتمد عندنا ان شراء اشراء لا یصح و قبل ان نعدو فود صح و ہذا یقال عدم شراءہ یوجب عدم اعتناہ ام لاتامل معہ لو کان محروا باناء فام بملک الخ

(۱) تحلیک: ان کلمہ کا مقررہ میں صورت میں بیسواں صدی مالک میں پر واجب ہے۔ یعنی عیہ و ان کلمہ میں بیسواں صدی کے کلمے کے بغیر اس کلمہ کا بیسواں صدی بیسواں صدی ہے۔ کتاب النکاح فی الدر المختار عسی ہامش رد المحتار ج ۲ ص ۵۶ (و) بلا رفع مؤرد ای کلف (الزوج) و بلا اخرج ابدا لشر بیہم بالشر فی کمال النکاح ج ۲ نقد و نقد تعالیٰ اعلم

مرد و عیہ بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ

بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ

جس زمین کے پتی کا حصول ادا کیا جائے اس پر بیسواں صدی واجب ہوگا

فقہ مالکی

ایا فرماتے ہیں مالکین در زمین مندرجہ نامہ کے بعض علاقوں کو غیر نے پتی سے حیراب کیا جاتا ہے اور ان علاقوں اور مالکان انرا بھی پر کیا جاتا ہے میں تمہارے کلمے آج سے۔ یہ اس کے علاوہ اس آیت کا مقرر پائش ہے۔
 کلمہ و شکیں۔ بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ و بیسواں صدی عیہ

﴿تیسری قسم﴾

تیسری قسمی جبکہ وہ مقصود و مذات ہر میں میں اور ہی سے استحقاق الارش ہوجے تو میں میں عشر واجب ہے۔ تمام اثبات و اداناف نے اس میں عشر کے ادوب و اقوس کیا ہے۔ صرف بحر الرخت میں امام ابو یوسف نے کایہ قول منقول ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس میں عشر واجب نہ ہو۔ لیکن چونکہ امام صاحب وہ امام محمد کے مذہب کے مطابق فتویٰ موجود ہے۔ لہذا اس ایک روایت کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ علامہ شامی نے خاص بھی کے قول کو غیر مقبول ٹھہرایا ہے۔ (البحر ج ۳ ص ۲۳)

سب سے مفصل بیان اسی مسئلہ کا فتاویٰ عائشہ یہ میں مرقوم ہے کیونکہ اس میں نیکوئیوں کا نام ہے کہ عشر کے وجوب کا قوس کیا گیا ہے۔ فلا عشر فی الحطب والحشیش والنصب۔ والضعف لان الارض لا تستغنی بهذه الاشياء بل نعنتها حتى لو استغنی بقوات الحلاف والحشیش والنصب وغصون الخيل او فيها دلب او صوبر او حوھا اكن يقطعہ ويبيعہ بحب فيه لعشر۔ ج اول ص ۱۶ اختلاف بالکسر در غت جواز دلتہ مکے دولتہ جواز من کذا فی الصراح جلد دوم ص ۱۷ دلب بالنصب در غت جواز دلتہ مکے دولتہ جواز من کذا فی الصراح جلد اول ص ۱۸ صوبر در غت مانعہ کما فی الصراح ج ۱ ص ۳۳۱ یہ نیز آپ کی تیسری نکتہ میں جس میں عشر کے وجوب کا قول اختلاف کے تمام فقہاء نے کیا ہے۔ جنہوں نے بھی جہیزوں کے متعلق لکھا ہے کہ لا عشر فی الحطب والحشیش والنصب یہاں ہر ایک نے یہ بیان کر دیا ہے۔ چونکہ یہ اشیا مقصود و مذات نہیں ہیں۔ اس لیے ان میں عشر نہیں۔ بعد ازاں یہ بھی لکھا ہے کہ ہماں کہیں ان اشیا کو بالذات مقصود و مذات جانے اور استغناء کی عرض سے زمین میں چھوڑ دیا وہاں پر عشر کے وجوب کا حکم ہوگا۔ جیسا کہ صاحب حدیث نے صاف کہا ہے۔ نیز صاحب بحر نے بھی اگلے مسئلے پر لکھا ہے۔ وانما استغنی الثلاثة لانه لا يقطعہ بها استغلال الارض حالاً حتى لو استغل بها ارضه وحب العشر البحر الرائق جلد ثانی ص ۲۳۸

مبہ الغنی باب الغنی در حدیث و روایہ مقصود و مذات
یہ ہے کہ کھدو معادن و اشیا۔ مقصود و مذات۔ بحر الرائق ج ۱ ص ۳۳۸

دارالسلام ہو یا دارالکفر مسئلہ ان کی مملوکہ زمین میں عشر کی وجوب ہوگا

﴿چوتھی قسم﴾

کیا نرمانے میں علماء دین دین مسئلہ کہ اس زمانہ میں عشر واجب ہے یا مستحب چونکہ یہاں دارالحرب سے جنسوں کے نزدیک۔ بعض فرماتے ہیں۔ یہ بھی ہر طرف پر ہوا یا دینی کا عشرین سالہ کہاں بائیں ہر بڑی پر

واجب ہے۔ بعض فرماتے ہیں۔ اب مشرکی زمین نہیں رہی اگر کوئی مشرکین یا اربعین حصہ آبادی کافی تکمیل اللہ دے
 بھی تو نکل صدقہ ہوگا۔ چونکہ اب نہ مشرکی زمینیں ہیں نہ مشرک مشرکین واجب ہے ہمارے نہ بھی دے تو مجرم نہیں۔ بعض
 فرماتے ہیں کہ مشرکی زمینیں نہیں چاہے دار الحرب ہی کیوں نہ تصور کیا جائے۔ لیکن مشرکین ہر صورت واجب ہے۔
 دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ دین کی اشاعت واجب ہے۔ حکومت علیہ دین اور غدار ہے۔ بیت المال خزانے کا
 دیے مکے اور مشرکی جماعتے فہیکہ مالیات مقرر کر کے حکومت نے اپنی تحویل میں لے لیا۔ لہذا دین کی اشاعت
 مسلمانوں پر بدستور واجب ہے۔ اس لیے اب مشرکی جگہ مشرکین متاخرین نے مقرر کر دیا۔ جن کے ذریعہ دوسرے
 تدریس دینی چل رہی ہے۔ اور زکوۃ فطرانہ قربانی عشر و غیرہ سے مساکین باور طلباء و غیرہ کی اعانت ہو رہی ہے۔ اس
 لیے واجب ہے۔ جتنے جہاد

﴿ج﴾

مسلمان ملک میں اگر زمین مشرکی ہے تو اس کی پیداوار میں مشرک ہے۔ حکومت خواہ اسلامی ہو یا کفری۔ مشرک
 کے وجوب و عدم وجوب میں حکومت کا کوئی دخل نہیں۔ قرآن پاک میں ہے۔ والذین احقوا حلقہ یوم حصادہ الایۃ۔
 فظہر اللہ تعالیٰ اعلم

بندہ حق تعالیٰ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مسئلہ حل ہو جائے۔

میراث میں سے مشرکی ادا نکل کیسے ہو؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک شخص فوت ہوا اس کے بارگ کے پادامہ پڑے تھے۔ وہ فردخت
 کیسے گئے تو زمین ہزار کی مالیت کے ہوئے۔ اس سے تین سو روپے مٹ کے ہوتے ہیں۔ اب تقسیم میراث سے مشرکی
 رقم مستحق ہو کر یا چھوٹ۔ بلکہ میراث میں حصہ دار باطل بھی ہیں۔ یا مشرکی رقم صرف بالفی کے ذریعہ ہوگی۔ فقط

﴿ج﴾

اگر یہ پادامہ متوفی مذکور کی زندگی میں حاصل کیے گئے تھے۔ اور مشرک انہیں کیا بلکہ وصیت کی تو پہلے کل پادامہ
 سے مشرک کا کٹ کر باقی کو مشرکی طور پر تقسیم کیا جائے اور اگر وصیت نہیں کی تو باطل افراد اپنے حصہ سے تبرع کے طور پر مشرک
 نکالیں یا باطل بچوں کے حصہ سے نہیں دے سکتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بندہ حق تعالیٰ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مسئلہ حل ہو جائے۔

الجواب صحیح فوج اللہ حنفیہ ص ۲۳ بحوالہ ۱۲۳۱ھ

تمام اخراجات سے پہلے عشر دیا جائے گا
کیا آئندہ آنے والی فصل کا عشر دینا اب جائز ہے؟

﴿س ۱۰﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع شریف کہ سب ذیل خرق و اخراجات جو فصل پر ہوتے ہیں وہ خرق و اخراجات نکال کر پھر بقیہ خرمن سے دو اہل ذمہ سول مہرہ دیوہ دے گا یا ان خرق و اخراجات کی قیمت اس سے نہیں نکالیں گے کہ تم خرمن سے عشر نکال دیا جاوے یا نہ تمہیں تفصیل ہے صحیح جواب سے مطلع فرما کر ثواب و اجرین حاصل فرماویں۔

نہرا۔ چادر ٹولے لکڑی ر سے خرق ہوتے ہیں (۲) لوہا زور کہن و نگر خدمت گاران کو رکھا جاتا ہے ان کا غلہ شروع ازاعت سے قصور ہوتا ہے یا نہ کی اشیاء کی قیمت دی جاتی ہے۔ نمبر ۳۔ کنائی کندم پر اور برداشتی کندم پر اور کس سے کوٹ ہونے پر اور مغالی غلہ پر خرق و اخراجات ہوتے ہیں یا نہ غلہ مقرر کیا جاتا ہے۔ (۴) بڑے بڑے زمیندار زہرہ رکھتے ہیں کہ بڑے کھوکھڑی کر کے حرار میں کوٹھیم کرائیے ہیں اسی طرح کشی رکھتے ہیں جو غلہ کا وزن اور حساب کرتے ہیں اور زراعت کے خورد خورد ہونے سے حفاظت کرتے ہیں اور کار بخار رکھتے ہیں جو حرار میں کوٹھا رکھتے ہیں اور حرار میں کار دو بدل و لیرہ کرتے ہیں۔ ان کو کئی اختیار ہوتے ہیں۔ (۵) نیز جب زراعت ہلتے ہو جاوے یا قریب ہلنے ہولے کہ ہو تو سابقہ کندم سے یا قیمت کی صورت آئندہ فصل کا عشر دینا جائز ہے یا نہ۔

اس کی مانند غلہ کا کئی درجہ ہوتا ہے براجم درجہ عام اعظم

﴿س ۱۱﴾

سب سے پہلے عشر کا نکالنا واجب ہے اس کے بعد جملہ اخراجات از قسم آلات و اجرت مزدور کا و نگر و دیگر منشی و غیرہ جو بالفصل سوال میں مذکور ہیں اور اگر چاہیے۔ متعدد ذیل عبارت ازعتلا سے قرار جائزہ اشیاء کا حکم مستفاد ہوتا ہے۔ حیث قال صاحب الدار ملا دفع مؤن ای کلی الخرج و بلا اخراج البذر نصیر یحکم بالاعشر فی کلی الخرج و در مختار حنفہ لایمی۔ سر کی تشریح علامہ شامی نے یوں فرمائی ہے۔ (قوله ملا دفع مؤن) ای بحسب المعتد فی الاول و نصفه فی الثانی ملا دفع اجرة

العمال والنفقة السفر وکسوی لانہما واحدة الحافظ وبعو ذلك . قال فی الفتح معنی
لا یفصل بعدم وجوب العشر فی قدر الخارج الذی بمقابلۃ المؤنہ بل یجب العشر فی
الکمل الخ . شامی . ج ۲ / ص ۵۶ عادت مذکور ہاں ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جتنا غلہ فصل سے حاصل ہو
جائے اس تمام غلہ سے عشر نکالے بعد از عشر چنان غلہ باقی رہ جائے ۔ اس میں سے مذکورہ فی السؤال اشیاء کا خرچہ و
اخراجات ادا کرے ۔ یا باقی ماندہ غلہ سے بجائے غلہ کے قیمت دے دے ۔ بہر حال عشر ان اشیاء کے خرچہ و
اخراجات سے پہلے نکالنا چاہیے ۔ علامہ شامی نے جو شرح کی ہے ان سے چاروں سوالات کے جوابات معلوم ہو
گئے ۔ نمبر ۵ کا جواب تو ائمہ کی رو سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ جب فصل پختہ ہو تو چونکہ اس میں ضرر واجب ہے لہذا
اس سے غلہ حاصل کرنے سے پہلے ضرر ادا کر دیا جائے تو مضائقہ نہیں ۔ لیکن ایسا نہیں کرنا چاہیے ۔ کیونکہ فصل
کنائی سے قبل اس میں یہ احتمال ہے کہ فصل ہلکا ہو جائے نیز غلہ حاصل کرتے سے پہلے اس کی مقدار بھی مجہول
ہوتی ہے تو عشر کا اداء اذوکانہ بھی دشوار ہوگا ۔ البتہ اگر ہلکا بری فصل کو کاٹنا چاہے تو اس میں ہری فصل کا عشر ادا
ہوگا اس وقت یہی ہری فصل جسے خرید کہتے ہیں مقصود بالذات ہے ۔ کما قال العلامة الشامی غیر انہ
لو فصلہ قبل انعقاد الحب وجب العشر فیہ لانہ صار ہو المقصود (شامی . ج ۲ / ص ۵۵)
تجید لگا کر بعد از حصول غلہ و تخمید ٹھیک ٹھاکہ تو جتنی کی باقی رہ گئی جو اس کو پورا کرویں ۔ واللہ اعلم

حیدر آباد منشی محمد رفیع اعظمی

سرکاری ٹیکس ادا کرنے سے عشر ادا نہیں ہوتا آزاد کی بیع حرام ہے منعقد ہی نہیں ہوتی

﴿مس﴾

گیا فرماتے ہیں علامہ دین داری مسئلہ (۱) ایک علاقہ کی زمین جس کی آبادی پھس پارش و برسات کے تحت
ہے ۔ جس طرح بلوچستان میں پہاڑی علاقہ کی زمین ہے ۔ اور حکومت پاکستان اس سے مقرر کردہ ٹیکس لیتی ہے ۔
کیا اس ٹیکس لینے سے زمین کی پیداوار کا عشر ساقط ہوتا ہے ۔ یا نہیں ۔ برائے مہربانی سقوط و عدم سقوط کے دلائل
وضاحت سے تحریر فرمادیں ۔

(۲) زید اپنی لڑکی بندہ کو حیرہ کے نکاح میں دیتا ہے ۔ بڑی شرط کہ مرد دس ہزار روپیہ نہیہ کو اس کی لڑکی کے
ہلکے میں دے گا ۔ اور زید بجائے اس کے کہ اس رقم کو اپنی لڑکی کے حق مهر کے نام سے لے کر اس لڑکی کے قبضہ میں
دلانے خود لے کر کھا جاتا ہے ۔ یا یہ رقم زید پر حلال ہے یا نہیں ۔ اگر کسی صورت میں حلال ہے تو کونسی ہے ۔ اور

اسی پر ہے یا فرض زمین کی جی نہ تو زکوٰۃ بکرا اور بے گویا نہیں نیکوئی نہ خواہ یا جزو یا سے نریاں معلوم
یا فرض خواہ یا غریبہ کے لیے طاعت ہے یا نہیں۔ ہم مانا صحت و درست کی تمام مختلف و متنوع صورتوں سے
و عنادات مطلقہ فرمادیں

﴿مذہب﴾

(۱) سرکاری ٹیکس سے طرہ یافتہ نہیں ہوتا، مگر ایک عبادت ہے۔ جس کا ادا کرنا لازم ہے۔ جس طرح کہ
حکومت کی جانب سے کوٹیاں وغیرہ وصول کرنے سے زکوٰۃ موقوفات نہیں ہوتی۔ احد المصاۃ والمصاحف
المحاضرہ زکوٰۃ الاموال الظاہر کانسوانہ والعشر والخراج لا اعادہ علی اربابہا ان
مصرف المساجد فی محلہ الامنی ذکرہ ولا تصرف لہ فعیبہ فیما بینہم و بین منہ اعادہ
غیر الخراج (المذہب المحاصر علی ہامش رد المحتار باب زکوٰۃ العلم ج ۴ ص ۲۶)

(۲) امر اور عورت کی بیعت جائز اور اس کے طرف میں رقم حاصل کرنا حرام ہے۔ فان فی الشامیہ و
شرط المعقود علیہ منہ کبر ہر خود مالا منقودا مملوکا فی عبۃ و کون الملک
تالاع فیما یبیعہ لفسہ و کونہ مقدور لیسلیہ فلم یعقد بیع المعقود و ماله حطر العبد
کالحمل والکلی فی الصرع والتمر قبل الطیورہ و ہذا العبد مالا ہو جازب ولا بیع الحر
و المسببر وام الولد والمکاتب ومعنی البعض الخ و رد المحتار مطبوعہ
مصر ج ۳ ص ۵۰۵ و اضافہ ومن المکتوبات ما أخذہ لصهر من العتق بسبب انتہ مطب
مفسرہ حتی لو کان بطبہ یرجع العتق بہ معنی رد المحتار ص ۱۰۱ ج ۵) و قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا انا خصمہم یوم القیامۃ و جن اعطی ثم غدر اور جن صاحب حر
فاکثر لہ ورجل احب احرا جیرا فاحسبوا لہ منہ ولم یعط اجرہ (بخاری) انیس مسئلہ موت
میں زکوٰۃ کی ہر روپیہ۔ لہذا رقم فرمادے گا ایک کرنا واجب ہے۔ اگر مرقم میں زکوٰۃ دے گا وہ نہیں ہوتی۔ بلکہ رقم
کا دینے کا ایک واجب ہے۔ اگر ایک مملوک ہے جو تو تھیں علی القیامۃ واجب ہے۔ فقہ و الفقہاء علیہم
السلام رحمہم اللہ عنہما: کتابہما ص ۱۰۱ ج ۵

مقروض پہ بھی عشر واجب ہے تا بالغ کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی عشر واجب ہوتا ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ (۱) قرض دار پر عشر زمین ادا کرنا واجب ہے یا نہیں۔ (۲) عقیقہ کی میراث سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا نہیں جبکہ اس کے بچے تارارہ اور غریب ہوں۔

﴿ج﴾

(۱) عشر واجب ہے۔ اگر قرضہ ادا ہو۔ (۲) تا بالغ کے مال میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی عشر واجب ہے۔ واقعہ اعظم

مورد خطاب ہو مثل۔۔۔ کا ماحولہ بیان ۳۷ شہان ۳۸۹

جس فصل کے بیج اوجھلے گئے ہوں اس کے عشر کا حکم اگر ہری فصل کافی مٹی اس میں عشر ہوگا یا نہیں؟
گورنمنٹ جو لگان وصول کرتی ہے کیا وہ عشر کی جگہ کافی ہے؟ مہاجرین کو دی گئی زمین پر عشر واجب نہیں
عشری اور خراجی زمین میں کیا فرق ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین و اندریں مسئلہ (۱) خلا زہد نے بکر کو گندم یا نخود کی کاشت کے لیے حکم دیا۔ بکر نے اسے کاشت کیا اب فصل تیار ہو گئی ہے۔ کیا اب زہد حکم کو الگ کر کے بقیہ آمدنی سے عشر ادا کرے۔ یا کہ سالم آمدنی سے (ب) نیز بکر جو کہ مزارع ہے۔ اس کا حصہ الگ کر کے عشر ادا کرے یا کہ پہلے۔ (۲) کسی شخص نے گندم اور غزوہ وغیرہ بہت سے کاشت کیے۔ جب فصل تیار ہو گئی۔ کچھ بغیر کھائے کے فروخت کر دے اور کچھ ابھی ہبز ہے کہ مال مویشی کو کھات کر کھلا دے کیا ان سے بھی عشر کھانا ضروری ہے۔ یا کہ معاف۔ (۳) موجودہ حکومت جو معادلہ لگان وصول کرتی ہے۔ کیا عشر کے قائم مقام ہو جائے یا نہیں۔ اگر ہو جائے۔ تو کیا وہ لگان وضع کر کے بقیہ عشر نکالا جائے یا نہ۔ (۴) مہاجرین کو جو غیر مسلموں کی اراضی دی گئی ہیں۔ اس سے حکومت چھٹا معادلہ وصول کرتی ہے۔ کیا اس اراضی پر بھی عشر ہے۔ (۵) عشری اور خراجی زمین میں کیا فرق ہے۔ ہاری زمین عشری ہیں یا خراجی۔

﴿ج﴾

زہد پر واجب ہے کہ مال آمدنی سے بغیر حکم کے الگ کرنے کے عشر ادا کرے۔ (ولیس المصلح المصنوع)

نحت قولہ و بلا وقع مؤن ای کلف الزرع و بلا اخراج الہ و لنصریحہم بالعشر فی کل
 السراج (ب) جو مصر کرنا ہے اس کا عشر گنہ جو حراج ہے۔ واجب ہوتا ہے۔ غریب پر جو مال نہ ملے
 ہے۔ وہاں المعامۃ الشامی۔ فلا عن البحر والمحسی والمراج والسراج والمحقق
 والظہیریہ وغیرہا ان العشر علی رب الارض عندہ و علیہما عندہما ص ۱۶۱ ج ۲۔ اب
 اس عبارت سے معلوم ہو گیا کہ صاحبین کے نزدیک مشر جراث اور صاحب زمین دونوں پر ہے۔ ان کے حصول
 کے مطابق واجب ہوتا ہے اور ای پر فرضی ہے فصل میں سے جو بلیہ کنائی کے فروخت کیا ہے اور جو کث کر اپنے
 مال میں لکھا گیا ہے۔ دونوں پر مشرو واجب ہوتا ہے۔ فی الشامی ج ۲ صفحہ ۵۵ فلو استثنی ارضہ
 بغوائہ الخلاف وما انشہ او ساقص والحشیش وکان یقطع ذالک وبیعہ کان فیہ
 العشر۔ عباۃ المہمان ومنشہ فی المدائع وغیرہا قال فی الشرح لانیہ ینصح ما یقطعه لیس
 بقیہ ولذا اطلقہ لما صیغ انشہ ما فی الشامی

(۳) یہود و حکومت جو حصول وصول کرتی ہے۔ وہ عشر کے قائم مقام نہیں ہوتا ہے۔ جب تک حکومت کی
 جانب سے بیت المال قائم ہو کر مصارف پر جمع طور پر خرچ کرنے کی ذمہ داری نہیں لی جاتی۔ اس وقت تک حکومت
 کو ایسے گئے محسوس کو عشر و زکوٰۃ وغیرہ صدقات میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ اور جملہ غلہ زمین کا عشر کا لانا واجب ہوگا۔
 (۴) مہاجرین کو ای اراضی میں مشرو واجب نہ ہوگا۔ چونکہ ان اراضی پر کافر فی ملکیت تھی یہ اب بھی ہے۔ جب
 تک حکومت جائیداد مشروک کا مستحق فیعد نہ کر دے۔ اس لیے یہ زمین مشری نہیں ہے اور نہ اس پر مشرو واجب ہے۔
 (۵) جو زمین عمارتی ہو۔ اور اسے قبلاً خرچ کر کے مسلمانوں نے اس پر قبضہ کر لیا ہو۔ یہ مسلمان نے اسے آباد کیا
 لیکن کفار کی خبروں کے پانی سے آباد کیا۔ تو یہ خراجی ہیں اور جو زمین مسلمان نے کوئی دشمن آباد کی پانی
 مسلمانوں کی تھوڑی۔ کی خبروں سے آباد کی ہو۔ وہ مشری ہے۔ واللہ اعلم

ترجمہ اے اور صاحب... جو تمام علوم مکان شریف میں تھے

عشر فرض ہے یا واجب؟ عشر کا نصاب اور مصرف کیا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرمانے ہیں علماء دین مسائل سند و جہل کے بارے میں۔

(۱) عشر فرض ہے یا واجب۔ (۲) نئی زمانہ جبکہ موجودہ مسلمان حکومت زمیندار سے زمین پر قبضہ کی بعد اگر

مطلوبہ اور بیانہ طور نقدی وصول کرتی ہے۔ کیا اس صورت میں زمیندار پر عشر عائد ہوتا ہے۔ (۲) اگر عشر عائد ہوتا ہے تو اس سے نصاب اور مصرف کے متعلق حاصل طور پر کیا بنش جائے۔

﴿ج ۲﴾

(۱) لفظ فرض ہے۔ قاتل جل مجدہ و اترا حنفیہ یوم حصادہ الایہ وغیرہ ذالک من المصروع۔ (۲) اگر زمین مٹری ہے تو سرکاری محصول لینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا۔ فیصابیہ و بین اللہ فقراء و سوال اگر زمین باری یا سیرابی ہے یا نہ سوال اگر چاہی ہے یا نہ ہری دینا چاہیے۔ ہذا ما اجابہ المقفی عن ابن الریح عن علیہ الرحمہ فی فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۸۰۔

(۳) عشر کے وجوب کے لیے کوئی نصاب نہیں ہے۔ حدیث شریف میں در ہے۔ ما اخر حنفیہ الارض فعبہ العشر۔ جتنا بھی زمین سے پیع ہو جائے اس میں عشر واجب ہے۔ اور مصرف عشر کا وہی ہے۔ جو زکوٰۃ مصرف ہے فقراء مساکین ان تکمل وغیرہ۔ جن کی تفصیل بعضی زیور میں دیکھ میں یہ مقامی علماء سے دریافت کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حرمہ العلیفہ غفرلہ عنہ

الجواب ہے نعم اگر زمین مٹری ہو تو مصرف ساقط ہوتا ہے۔

اگر سرکاری ٹیکس سے عشر زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی تو

”ولا یجتمع العشر مع الخراج“ کا کیا مطلب ہے؟

﴿س ۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین حدیث کہ سرکاری مالہ یا ٹیکس وغیرہ ادا کرنے سے عشر زکوٰۃ ساقط ہوتی ہے یا نہ؟ اور اس قسمی چیز پر لا یجتمع العشر مع الخراج کا کیا مطلب ہے؟

﴿ج ۲﴾

سرکاری ٹیکس مالہ یا نہ وغیرہ ادا کرنے سے عشر زکوٰۃ وغیرہ ساقط نہیں ہوتی۔ زکوٰۃ و عشر عبادت، ایہ میں سے ہیں۔ ان کی فریحت اور ان کا عبادت ہونا کتاب اللہ سنت رسول اللہ ایمان و رقیس سے ثابت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اقموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ الیہ۔ اس طرح متعدد آیات میں زکوٰۃ کی فریحت و نماز کی فریحت کے ساتھ مصلوٰۃ آریا یا ہے اور حدیث شریف میں جو بخاری و مسلم کی ہے۔ زکوٰۃ کو ارکان اسلام

میں سے شمار کیا گیا ہے۔ کما قال بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و اقام الصلوة و ايتاء الزکوة و صوم رمضان و حج البيت من استطاع الیه سبیلا۔ اور زکوٰۃ عشر کے لیے اٹھ حاتی نے نامیں مصادف فقراء، مساکین و غیرہ کو قرار فرمادی ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء و المساکین الانبیاء۔ سرکاری ٹیکس کے مصادف فقراء و غیرہ نہیں۔ بلکہ اتو حکومت کی ضروریات چری کرنے کے لیے وقتی طور پر حکومت عائد کیا کرتی ہے۔ جس کا تہو اسلام کی روایت سے کوئی واسطہ ہے۔ اور تاس کے ادا کرنے سے زکوٰۃ عشر ساقط ہوتی ہے۔ کما فی الدر المختار و علی ہامش رد المحتار ص ۲۶ ج ۲ باب زکوٰۃ الاموال الطاهرة کالسوانم والعشر و الخراج لا اعادة علی اور بھی ان صرف الماعوذ فی محلہ الاتی ذکرہ وان لا یصرف فی فعلہم فمما ینہم و بین اللہ اعادة غیر الخراج ۱۱۔ کتب فذکریات۔ ”ولا یجتمع العشر مع الخراج“ سے بعض کو احتجاج ہو گیا ہے۔ کہ سرکاری مال گزاری ادا کرنے سے عشر ساقط ہو جائے گا۔ حالانکہ اس قسمی چیز سے مقصد یہ ہے کہ خراجی زمین سے باوجود خراج کے عشر لینا یا عشری زمین سے عشر کے ساتھ خراج بھی لینا جائز نہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ عشری زمین سے خراج ادا کرنے سے عشر ساقط ہو جائے گا۔ کما قال فی شرح التوسیر ولا یؤخذ العشر من الخراج من ارض الخراج لانہما لا یجتمعان خلاف للشافعی و فی الشافعی ای لو کان لہ ارض خارجہا موطف لا یؤخذ منها عشر الخراج و کذا لو کان خارجہا مقاسمۃ من النصف و حیوہ و کذا لو کانت عشریۃ لا یؤخذ منها خراج لانہما لا یجتمعان۔ ولذا لم یفعلہ احد من الخلفاء الراشدين والانیق و تبعہ فی الفتح (رد المحتار، ج ۳ ص ۲۸۹) مجمع النکات السماعیہ قاہرہ کی دوری سنا نہ کاغذ نے جس میں متحد اسلامی ممالک کے علماء شریک تھے۔ اور ج ذیل قرار دیا پاس کی ہے۔ ”ان ما یقرض من النصف بمصلحة الدولة لا یفسی النصف بہ عن اداء الزکوٰۃ المعروفۃ جتی حکومت کی مصلحت اور خیر خواہی کے لیے جو نہیں اٹکائے جاتے ہیں وہ زکوٰۃ کے قائم مقام نہیں ہو سکتے۔ قادیانی دارالعلوم دیوبند میں ہے اور واضح ہو کہ زمین عشری سے اگر خراج لے لیا جائے تب بھی عند اللہ عشر ساقط نہیں ہوتا۔ لہذا صاحب زمین و عشر کمال کر فقیر، کو دینا پ ہے۔ اٹھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

درویش اور ثناء غلام علی مدد کام بطور مشور

الحمد للہ رب العالمین ۱۴۰۵ھ

حکومت پاکستان نے درج ذیل شرائط کے ساتھ جو زمینیں لوگوں کو دی ہیں ان میں عشر ہے یا نہیں:

زمیندار اور حرازم اپنے اپنے حصہ کا عشر دیں گے

زمین کی پیداوار سے قبل از عشر اخراجات منہا کرنا جائز نہیں

چس

کیا فرماتے ہیں علماء دین ان مسائل میں کہ موجودہ پاکستانی زمین میں جو زمینداروں کے پاس حسب ذیل شرطوں پر ہے (۱) ان سے ہر پانچویں سال خریدی جاتی ہے آپ کی جتنی زمین ہے اگر حکومت کو ضرورت پڑ گئی تو بلا معاوضہ لے سکتی ہے۔ کسی قسم کا انکار نہیں کر سکتے۔ (۲) نہری زمینوں میں سے آبیانہ اور لیہ زمینداروں سے ٹکو ضرور وصول کرتی ہے۔ یہ زمیندار بلا در پیغ دیتے۔ (۳) مہاجر قرضہ سیلاب فنڈ فریڈکس کی قسم کے بہت سے ٹکس لیتی ہے۔ کیا ان زمینداروں کو ان پاکستانی زمینوں سے جو نہری یا چابی یا سیلابی یا پاشی۔ عشر دینا لازم ہے یا نہیں۔ اگر لازم ہے تو کس طرح دیں۔ زمیندار اور حرازم اکٹھے پیداوار سے، یہی نہ فقط زمیندار دے۔ اگر زمیندار نے خود کھیتی کی مزدور کو کھام کیا ہے۔ کیا یہ زمیندار اپنا خرچ نکال کر عشر دے یا مجموعہ سے عشر نکالے۔ خرچ بعد میں نکالے ان چیزوں کا جواب ثنائی عطا نہیں۔ جناب کی یہی نوازش ہوگی۔

ج

(۱) نہری اور چابی میں بیسواں یعنی نصف عشر دینا ہوگا اور پاشی میں عشر واجب ہوگا۔ (۲) مشقی یہ ہے زمیندار اور حرازم اپنے اپنے حصص کے مطابق عشر ادا کریں۔ (۳) مشقت اور مزدوروں کے خرچ آبیانہ وغیرہ کو نکال کر نہیں۔ بلکہ کل پیداوار کا عشر یا نصف عشر ادا کرنا ہوگا۔

محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی

زمین سے حاصل شدہ، ت کا عشر مالک زمین پر ہوگا کاشت کار پر؟

کاشت زمین کی، ت کو کل پیداوار سے منہا نہیں سکتا

س

کیا شریعت میں زمین مسئلہ (۱) زرع نے بکر سے ایک سیر اور ارضی مبلغ دس ہزار روپے میں لیا۔ اور زرع مستاجر نے خود کاشت کیا۔ زرع نے آدھنی دھت کر کے مبلغ دس ہزار روپے معاوضہ مستاجر کو ادا کر

دئی۔ وہ اس ہزار روئے نمہ کو روئے لا جو کہ زمین سے جمتا۔ ہوا۔ اس کا عشر یہ ہوا کرے یا بکھر۔ جینا تو ہزاروے۔

(۴) انگریزوں نے اپنی مگرہ سے قبل اتر داشت سداہنی دس ہزار روپیہ بھر کر گزارا کر دے اور خود کا شت کر کے سداہنی خانے مبلغ دس ہزار روپے مذکورہ ہے۔ عطر زبانی لاکر کیا کہ انگریزوں کو کل سداہنی دس عشر واکر یہ پتی رقم مبلغ دس ہزار روپیہ بھر کر کے نکالا آ سداہنی کا معیار ذکر کرے۔ بیوقوفوں کو جان

६३

(۱) اگر زمیندار اجرت بہت زیادہ لیتا ہے۔ اور متحرکے پاس بہت کم پچتا ہے۔ تو عشر زمیندار پر ہے۔ اگر اجرت کم لیتا ہے۔ متحرک کو بچت زیادہ ہوتی ہے۔ تو عشر متحرک پر ہے۔ موجودہ زمانہ میں مولدا جرت کم لینی چاہی ہے۔ متحرک کی آمدنی زیادہ ہوتی ہے۔ اس لیے عشر متحرک پر ہوگا۔

افاضل۔ کل حاصل کا عشر زیہ داکرے گا۔ جس بڑا روپیہ کی خدمت کا عشر بھی زیہ کے ذمہ ہے۔ فی النذر المختار وفال علی اقصیٰ ما جاز۔ در باب العشر جہ یہ لکھ ہے۔ ویحب مع العید۔ ان روایات کے موافق عشر کل پیر اور کار زیہ واجب ہے۔

(۲) کل: حاصل ہر وضع معارف تہی مجمع پیداوار کا مشترک ذمہ واجب ہے۔ دل ہزاروں پے عمرانیہ
 بغیر جمع پیداوار کا مشترک ادا کرے گا۔ فقط واللہ اعلم

جورالہ خوارشاہ غزنوی: منتخب مکتبہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳۷۰ھ

اگر قرض سے کم فاصلہ حاصل ہو جائے تو کیا مقرض پر بھی مشر واجب ہوگا؟

زمین کی کل پیمائش اودار پر عشر واجب ہوگا

454

(۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین کہ اگر زمیندار پر قرض ہو اور فصل قرض سے کم ہو جائے یا ہار ہو جاوے
جائے تو ضرر و خیر مالہ نام ہے یہ نہیں۔ (۲) فصل پر جو غریب ہے، مثلا فاقہ و تنگ و زاری کشی کے مزدوری پائی کا خرچہ وغیرہ
اس کو کٹ کر باقی فصل میں معروض جب ہے۔ پھر فصل میں۔

424

(۱) قرض منہ سے کیا جائے گا۔ کل پیرہہ اسے اسوال حصہ و احوال حصہ دینا ہوگا۔ و یجب مع الدین۔
شرح الثنوبر۔

(۲) انہوں نے حکومت کی طرف سے وضع کیے بغیر کل پیداوار پر ٹیکس دیا جب

ہے۔ قال فی شرح المنویر بلا دفع من اى كلف الزرع. وبلا احواج البذر للصبر بحیث
بالعشر على كل الخارج من ۱۵۶ ح ۲. فقه الاسلام

ترجمہ نہ ممانعت عداۃ میں ہے

عشر زمیندار اور کاشت کار دونوں پر واجب ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء حضرات اس مسئلہ میں کہ زمیندار اپنی زمین دوسرے آدمی کو پرانے کاشتکاری کے لیے
بے ادنیٰ زمین میں سے زمیندار اپنا حصہ لے لیتا ہے۔ کاشتکاری بھی لے لیتا ہے۔ اب عشر دونوں پر ہے۔ یا فقط
زمیندار پر۔

﴿ج﴾

مزارعت میں عشر زمیندار و مزارع دونوں پر بقدر حصص ہے یعنی عشر مشترک اگر کرنے کے بعد تقسیم
کریں گے۔ قال فی الشامیة ولو دفع الارض العشر من زرع من البذر من قبل العامل فعلى رب
الارض قى قياس قوله لعداها وقال لى الزرع لصاحبها وقد استشهد ان الفتوى على الصحة
وان من لعل رب الارض مكان عليه اجماعا ومثله فى الخاتمة ص ۱۶۲ ح ۲۔ فقه الاسلام
ترجمہ اگر مزارع و مزارع پر بقیہ دسواں حصہ ملے گا۔

پاکستانی زمینوں کے متعلق حضرت مفتی صاحب کا ایک مفصل نوٹ

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ پاکستان کی زمین عسری ہے یا خراجی اگر عسری ہے تو زمیندار اور مزارع
دونوں پر اپنے اپنے حصص میں عشر واجب ہے۔ یا فقط زمیندار پر اور اگر دونوں پر واجب ہے تو زمیندار معاملہ
سرکاری نکال کر اور مزارع آبیانہ نکال کر باقی دے گا۔ یا معاملہ یا آبیانہ نکال دے گا۔ اگر نکال کر باقی دے گا۔
اگر نہ دے گا تو دے گا یا نہ دے گا۔ اگر پانچ دس سے کم ہے۔ تب بھی عشر نکالے گا۔ اگر نہ دے گا تو دس سے کم ہے۔
دس سے کم ہے تو نہ نکالے عزم ہے یا نہیں۔ اگر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہم چیز سے نکالنا ہے۔ تو ہزاروں
مشن کر لے وغیرہ سے کیسے نکالے۔ چھوٹی بڑی قبریں کھنڈ کا حرب سخت مشکل ہے اور جو زمینیں نہیں سرکاری یا موقوفہ
نہر سے سیراب ہوتی ہیں۔ ان کا دسواں نکالنا ہے۔ یا نہ نکالنا۔ سیلابی اور بارش کی زمین کا کتنا حصہ نکالنا ہے۔ عوام
خواص کے شکوک و شبہات کثیر ہیں۔ ہر ایک عرض کا تسلی کن جواب ہو اور باقی ہو۔ رہنما براہ دے گا دیکھنا
زیر اے گلے کار

﴿بیع﴾

پاکستان میں کئی قسم کی زمینیں ہیں۔ (۱) اوراد یعنی جنھیں مسلمانوں نے کھوئیں کھوئیں کر باغیچے اور بنیاد وغیرہ عسری پانی سے آباد کیا۔ (۲) اوراد جنھیں مسلمانوں نے ان زمینوں سے آباد کیا۔ جو ان دیار میں اسلام آنے کے بعد کھودی گئی ہیں۔ (۳) وہ قدر قیم جس کو اسلام آباد زمینیں جن کے مالک غوثی مسلمان ہوئے۔ (۴) اوراد جنھیں جن کو اسلام آنے سے قبل غیر مسلموں نے آباد کیا اور ان کی ملکات ہیں۔ بعد وہ مسلمانوں نے ان کو خرید لیا۔ کئی دور ان سے زمینیں بھیجیں پھر ان ہی کو ان پر برقہ رکھا اور اب کسی حد سے سہولت کے پاس آگئی ہیں۔ (۵) اسلام آنے کے بعد مسلمانوں نے خود آباد کیں لیکن قبل از اسلام کھد کے کھدے ہوئے کھدوں یا بنیادوں کے پانی سے آباد کیا گئی تھیں اور دوسری قسم کی زمینوں کو چنگ عسری پانی سے آباد کیا۔ اس لیے یہ عسری ہوتی ہے۔ عسری پانی درختانی پانی کا فرق ہے۔ ہر ماء السماء والبنس والعبین والبحر الذی لا یدخل تحت ولا یابہ احد کذا فی المنقی وشرحہ والنحل ان ماء الخراج ما کان یتلکفہ ید علیہ ثم حذیہ فہو۔ وما سواہ عسری نعدہ ثبوت الید علیہ طلعی ص ۵۷ ج ۲ دوسری جگہ ہے و ماء الخراج ماء نہر حفر قھا الا عجم الخ شامی کی آباد شدہ زمینوں کے عسری پانی سے آباد کیا گئی ہیں اور اگر عسری کے قریب آباد ہوئی تو عسری ہوگی اور اگر عسری قریب آباد ہوئی تو عسری ہوگی۔ اس کا پانی ہے۔ اگر عسری پانی سے آباد ہوئی۔ عسری ہوگی اور اگر عسری سے آباد ہوئی تو عسری ہوگی۔ لیکن اس نے نہ مگر ام ابو یوسف کے قول پر عمل دیا ہے۔ اس لیے کہ خراجی بالیقین اس وقت ہمارے یہاں معلوم نہیں۔ تو اس کے قریب کا اعتبار کیے ہوئے۔ لہذا اب جس ہی قول امام بخاری متعین ہوگا تیسرا جواب یہ معلوم ہو تو پہلی اور دوسری قسم کی زمینیں چنگ عسری پانی سے آباد ہوئیں۔ ان سے وہ عسری ہوگی۔ تیسری قسم بھی عسری ہے مگر درود چستان کی ایک زمینیں ایسی ہیں۔ وہ ان کے لوگ مسلمان ہوئے ہیں کسی خراجی سے قریب نہیں۔ وما اسمہ اعلہ طرعا و فتح عوقہ و قسم بین جیشا والبصرة یضا باجماع الصحابة عشرینا (در مختار) پڑھی اور انچہ بن قسم خراجی ہیں۔ فتح عوقہ ولم یقسم بن حبشہ الا مکة سواہ اقربہ منہ علیہ او نفس الیہ کفار اخر او فتح صلحا اخر او حمة الخ۔ در مختار کتاب العہد باب البعشر والخروج والحزبہ وان کانت تسقی بانہار الاعاجم فہو حجة الخ شامی باب

المسجد ککود ص ۷۸ ج ۳ لیکن اب اس زمانہ میں اگر بالخصوص معلوم ہو کہ یہ زمین ختم نمبر ۱۵ میں داخل ہے۔ پھر تو فراخی ہے۔ در آخر بالخصوص معلوم نہ ہو اور مشکوکہ سے معاملہ ہو گیا ہو تو اس کو اسلامی کہہ جائے گا اور زمین مشرقی ہوگی فتح القدیر ص ۱۹۹ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر ہے۔ ہاں لا یسئلہ ذلک فی کل عین و سئلہ فان اکثر ساکنان من حضر الکفرۃ قد ائثر فان مانراہ منہا الان اما معلوم الحدیث بعد الاسلام واما مجهول الحال فیجب الحکم فی کل ما رواہ باند اسلامی اضافۃ للحدیث الی اقرب و قبیۃ المعین الخ۔ نمبر ۲ امام ابوحنیفہؒ پر کہ ہزارہ کو جائز نہیں سمجھتے اس لیے انکے یہاں بویہ جاریہ ناسد ہوئے کہ سارا نقد صاحب الارض کا ہے۔ اس لیے فقہ بھی سب کا سب اسی پر ہے۔ ہزارہ کے لیے وجہ شغل اسی ہوگا۔ لیکن ہزارہ کی ملک میں بالاتفاق متفق یہ قول صاحبین کا ہے۔ لہذا ان ہی کے مذہب کے مطابق ہزارہ ضروری ہے۔ وہ بویہ اقباء میں سے بعض نے یہ تفصیل کی ہے کہ صاحبین کے نزدیک اگر ختم رب الارض کا ہے۔ یعنی عقد کے وقت اس کے فائدہ لگایا گیا ہے۔ تو رب الارض پر سب عشر لازم ہے اور اگر ختم عامل پر لگایا گیا ہو تو عشر سے حسب انحصار تقسیم ہوگا اور بعض تفصیل مطلقاً ختم رب الارض کا ہو گا عامل کا علی حسب انحصار دونوں پر عشر لازم کرتے ہیں طائیفہ ثانی اسی قول کو سرخ سمجھتے ہیں کہ مطلقاً دونوں پر اپنے حصص کا عشر واجب ہے۔ ختم جس کا بھی ہو۔ و مثل فی الخانیة و الفتح و المعامل ان العشر عند الامام علی رب الارض مطلقاً و عندہما كذلك لو البذر منه و لو من المعامل فلیہما و تم قال) لکن ما ذکر من التفصیل بمخالفہ ما فی البحر و المحتجب و المعراج و السراج و المحققان و الظہیریہ و غیرہا من ان العشر علی رب الارض عندہ و علیہما عندہما من غیر ذکر ہذا التفصیل و هو الظاہر لہما فی البدائع من ان المزارعہ جائزۃ عندہما و العشر یجب فی الصراح و الخراج سنہما فحبب العشر علیہما (تم قال) فکان ینفی للمزارع مناعۃ ما فی اکثر الکتاب من حسب ہر ایک کی دلیل سے اعتبار سے بھی یہ قول کہ مطلقاً ختم جس کا بھی ہو۔ عشر علی حسب انحصار ہونا چاہیے قوی معلوم ہوتا ہے اور اسی پر عمل دونوں کے یہی اصل ہے۔ نمبر ۳۔ کل نقد یعنی قاریج کا عشر اور اگر ناسد ہو گا۔ مالہ آبیانہ کٹائی وغیرہ پہلے نکالائیں جائے گا ابتدا اگر ہلاک ہو جائے یا سرق ہو جائے۔ تو نقد ہلاک کا عشر ادا کرنا واجب نہیں۔ نیز اگر کوئی خالم ظلم سے نفس نقد لے جائے مطلق حکومت مالہ میں نقد لے جائے یا دجو یکہ زمین مشرقی ہو۔ تو اس حد کا عشر واجب نہیں۔ لیکن حکومت کی طرف سے لگان نقد کا لگایا جائے۔ اور اگر وہ واجب فی نقد نہ ہوتا ہے اس کے وجوب سے عشر میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔ عشر بدستور واجب رہے گا۔

ویرجاء العشر فی الاول ونصفه فی الثانی بلا رفع حیرۃ العمل ونفعہ السفر وکری
الاجیر واحرۃ السعوط ونحو ذلک الخ (شعبی ج ۲ کتاب الزکوۃ باب الصیو) ص ۳
اس پر دیش مقل قول امام ابو حنیفہ کہ ہے کہ لیل الخ میں بغیر تہ و تثنیٰ شراب ہے۔ قال شامی (سلا
شرطاً فہذا اب یوجب فیما دون انصاف بشرط ان ینفع مائعاً ولیل نصفہ وفی
الحاضر اوقات الشی لا نفی وھذا قول الامام وھو انصحیح کما فی النسخۃ اور رتبہ کے
مقدور میں رحم فتا میں مذکور ہے۔ فعلینہ اللہ ع ما رححہ و ما صححہ بند میں بقول الامام شراب
ہے۔ ص ۳۸ میں نے قوس پر عمل جائز نہیں۔ تب ۳۰۔ اگر کھیت فریادت کرے۔ اس کی رقم کا ٹر روز۔ یعنی
ترہ روز بکلی جائز دیتے جائیں۔ اس میں کوئی اشغال نہیں۔ نمبر ۲۔ بیانی اور بیانی (بظن میں ٹرے۔ نیز
اگر وہ مہمان ہو یا عہدہ دار اگر کمین تب بھی ٹر ہے۔ اور جس پالی توقفہ سے ترک عمل کیا جائے اس میں نصف
عشر ہو گا یہ سراسر فی سرکار کی خبروں میں رقم سے پائی خرید جائے۔ اور نہ پالی نہیں اس کتاب یا قناتہ و تجربہ
میں نہ پائی کے خرید لیے جاتے ہیں۔ ان میں نصف ٹر ہے۔ وافی کتاب النصابۃ و سفادہ سادہ
الشربہ و لواء اعداد الامارہ و التصلیل فی الشامی و مضر بہ ہذا القول ج ۲ باب العشر ۱۰
یہ کہ شراب اب بوجہ قتل کے جواز ہے۔

محمد امجد علیہ الرحمۃ و العالیہ

عشر و زکوٰۃ کی رقم سے کتاب پیچھا

قیمت بچوں کی زمین کی پیداوار پر عشر واجب ہو گا یا نہیں؟

جواب

کیا فرماتے ہیں علم و دین امیرین مسئلہ (۱)۔ میرے درمیان چند اکر کے ٹوب ٹوب سے بیج کرتے ہیں
اب رسالے جو کوہ عدا میں آتے ہاں کوئی فصل میں پھولان یا جتے ہیں اور یا قنات ہے۔ اس کی خریدت و شربہ
زکوٰۃ کا پیدلنگ کتاب (۲) اور عشر و زکوٰۃ سے جمع کرانیں تو شرعی حلال ہے۔ اس میں مواخذہ نہ ہو۔ یہ
تمام درمیانے ہم منت قسیم کرتے ہیں۔ (۳) کیا آدمی ہو گیا۔ اس کے چار بھائی بھوتے بچے ہو ایک ز
بہرہ زمین ہے۔ ان کے نصیب سے ایک مومن نے زکوٰۃ کے اوج چیتے ہیں کہ ان انوں سے عشر ادا کیا
نہیں۔ یہاں قسیم بچوں کا مال اور ان کی بیوی کا مال مشترک ہے۔ اس صورت میں یہ قسیم ہے۔ زکوٰۃ و زکوٰۃ

ترجمہ

(۲) اگر ان دراصلی و عشر داروں کی رقم کے ساتھ شایع کیا گیا تو میری یہ کتاب صرف فقراء و مساکین کو تکلیف دہی جائے۔ اغنیاء و سادات کو اسے بے زکوٰۃ مانا ہوگی۔

(۳) میں پیداوار میں عشر ہے۔ فقط و الله اعلم

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۳۹۰ھ

باوجود بہت سے اخراجات کے زمین کی کل پیداوار سے عشر دیا جائے

ترجمہ

میں فرماتے ہیں علماء دین اور پیشہ ورانہ ایک زمیندار کا شکار اپنے کھیت گندم وغیرہ کو ضرور سے کھاتا ہے۔ اس طرف کی ضرورت کی کوئی فصل ایک من گندم و ایک من بھوسہ ایک نعلہ جن چار کنال سے دینا ہوتا ہے۔ پھر پھر سے گندم صاف کی جاتی ہے۔ اس کی ضرورت کی کہیں نہ پوری کی اور آٹیس ۸ پوری من ہے۔ دیگر ضرورت جو قریب میں کا۔ کرتے ہیں۔ گندم کے ٹھسے اللہ کریم میں دیتے ہیں وہ بھی مختلف مقامات پر مختلف ضرورتیں پلتے ہیں۔

ان پر ضرورتوں کو زمیندار کی پیداوار سے ادا کیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ زمیندار کو ٹیکسٹریں کی ضرورتیں کھاد و دھبہ وغیرہ و معاشی و غیرہ بھی برداشت کرنا ہوتی ہے۔ کیا ان تمام اخراجات کو سہلیم پیداوار سے نکال کر بھری اور بقیہ مسجد کی جائے گی۔ و ان اخراجات کو سہلیم پیداوار میں ملا کر فخر کا اچھٹا ہے؟

ترجمہ

عشر میں ضرورت کی ضرورتیں و دیگر اخراجات کا حساب نہیں ہوتا۔ یعنی ضرورتوں کی ضرورتیں وغیرہ کی وجہ سے عشر میں کی نہیں ہوگی۔ لہذا اگر وہ زمین باری ہے تو اس کے کل پیداوار میں سے عشر (۱۰٪) دینا چاہیے و اگر نہیں ہے۔ چاہی زمین ہے۔ تو اس کی پیداوار میں نصف عشر (۵٪) دینا ہوگا۔ و مختار میں ہے۔ سلا رابع مؤن الی ان قبل و سلا اسراج البسور ینصربھم بالعشر فی کل الخراج ص ۱۵۶ ج ۲۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۳۹۰ھ

بورئع مشین سے سیراب ہونے والی زمین کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بورئع مشین کے ذریعہ ارضی سیراب کی جاتی ہیں۔ کیا اس طرح برآمدہ غلہ پر عشر واجب ہے۔ یا بیسواں حصہ نہ کوآ جیسے کنواں چادہ غیرہ میں۔ نوٹ۔ بورئع خراہ کلی کے ذریعہ غلہ نہ ہو۔ یا تیل کے ذریعہ۔ میرانی فرما کر ہلدی جواب سے فرمائیں۔ تاکہ زکوٰۃ میں دیر نہ ہو۔

﴿ج﴾

ایسی زمین کی پیداوار پر بیسواں حصہ واجب ہے جس کو بورئع مشین سے سیراب کیا جاتا ہے۔ فقہ واللہ اعلم
لیعلم اللہ علامہ رحمہ اللہ درمہ عام معلوم دار

مسائلہ اجرت پر مبنی زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم

حکمہ اوقاف کے بینک سے جاری شدہ تنخواہ خاں ہے یا حرام؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع میں مندرجہ ذیل سوالات کے بارے میں کہ۔ (۱) مزید بیکری جملہ زمین قابل کاشت مستاجر پر پانچ ۵ سال کے لیے ہوگی اس ہزار روپیہ سالانہ پر لیتا ہے اور اس کے جملہ اخراجات مثلاً سرکاری مطالبات اور قسم آبیانہ۔ ٹھیکہ دہیکہ ضروری اخراجات زید ہی کو ادا کرنے ہیں تاکہ زمین صرف اپنی رقموں ہزارہ حقدار ہے۔ باقی کسی اخراجات کا ادا نہیں ہے اس صورت میں جو اجناس زمین مذکور سے ہوگی اس کا عشر تک زمین پر ہوگا۔ یا مستاجر پر یا جس طرح دیگر اخراجات کے لیے ملے کیا جاتا ہے کہ مستاجر داکر سے گا۔ تاکہ زمین اسی طرح عشر کے لیے بھی ملے کیا جاسکتا ہے۔ خود غنہ و فریق میں سے کسی ایک پر واجب ہو جاتا ہے۔ (۲) موجودہ وقت میں حکم اوقاف کھو گیا ہے۔ جو قسم کی جائیداد اوقاف پر وقف کرے اس کی آمدنی اپنی تحویل میں لے لیتا ہے اور آمدنی نقد کو مرکاری بنک میں جمع کر دیا جاتا ہے۔ حازر میں اوقاف کو اسی بنک سے تنخواہیں وغیرہ دی جاتی ہیں انہوں میں صورت ایسی ملازمت شرعاً بوجز ہے یا نہیں۔ ایسی تنخواہ جو کہ نقد موقوف آمدنی سے ادا کرتا ہے۔ اس میں شرعاً کوئی قباحت ہے یا نہیں اس جواب دے کر خدا اللہ عاجز ہوں۔ بیوقوف و راہ
لعلہ اللہ اعلم

فتح

(۱) یعنی لیسۃ العشر و المعشر علی الموجب کعراج موطف و قال علی المستاجر
 کسعیۃ مسلم و فی الحاروی و بقولہما نأخذ و فی الشافعی ج ۲ / ص ۶۰ تحت قولہ
 و بقولہما نأخذ قلت لکن اتنی بقول الامام جماعة من المتأخرین الی ان قال لکن می
 و ما اعمامة الا و قال من لقری و المزاول لربما المستاجر سحلت عرامتها و مونها
 بست جرها بدون اجر المثل بحيث لا نفی الاحرة و لا اضعافها بالعشر او عراج المقامۃ
 فلا ینعی العدول عن الافشاء بقولہما فی ذلک لانہم فی زماننا یقدرون اجرة المثل بناء
 علی ان الاحرة سالمة لحیة الولف و لا منی علیہ من عشر و غیرہ اما لو اعتد فح العشر
 من جفۃ الولف و ان المستاجر لیس علیہ مری الاجرة فان اجرة المثل یرید اضعاف
 کثیرۃ کما لا ینمی و ان امکن اخذ الاحرة کاملة یعنی بقول الامام و لا یقولہما لیس یلزم
 علیہ من الضرر الواضح الذی لا یقول بہ احد واللہ تعالی اعلم الخ اس عبارت سے معلوم ہوا
 کہ اگر مستاجر نہ لے پوری اجرت لے اور مستاجر کے پاس بہت کم بچے تو عشر موجر کے ذمہ ہے اور اگر
 مستاجر نہ لے اور مستاجر کے پاس زیادہ بچے تو مستاجر کے ذمہ ہے چونکہ ہمارے یہاں اجرت کم لیتی جاتی
 ہے۔ اس لیے فقہی ماصین کے قول پر ہے یعنی وجوب مستاجر پر ہے۔ البتہ اگر کسی جگہ پوری اجرت لی جاتے
 جس میں زمیندار عشر بخوبی ادا کرتا ہو۔ تو اس وقت وجوب عشر علی الموجر پر فخری ہوگا۔ دراصل بات یہ ہے کہ
 مسئلہ میں کئی قول ہیں چنانچہ دعوت ہے ان لیے فقہاء نے نفع و ضرر موجر و مستاجر کو دیکھتے ہوئے زمانے کے
 مطابق ان کے نفع و ضرر کی وجہ سے ایک قول کو ترجیح دے کر فخری دیا ہے۔ اب بھی ایسے ہوگا۔ (۲) صورت
 مسئلہ میں زمست و حق و قولین دونوں جائز نہیں۔ واللہ تعالی اعلم

نہ و الذی ہذا مضمون اب شیخ محمد صالح المنجد

الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ الطیبین الطہارین

کس قسم کی گھاس میں عشر ہے اور کس میں نہیں؟

فتح

حضرت ایک شہر بانی ہے۔ اس کا جواب مسکن قلب ارشاد ہو۔ تو قدر کی کے باب زکوٰۃ اثر و اثر

۶۶ پر ہے۔ قال ابو حنیفۃ فی قليل ما اخرج الارض وکثیر دافع عشر واجب سواء مفي سبحا او سفته السماء الا الحطب والقصب والحشيش وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا يجب العشر الا فيما له ثمره باقية اذا بلغت خمسة اوسق والموسق سنون صاعاً بصاع النبي صلى الله عليه وسلم وليس فی الخضراوات عندهما عشر وما مفي بهرب او ذلابة او سانية ففيه نصف العشر على القولين

حشیش یعنی گھاس میں مشر نہیں ہے۔ جو ارضیم وغیرہ بھی گھاس ہیں۔ ہاں اگر جو ارض پکائی جائے پھر دانوں میں عشر ہوگا نہ کہ شخص گھاس میں اور لیس فی الخضراوات عندہما عشر یہ صاحب درمق رکاذہب ہے اور باقی اکثر ائمہ کرام کا مذہب یہ ہے۔ اگر کوئی اس پر عمل کرتا ہے تو مجرم نہ ہوگا۔ اور حصین کے مذہب پر عمل کرنے سے حشیت سے بھی غارتج نہیں ہوتا اور بہت سے مسائل جیسے بٹائی پر زمین دیتا حضرت امام صاحب کا مذہب نہیں ہے۔ وغیر ذلک ان میں صاحبین کے اقوال پر لکھائی ہے۔ اس میں بھی ہوتا چاہیے۔

بیج

فادنی شامی کی تفصیل کا مطالعہ کرنے سے یہ تحقیق معلوم ہوئی ہے۔ (۱) حشیش سے مراد عام گھاس اور چارے نہیں ہیں۔ بلکہ خود رو گھاس مراد ہے جو کہ بغیر کاشت کے اراضی میں خود بخود اُگاتا ہے۔ کتب لغت میں اس کی بھی تفسیر تحریر ہے۔ ایسے خود رو گھاس میں مشر نہیں ہے۔ (۲) جو گھاس کہ بالقدہ زمین میں کاشت کیا جائے اور مقصد یہ ہو کہ پورے حاصل کیا جائے گا۔ اس میں امام اہل نظر سے نزدیک مشر واجب ہے۔ ایسے گھاس کو رطاب کہتے ہیں۔ واحد رطبہ۔ اس کے بارے میں مالگیری۔ ج ۱ ص ۸۶ میں ہے۔ وجب العشر عند ابی حنیفۃ فی کل ما اخرج الارض من الحنطة والشعير الى ان قال والبقول والربا حین والاوراد والرطاب الخ واضح ہے کہ حشیش وغیرہ جن چیزوں میں باہفاق مشر نہیں ہے۔ اگر زمین کو ایسے خود رو گھاس سے ساتھ شغل رکھا جائے اور اس سے آمدنی متصور ہو تو پھر اس میں بھی مشر واجب ہے۔ کسما قال فی رد المحتار۔ ج ۲ ص ۶۸۔

(۳) جو ارضی باجروں وغیرہ ارض میں کاشت کرنے تو پختے سے پہلے بعد چارہ کے کاشت کر جانوروں کو کھائے۔ تو اس میں بھی مشر ہے۔ ضامی۔ ج ۵ ص ۵۵۴ قولہ ومن بالباء الموحدة قال لی الفصح غیر انه لو فصله قبل انقطاع الحب وجب العشر فيه لانه منزه هو المقصود۔

محبوب۔ یہ سب تفصیل بہرہ مذہب۔ مہم اہم ہے۔ سنا نہیں کے زوال میں من تمام اخراجات میں مشرک نہیں ہے۔
محرور باب فتاویٰ نے اس مسئلہ میں احتیاط کے پیش نظر تمام مضمون کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ فقہاء و ائمہ کا یہ

مذہب امام کا ہے کہ مشرک

اور اس کے گھر والے اور اس کے رشتہ دار اور اس کے مال و اس کے مالدار

مشرکوں میں مشرک ہے یہ نہیں ہے، انہیں زمینوں سے چھٹی واپس لے کر اصل نہیں ہوتا تو عشر کے لیے کیا

تک ہے؟ زراعت میں مشرک زمیندار پر واجب ہوگا یا مزارع پر؟

دارالاسلام میں حاصل ہونے والا نیک عشر کا حکمتہ مرنے والی نہیں ہے

جو زراعت پر وغیرہ اگر جانوروں کے لیے کاشت کیے جائیں تو عشر کی کیا صورت ہوتی؟

پھر اس کے

طہارین مشرک زمین کی جو زمین کو فروغ دے گی۔ (۱) مزارع پر زراعت ہوتی ہے۔ اس لیے زراعت وغیرہ مشرک ہے۔
(۲) بعض زمینیں اس قدر نیک ہوتی ہیں کہ پھر نہیں جاتا اور معاملہ آج کے زراعت کا ہے اور اس کے لیے نیک ہے۔ وہ
مشرک وغیرہ نیک ہوتی ہے۔ وہاں زراعت ہوتی ہے۔ یہ مشرک نہیں ہے۔ اور معاملہ آج کے زراعت کا ہے۔ یہاں سے
اس کے (۳) کیا زمیندار یا مزارع پر بھی ہے۔ مزارع کو زراعت ہے۔ مزارع پر زراعت ہے۔ (۴) مزارع و مزارع
ہے۔ جو معاملہ آج کے زراعت ہے۔ وہی مشرک ہوتا ہے۔ یہاں سے زراعت کو زراعت ہے۔ (۵) جو زراعت پر زراعت ہے۔
نہیں زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ یہاں سے زراعت ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔
کے پاس آج کے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔
اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔

پھر اس کے

(۱) زراعت پر زراعت ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔
بہت قبیل ہوتا ہے۔ اس لیے زراعت ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔
دوسرے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔
زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔
ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔ اس لیے مشرک ہے۔ اس لیے زراعت کے لیے نیک ہوتی ہے۔

مذہب تعالیٰ نے تو فقراء کی آمدنی میں دسواں حصہ ہوا ہے۔ (۳) زمیندار اپنے حصہ کا عشر کھائے اور
 مزارع اپنے حصہ کا۔ واضح رہے کہ مزارع جو کہ پیداوار میں شریک ہوتا ہے۔ اسے مزدور کہنا غلطی ہے۔ مزدور تو وہ
 ہوتا ہے جو مل چلانے لکھنے اور کام پر مجبور ہو۔ ذہنی و اجرت کا وصول کرتا ہے اور پیداوار سے اس کا کوئی
 واسطہ و تعلق نہیں ہوتا۔ برخلاف مزارع کے جو پیداوار میں شریک ہوتا ہے۔ (۴) آبیانہ تو پانی کا معاون ہے اور
 اس کی ادائیگی پر شریعت نے بھی جوئے عشر کے ہواں حصہ رکھا ہے۔ جس زمین کا آبیانہ گورنمنٹ وصول کرتی
 ہے۔ یا خواتین سے پانی بھیج کر سیراب کیا جاتا ہے۔ اس کا بھائے دسویں کے ہواں حصہ لکھنا واجب ہے۔ جس
 آبیانہ کی دلی ہوئی رقم عشر میں محسوس نہ کرنی چاہیے۔ آبیانہ کے علاوہ گورنمنٹ مایہ وصول کرتی ہے۔ چونکہ
 انگریزی دور حکومت سے یہ دلیہ وصول کی جاتا ہے اور اس کے معارف ہرگز عشر سے نہیں ہوتے۔ اور نہ ہی آج کل
 اسلامی قانون ملک میں رائج ہے اور نہ ہی ہم یہ فتویٰ دے سکتے ہیں کہ ایہ کی اس حصہ رقم کو عشر میں محسوب کرنا جائز
 ہے۔ (۵) جو کھاس اور چارہ بیلوں کے لیے نہیں اس کو توں کرنا جائز ہے۔ دسواں حصہ فقراء کو دے دینا۔
 خیرات کی کبریاں وغیرہ ہوتی ہیں رد استعمال کریں گے یا بیچیں گے۔ زمیندار سے لے کر اس کو یہاں مشکل نہیں ہے اور اگر
 کسی زمیندار کے پاس پیسے ہوں تو پیسے بھی دے سکتا ہے شریعت میں بحر و قنون ساقی ہے۔ فکروا اللہ تعالیٰ اعلم

واللہ اعلم بالصواب

الجواب بحمدہ و تعالیٰ در مسئلہ دوم معلوم ہوا کہ عاریق الزکویٰ ۱۳۹۵ھ

جو رقم زمین کی اجرت کے طور پر دینی ہے اس پر اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی نے تقریباً تین ہزار روپے میں ایک زمین مستاجرالی
 ہے۔ اب وہ سوال یہ پوچھتا ہے آیا مجھ پر زکوٰۃ ہے۔ یا نہ اس زمین کی پیداوار سے عشر ادا کریں۔

﴿ج﴾

اس شخص مستاجر اس تین ہزار روپے کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ تین ہزار روپے تو اب اس کی ملک
 میں نہیں ہے۔ اس کے بدلے تو اس نے زمین کے مبالغہ خریدے ہیں۔ نیز زمین کی پیداوار میں سے نصف عشر ہی
 ادا کرنا اس کا حق ہے۔ قال فی المسئور المعنار والعشر علی المبوحر کحجر ارج موطف ولما لا علی
 المستاجر کمتعیر مسلمہ ولی الحاوی ومقولہما ناخذ ص ۱۰۰ ج ۲۔ فکروا اللہ تعالیٰ اعلم

واللہ اعلم بالصواب

الجواب بحمدہ و تعالیٰ در مسئلہ سوم معلوم ہوا کہ عاریق الزکویٰ ۱۳۹۵ھ

خشکاش کا کاشت کرنا مجاز ہے یا نہیں؟ خشکاش کا عشر الفیون سے دیا جاتا ہے؟

تقدم کے لیے اجرت پر لی گئی زمین میں الفیون کا کاشت کرنا

زمین سے پیدا شدہ الفیون کو اگر فروخت کر دیا گیا تو عشر قیمت سے اس کی چائے

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مجتہدین (مذہب) ہمارے۔ ہادی میں عموماً خشکاش کا کاشت کی جاتی ہے جس سے الفیون نکالا جاتا ہے۔ اس بارے میں وضاحت فرمائیے کہ اس کی کاشت حرام ہے یا حلال؟ یہ کاشت تمہارے لیے کی جاتی ہے۔ (۱) اگر مذکورہ مجلس نے کاشت حلال یا جائز ہو تو اس کا عشر الفیون سے دیا جائے گا۔ بالفیون نکالنے سے پہلے (اولوں سے) (۲) اگر ان ایک آدمی نے کئی سے (۳) ۲۰ سکن قدم چاہا۔ وہ چاہا۔ چھ سکن یا الفیون کی کاشت کی۔ تو بیابان میں بارے میں وضاحت کریں کہ مشر زمین کا اس مالک پر ہے یا اجارہ لینے والے پر۔ (۴) اگر مشر چاہے وہ اپنے (۵) پر ہو تو اس کی زمین کی کاشت پر ضرورہ و کثرت اور اجارہ کی اولیٰ ہے جو خیرات آنے ہوں۔ تو نقص سے یہ تمام خیرات باہر کر کے مشر یا جو لے گا۔ یا تمام فصل سے مشر یا زنی لے گا۔ (۱) اگر ایک آدمی نے کئی سے کھیت ۲۰ سکن گندم اجارہ پر لیا اور پھر اس پر خشکاش کی کاشت کر کے اسے میں ہزار روپے نقد یا فروخت کیا۔ تو مشر مذکورہ کس ۲۰ سکن قدم کے مالک ہے۔ دیا جائے گا کہ ۲۰ ہزار روپے ہے؟

﴿ترجمہ﴾

(۱) الفیون کا عشر قیمت کیسے ہے۔ اس لیے اس کی کاشت جائز ہے۔ اور اس کی بیجہ اور میں سے عشر و انہما لازم ہے۔ (۲) عشر اجارہ لینے والے پر ہے۔ کیونکہ بیجہ اور یہی حاصل کرتا ہے۔ (۳) اگر مالک بیجہ اور سے نکالی جائے گی۔ یا خیرات بیجہ اور سے منہ نہیں ہوں گے۔ (۴) اگر مشر نے کثرت سے ادائیہ ہے۔ نظر اللہ اعلم۔
ماہنامہ فکھ فی سبیل اللہ، ص ۱۸۸، ۱۸۹

تھری زمینوں میں بیسواں حصہ واجب ہے

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مجتہدین (مذہب) ہمارے۔ ہادی میں جو زمین بنتی ہے۔ شہوت زمینوں سے مالدار کے بغیر اب آجائے وصول کرتی ہے۔ اب مالدار کے حصہ ہمارے ہیں کہ اس زمین کی فصل سے نصف عشر

باغ اگر پھل پکے سے پہلے فروخت کیا جائے تو عشر کس پر ہوگا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فقیہان مسئلہ کہ قرع اپنے باغ کا سیوہ ایسی حالت میں فروخت کرتا ہے کہ سیوہ کا تمہیر ہو چکا ہے۔ مگر ابھی تک پختہ نہیں ہوا۔ نیز اپنی رضا اور خوشی کے ساتھ سیوہ کو پختہ ہونے تک درختوں پر چھوڑ دیتا ہے۔ اب وہ پختہ طلب امر یہ ہے کہ ایسی صورت میں عشر پانچ پر ہے یا مشتری پر۔ درخت کی عبارت سے تو مشتری پر لازم معلوم ہوتا ہے۔ ولو باع الزرع ان قبل ادراكه فالعشر على المشتري ولو بعده فعلى البائع لمختار۔ ج ۲/ص ۶۰۔

﴿ج﴾

جب باغ شمار اور فصل کو بعد از عبور قبل الادراک فروخت کر دیتا ہے اور مشتری بعد الادراک اسے کاٹتا ہے۔ تو چونکہ عشر مشتری کے ذمہ ہوتا ہے اور وہ پورا عشر ادا کرتا ہے۔ فصل اور شمار قبل الادراک (یعنی وقت البیع) کی مقدار اس سے الگ نہیں کرتا۔ مگر ہر مذہب الطریقین تو کو یہ باغ کے ذمہ کا عشر بھی مشتری نے ادا کر دیا۔ اس لیے کہ عشر بوجہ تحول کے شمار میں ہو یا فصل میں۔ اب پانچ پر نہ ہوگا۔ کل بیجوں کا عشر مشتری کے ذمہ ہو گا۔ کما قال فی الدر المختار علی هامش رد المحتار۔ ج ۲/ص ۶۰۔ ولو باع الزرع ان قبل ادراكه فالعشر على المشتري ولو بعده فعلى البائع۔ قول امام اعظمؒ کا منطبق ہے اور اسی کو

”مشتري يملك باغاً“ فقہ واجدہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: اگر کوئی شخص باغ خریدے اور اسے فروخت کر دے تو باغ کا عشر مشتری پر ہوگا۔

عشر کن اجناس پر واجب ہوتا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فقیہان اس مسئلہ میں کہ مسئلہ عشر ہمارے پاکستان میں از روئے احناف واصحاب شوافع ہر حق اجناس واضح فرمایا جائے۔

﴿ج﴾

عشر یا نصف عشر امام اعظمؒ کے نزدیک اس جنس کے قلیل و کثیر میں واجب ہے۔ جو مشتری زمین سے پیدا ہوا اور جس کی زراعت سے زمین کی استغلال کا عادی قصہ کیا جائے۔ لہذا خورد و نگاہ عام نگاہی اور کاندھوں میں عشر

واجب نہیں۔ ہاں اگر کسی نے زمین پر کاتبان (مجبور کی) اپنی کاشت کی۔ اور اس کا کسی استغفار لمقصور نہ ہو تو اس پر بھی عشر واجب ہے اور زمین کے مال ہر اس جنس میں واجب ہے۔ جو ایک سال سے دوسرے سال تک رہ سکے۔ اور اگر وہ کچھ بچے حق تقریباً ہزار حصے دکن کی مقدار میں اس جنس کی فصل دی ہو، دو تین کے نزدیک ہزار حصے ہر کار یاں اور ہر اس جنس میں عشر واجب نہیں ہے۔ جو سال تک نہ رہ سکے۔ اور بچے (حق) کے مقدار میں چھ واجب نہیں ہے۔ وقتی تحصیل ان مسائل کی سب فقہ میں ربط سے ساتھ مذکور ہے۔ وہاں دیکھیں اور اگر خاص کسی جنس کے متعلق در وادشت کر، آودہ فہم دیں۔ لکھنی نامہ مظہر رسمہ تعالیٰ نے قوس پر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد امین عینہ اللہ میں ملحق۔ مسکن صوفیان

جن زمینوں کا مشری ہونا معلوم نہ ہو سکے ان میں مذکور تفصیل سے عشر احتیاطاً لکھا گیا ہے۔

ابھیچ نہ، محمد صوفیان، ابھیچ نہ، محمد صوفیان

حکومت کے آبیانہ وغیرہ ٹیکس کے باوجود عشر واجب ہوگا

﴿نہی﴾

کبار، نے ہیں علماء دین دین مسئلہ کہ دین حکومت جس ملک میں قائم ہو۔ اس جہد زمینہ و آبیانہ اور دیگر خراجات بھی ادا کرنے پڑتے ہیں۔ تو زمینہ اگر فصل پر عشر دینا چاہیے یا نہیں۔ اگر دین چاہیے تو فصل کا ۱۰واں حصہ یا بیسواں حصہ۔ اس کے علاوہ زمیندار کے پاس اگر فصل پر عشر دینے کے بعد مال بچ سکے مانتی جائے تو اس پر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔

﴿نہی﴾

پاکستان میں آبیانہ وغیرہ جو حکومت وصول کرتی ہے۔ اس سے عشر نصف عشر، زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتے۔ پارلانی زمینوں میں عشر اور مشری زمینوں میں جس کا آبیانہ لکھا جاتا ہے۔ نصف عشر (بیسواں حصہ) واجب ہے۔ سونا، چاندی، نقدی، ازخروات، روپیہ، سواں تجارت جب ہندو حساب میں اور ان پر سال گزار جائے اور حاجات سے فارغ ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد امین عینہ اللہ میں ملحق۔ مسکن صوفیان، ابھیچ نہ، محمد صوفیان

ابھیچ نہ، محمد صوفیان، ابھیچ نہ، محمد صوفیان

پاکستان کی موجودہ حکومت کے دور میں عشر کا کیا حکم ہے

﴿س ۱۰﴾

کیا فرق ہے بین عام و دنیا ور میں مسئلہ کہ پاکستان کے موجودہ حکومت کے ہوتے ہوئے مسئلہ عشر کے بارے میں تشریح کریں۔ کیا بے دین حکومت کے ہوتے ہوئے جائے عشر کے زکوٰۃ دی جائے۔

﴿س ۱۱﴾

پیداوار میں عشر برعیاں میں و سبب ہے حکومت خواہ بے دینوں کے بقول میں ہو یا پندار لوگوں کے ہاتھ میں۔ زکوٰۃ عشر ادا کرنے کے لیے پندار حکومت کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ نہریں اور چتر زمینوں کی پیداوار میں سوال حصر و اگر کا لازم ہے اور برائی زمینوں سے دو اہل حصر بطور عشر دے دیا جائے۔ لفظ واللہ اعلم
خبرہ حق تعالیٰ عنہما۔ سبب عقل و دین و لفظ

بے دین حکومت کے ہوتے ہوئے عشر یا نصف عشر کا حکم

﴿س ۱۲﴾

تیار کراتے ہیں ملوہ زمینوں میں مسئلہ کہ بے دین حکومت کے ہوتے ہوئے ایک زمیندار و پورا عشر یعنی فصل کا دسواں حصہ دینا چاہیے یا دسواں حصہ دینا چاہیے یا زکوٰۃ دینی چاہیے اور اگر ان تینوں میں سے کوئی نہ کرے تو کیا دیا جائے تو کیوں؟

﴿س ۱۳﴾

بارائی زمینوں سے حاصل شدہ فصل یعنی غلہ میں عشر (دسواں حصہ) واجب ہوتا ہے۔ نہریں زمین میں نہیں ہیں پانی کا حصول دیا جاتا ہے۔ نصف عشر (دسواں حصہ) واجب ہوتا ہے۔ کما فی الدر المنثور و بحیب نصیصہ فی مسقی غروب و الیہ الخ۔ و فی کتب الشافعیہ او سفاء معاد الشیخ و فی اعدا لا تنابہ الخ ص ۱۵۵ ج ۲۔ دسواں حصہ یا دسواں حصہ کا پیداوار کا پانچ عشر اور نصف عشر کہاں واجب اور سونا، چاندی، نقدی اور اسواں تجارت میں سال گزرنے کے بعد پانچواں حصہ داکیا جاتا ہے زکوٰۃ حلال ہے۔ پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ زکوٰۃ یعنی چاہا دسواں حصہ واجب نہیں۔ اور سونا چاندی نقد سواں تجارت میں زکوٰۃ دینا لازم ہے۔ لفظ واللہ اعلم

خبرہ حق تعالیٰ عنہما۔ سبب عقل و دین و لفظ

اللہ اعلم بحقیقہ۔ حق تعالیٰ عنہما۔ سبب عقل و دین و لفظ

عشر دینار سے لیے جائز نہ ہو تو ہم اپنے پورے خرچ سے دینے کا اہتمام کرنے کی کوشش کریں گے۔ اس کے علاوہ ابھی تک پوری جائیداد والد صاحب کے پاس ہے اور انھوں نے دریافت نہیں کی اور نہ من کی پیدائش سے نہیں بلا جائز دینے کا اختیار نہیں ہے۔

﴿نتیجہ﴾

والد صاحب کی جائزہ حاصل کیے بغیر تھوڑا تھوڑا کر کے عشر ادا کرنے سے ادا نہیں ہوگی۔ اپنی طرف سے والد صاحب کے اب کا خیال کرتے ہوئے حکومت عشر ادا کرنے پر آمادہ کیا جائے۔ اس کے باوجود اگر وہ اس میں کوتاہی کرتے ہیں۔ تو اس کا گناہ آپ لوگوں پر نہیں ہے اور ان چیزوں سے استعمال کرنے میں آپ گنہگار نہیں ہوں گے۔ فقط

نور محمد ادریسی علیہ الرحمہ۔ جامعہ اسلامیہ لہجہ طبعیہ ۱۳۹۹ھ

صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر کا نصاب کیا ہے اور ضروریہ اصلہ میں مستمال ہونے والی چیزوں کی وجہ سے واجب ہوگا یا نہیں؟
قرآنی کے وجوب کے لیے کیا نصاب شرط ہے؟

﴿س﴾

(۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ صدقہ الفطر کا نصاب کیا ہے اور تقنی ملکیت ضروری ہے۔ نیز اگر ایک شخص کے پاس ہندوق یا زبورات موجود ہیں یا چند بکریاں یا مٹل چلانے کے لیے بیل وغیرہ موجود ہیں۔ کیا اس شخص پر صدقہ الفطر واجب ہے کہ نہیں۔ (۲) اگر ایک شخص کے پاس کچھ غیرہ ہا زبورات موجود ہے۔ مگر اس سے قاصدہ زرعت وغیرہ نہیں اٹھ رہا ہے اور بیل مٹل چلانے کے لیے موجود ہیں۔ نیز چند بکریاں جو کہ سالانہ اخراجات سے فارغ ہیں۔ کیا ان اشیاء پر قرآنی واجب ہے کہ نہیں۔ اس مسئلہ کو تفصیل سے بیان کر کے عند اللہ عاجز نہیں۔ خطا

﴿ج﴾

جو سلطان اتکامہ ارہو کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو۔ یا اس پر زکوٰۃ تو واجب نہیں لیکن ضروری اسباب سے زائد اتنی قیمت کا مال اسباب ہے۔ جتنی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوتا ہے۔ یعنی ساڑھے باون ۵۲ ۱/۲ تولے چاندی یا ساڑھے ۲ ۱/۲ تولے سونے کی قیمت کی مقدار مال ہو، تو اس پر عید کے دن صدقہ دینا واجب ہے۔ چاہے وہ سوداگری کا مال ہو یا سوداگری کا نہ ہو اور چاہے سال پورا گزر چکا ہو یا نہ گزرا ہو۔ ہندوق و دودھ کے لیے چند بکریاں مٹل چلانے کے لیے چند بیل و اسباب ضروریہ اور جو کچھ اصلہ میں سے ہیں۔ ان کے نصاب کا اعتبار نہیں۔ البتہ زبورات نصاب میں شمار کیے جائیں گے۔ اور جس پر صدقہ الفطر واجب ہو اس پر انبیہ بھی واجب ہے۔ خدا و اللہ تعالیٰ اعلم

دہلی، مولانا رشید غفرلہ صاحب مکتبہ دارالعلوم اسلامیہ

نصف صاع کی مقدار کیا ہے اور صدقہ الفطر کس حساب سے نکالا جائے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ نصف صاع کی مقدار کیا ہے۔ صدقہ الفطر کس حساب سے نکالا جائے۔

﴿ج﴾

تین مختلف قسم کے حساب سے نصف صاع کی مقدار یہ ہے۔ (۱) بذریعہ شغال نصف صاع ۱۳۵ تولہ۔
 (۲) بذریعہ دراهم نصف صاع ۱۳۶ تولہ۔ چھ ماش۔ (۳) بذریعہ نند نصف صاع ۱۴۰ تولہ۔ تین ماش گندم سے۔
 صدقہ افطر کی مقدار واجب نصف صاع ہے۔ اور نصف صاع پہلے حساب سے اسی ۹۰ تولہ کے سیر سے ذرا کم سیر
 تین چھٹانک کا ہوا اور دوسرے حساب سے ذرا کم سیر تین چھٹانک ذرا کم تولہ اور تیسرے حساب سے پونے دو
 سیر تین ماش۔ ۱۰۱۔ جن میں زائد سے زائد سو پانچ تولہ کی زیادتی ہے۔ اس لیے اعتیاد اسی میں ہے کہ اسی تولہ کے
 سیر سے پونے دو سیر گندم ایک صدقہ الفطر میں نکالے جائیں۔ کذا فی ارجح الاصول فی اصح
 الموازیں و المسکاتین ص ۱۲۔ فتاویٰ رضویہ

در الزکوٰۃ و الفطر کتاب فقہیہ۔ کتاب فہرستیں ص ۳۹۰ و الفہرست ص ۳۹۰

صدقہ الفطر اور قربانی کی کھالوں کی رقم کو کٹوا ہوں اور دوسرے کے فرنیچر پر خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیں مسئلہ کہ فطرانہ واجب قربانی سے دوسرے کو کٹوا دینا جائز ہے۔ اگر کوئی
 فقہی جزیہ ہو تو مفصلاً تحریر فرمائیں اور مسلمانوں کی رہنی بے حس کا آپ کو کیا حکم ہے۔ مجھ دریں صورت کیا کرنا
 چاہیے اور دینی تعلیم کو کس طرح جاری رکھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ مسلمان فی زمانہ دینی علوم کی طرف مائل نہیں ہیں۔
 اس وجہ سے تعلیمات کی کمی ہے۔ اس لیے بصورت مجبوری فطرانہ اور قربانی کی کھالوں کی مد سے بصورت مسؤلہ صرف
 کی جائیں تو جائز ہے یا نہیں؟ اور حیر کی جو صورت ہے وہ کس طرح پر ہے۔ تفصیل سے تحریر فرمادیں اور جملہ کرنے
 کے بعد کتابوں فرنیچر وغیرہ پر اسی رقم کو استعمال کیا جائے۔ تو جائز ہے یا نہیں۔ بیاد اتو جی را

﴿ج﴾

فطرانہ قیمت چھ ہجریاتی وغیرہ صدقات واجبہ کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے۔ کما فی الدر
 المختار باب المصروف۔ ص ۶۳ ج ۲ مصرف الزکوٰۃ والعشر الخ و فی الفقہ (در المختار)
 وهو مصرف ايضا لصدقة الفطر والكفارة والندور وغير ذلك من الصدقات المراجعة كما
 فی الفقہستانی (در المختار) اور معلوم کو کٹوا ہوں میں زکوٰۃ کا روپیہ بنا دینا درست نہیں ہے۔ زکوٰۃ بلا کسی
 معاوضہ تعلیم وغیرہ کے اور مساکین اور غرباء کو دینا اور ان کو مالک بنانا ضروری ہے۔ انما الصدقات للفقراء

والمصارف (جلد ۱۰ ص ۱۹۹) و بشرط ان يكون المصروف تعبكا لا اياحة ودر المحتار باب المصارف ص ۱۹۹ ج ۲) کہتہ ہیں کہ ملک کے بعد زکوٰۃ و صدقات و جہ کا ہر مد کے مال زمین و محکم کی تنخواہ میں صرف کرنا درست ہے۔ اور یہ جو زکاۃ وغیرہ اول کسی ایسے شخص کی ملک کر دیا جائے۔ جو ایک نصیب نہ ہو۔ پھر وہ اپنی طرف سے دوسری کی تنخواہ میں دے دے یا ختم کر دے۔ کو اس غرض سے دے دے۔ و حبلہ الکفین الکفین بہ الصدق علی فقیر ثم ہو یکن فیکن الثوب لہما و کذا فی تعبیر المسعد والد المحتار علی هامش رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ص ۱۳ ج ۲ انظر الفقہانی الم

درمیانہ و نہ انصاف حق دوسرے مظلومین و ص ۱۳۹

اگر پورے ملک میں صدقہ فطر ایک جگہ جمع کر کے اس رقم سے اندر سڑی لگائی جائے اور منفع مستحق لوگوں پر خرچ کیے جائیں؟

جی ہاں

مرض ہے کہ اگر ہر سرحد الفطر کے موقع پر پورے ملک میں سے ایک ہی جگہ فطرانے کی رقم جمع کر لی جائے اور اس سے ملک کے اندر کوئی اندر سڑی یا کوئی دوسرا کاروباری ادارہ قائم کر دیا جائے اور اس پر جتنا بھی منافع حاصل ہو وہ غریبوں و محتاجوں، یتیموں اور یرادوں میں تقسیم کر دیا جائے اور کچھ لوگوں کے وشیفہ مقرر کر دیے جائیں۔ تاکہ ملک میں باقی ہوئی مددگاری کو بھی ختم کیا جاسکے اور اس طرح صحیح اور مستحق لوگوں کی پریشانیوں کو دور کیا جاسکے۔ تو ہمارے مذہب اس معاملے میں فطرانے کی رقم اس طرح جمع کرے اور خرچ کرے جہاں ملک جائز ہے۔ برائے مہربانی وہی ایک پینے لائی اور اعلیٰ فیالات سے نوازیں میں نوازش ہوئی۔ تاکہ اگر یہ اسلام میں جاری ہو تو اس انتہیم کو یہ سے ملک کے اندر جلداء جہ جاری کر کے مستحق لوگوں کی امداد کی جائے۔

جی ہاں

صدقہ امریکا مصروف دی ہے۔ جو زکوٰۃ کا مصروف ہے۔ و صدقۃ المصطر کالہ کوۃ فی المصارف و فی کل حال و اندر المحتار علی هامش رد المحتار ج ۲ ص ۸۶) اور زکوٰۃ میں تمسک شرط ہے۔ اس سے کوئی کاروباری ادارہ قائم کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس صورت میں اصل مال کی تمسک نہیں کی جاتی۔ مصروف الزکوٰۃ الخ۔ و هو مصرف ایضا لصدقة الفطر و الکفارة و المنور و غیر

ذلک من الصدقات الواجبة الخ ص ۶۳ ج ۲ ہر فقیر و مومن لہ دینی شی ای دون
بصاحب الخ ص ۶۴ ج ۲ و بشرط ان يكون التصرف لمبيكا والذو المعسر صاحب
لنصرف ج ۲ ص ۶۵ :

حاصل ہو ہے کہ مال میں جس صورت و اذکار کیا ہے۔ اس مرتبہ سے بعد ہی فقیر کو کچھ کرنا اور خرچ کرنا جائز
نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: ہر مقلد و مقلد... (مترجم: صاحب الخ ص ۶۳ ج ۲)

انجیل: کج مقلد و مقلد... (مترجم: صاحب الخ ص ۶۳ ج ۲)

زکوٰۃ اور صدقات کہاں کہاں خرچ کیے جائیں؟

جس کی ضرورت زمین سے پوری نہ ہوتی ہو ان کو زکوٰۃ دینا؟

﴿ج ۱﴾

لیا فرماتے ہیں علماء دین اور سب مسلمان ان اوقات بات میں جہاں پادشہ سے پیو ادا ہوتی ہے۔ بعض
دوں کی کافی مقدار میں زمین ہوتی ہے۔ پادشہ نے اس کی وجہ سے پیو ادا نہیں ہوتی اور قرض لے کر کھائے
رہتے ہیں۔ جب ہوئی تو تمام لوگوں کا قرض ادا کر دیا۔ ورنہ تو ایسے شخص کو اس کی زمین میں پیو ہے۔ زکوٰۃ دین
جائز ہے یا نہ؟

سوال: کیا یہ صحیح ہے کہ زمین میں پیو ہے تو زکوٰۃ دینا

﴿ج ۲﴾

ایسی زمین رہے۔ اسے زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ زمین کی قیمت کو نہیں دیکھا جائے گا۔ اگر اس کی آمدنی کو
دیکھا جائے گا۔ جب آمدنی آتی ہے تو اس سے زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ اگر آمدنی نہیں آتی تو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

مترجم: صاحب الخ ص ۶۳ ج ۲

احتیاطی انداز میں زکوٰۃ صرف کرنا

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میں نے جمیع کے لافانی اخذ کئے ہیں جناب آباؤ کے وقتوں سے
اہل کی ہے۔ اب آپ کی دعا ہے کہ ان کے نقصان سے محفوظ رہے۔ (مترجم: صاحب الخ ص ۶۳ ج ۲)

ہے۔ جب اس سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا کہ میں رقم چند تو نہیں دے سکتا البتہ میرے پاس زکوٰۃ کی رقم ہے۔
 زکوٰۃ رقم انتظامی خانہ میں دے سکتا ہوں تو پھر زکوٰۃ آپ کو دینا چاہتا ہوں۔ اس لیے گزارش کی کہ زکوٰۃ کی رقم انتظامی
 جماعت یا مرکز خرچ کر سکتی ہے۔ تو آپ مہرونی فرما کر مجھے ایک تحریر نامہ ارسال فرمائیں تو میں وہ رقم ان سے لے
 لوں گا۔ نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ وہ رقم آپ کے پاس مرکز میں بھیجوں یا مقامی جمعیت خرچ کر سکتی ہے۔ دعاؤں کا
 توجہ جیسا اللہ بخشنے۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ فقراء و مسکین کو ملک کر دینا ضروری ہے۔ اور انتظامی خانہ میں دینے کی صورت میں تسلیم و تقبل نہیں
 ہوتی اس لیے انتظامی خانہ میں زکوٰۃ صرف کرنا درست نہیں۔ البتہ حلیہ تسلیم کے بعد جس میں چاہے خرچ کیا جا
 سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

زکوٰۃ اور زکوٰۃ خیرات کی تفصیل اور اس کا احاطہ احکامات و احکامات اسلامیہ ۱۴۲۸ھ

عشر اور زکوٰۃ کو مسجد میں خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک بستی میں تقریباً چالیس سال سے ایک
 دینی مدرسہ قائم ہے۔ جس میں تین سو زچہ حضرات علم و تہذیب و اخلاق اور عربی و فارسی و مروجہ دینی تعلیم دی جاتی
 ہے۔ مدرسہ میں حسب ضرورت اساتذہ و طلباء و معتمدین و غیر ذلک موجود ہیں اور الحمد للہ حسب توفیق تعلیم ہو رہی ہے۔
 اب تقریباً صد سال سے بستی کے چند افراد نے اختلاف برپا کر رکھا ہے۔ بعض سابقہ مدرسہ پر اور جامع مسجد
 کی بنیادی کاروائی ہے۔ انھوں نے ایک مسجد اور مدرسہ بنانے کا ارادہ رکھا ہے۔ جس میں تا وقت تحریر تک کوئی سنا ہے
 اور نہ کوئی طلباء و معتمدین سے زکوٰۃ و عشر وصول کرتے ہیں۔ جو بلا امتیاز مسجد پر خرچ کر دیتے ہیں۔ صرف اسی لیے کہ
 سابقہ مدرسہ قائم ہو جائے۔ رات دن پراپیگنڈا اور اشتہار کی ہو کر کم کچے ہوئے ہیں۔

(۱) تو انکی مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) اگر کیا ایسے لوگوں کو عشر زکوٰۃ چندہ کے طور پر دینا جائز ہے یا نہیں۔

(۳) کیا ایسے لوگوں کی زکوٰۃ و عشر ادا ہو جاتی ہے جبکہ ان کو معلوم ہو کہ نہ کوئی مدرسہ ہے اور نہ طلباء اور نہ

اساتذہ۔ ایسے عشر و زکوٰۃ کا کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

(۱) مسجد مذکورہ کو مسجد ضرائف کی کہا جاسکتا۔ اس لیے اس میں نماز، جمعہ عت پر حنا، دست ہے۔ مسجد پر تمسک کے بغیر عطر و زکوٰۃ کی توہم صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ (۳۰۲) جو لوگ زکوٰۃ و فطر کو صحیح مصرف میں خرچ نہیں کرتے۔ ویسے لوگوں کو زکوٰۃ نہیں دینی چاہیے اور زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بندہ محمد امین غفرلہ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند

زکوٰۃ، عطر اور ترم صدقات میں تمسک فقراء بلا عوض شرط ہے۔ مسجد اور تعمیرات مدرسہ اور ملازمین کی تنخواہوں میں جہاں تمسک تحقق نہیں ہوتی۔ زکوٰۃ صرف کرنا درست نہیں۔ بہت جلد تمسک کے بعد مسجد اور مدرسہ کے تمام مصرف میں خرچ کرنا جائز ہے۔ جہاں دینی اداروں میں زکوٰۃ وغیرہ کو اپنے اپنے مصرف میں خرچ کرنے کا انتظام ہو وہاں دینا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دورہ برائے نائب مفتی دارالعلوم دیوبند

و یہاں توں میں مسجدوں کے ویران ہونے کے ذریعے اماموں کو زکوٰۃ، صدقہ فطر وغیرہ دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں مفتیان دینِ حسین وریں مسئلہ کہ تھا۔ بے بعض ملاقاتوں میں مکہ مساجد اور خطباء و معضرات کو اپنے صدقات فریضہ دے کر مساجد کو آباد رکھا جاتا ہے۔ اگر صدقات فریضہ ان کو نہ ملیں۔ تو مسجد ویران ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ رسم قدیم ہے۔ تو کیا اس طریقہ سے اگر عطر و زکوٰۃ صدقہ فطر وغیرہ کا مصرف مذکورہ اختیار کیا جائے تو ادائیگی فریضہ ہو جاتی ہے کہ نہیں۔

﴿ج﴾

پیش نام اگر غنی ہے تو اس کو صدقات فریضہ دینا جائز نہیں اس لیے کہ نفس میں فقراء وغیرہ اہل انفاق مذکور ہیں۔ و فی البحر المرفوع ج ۲/ص ۲۳۳ قولہ (غنی بملک نصیب) ای لا يجوز دفعه له لحديث معاذ المشهور عنهما من اعياهم وردها في لقواهم . و فی الرد ص ۶۵ ج ۲ و فی جامع الفقہ وی ونصہ و فی المبسوط لا يجوز دفع الزکوٰۃ الی من بملک نصیباً الا الی طالب العلم والغازی ومنقطع الحج لقوله عليه السلام يجوز دفع الزکوٰۃ لطالب العلم وان كان له نفقة الرعين سنة ۱۱ و فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۳/ص ۳۱) ولا يجوز

زمیندار اور کاشتکاروں پر بقدر اپنے حصے کے واجب ہو ہے۔ کما فی التمامیۃ من العشر علی رب
اور من عندہ و علیہما عندہما الخ وهو الظاہر لما فی البدائع من ان المزارعة جفوزۃ
عندہما والعشر یجب فی الخارج والتخرج سنیہما فوجب العشر علیہما (الدر المختار
باب العشر۔ ج ۲ ص ۱۰۰)

(۲) اہل قرابت عورتیں ہیں۔ ان کو زکوٰۃ دینے میں رکھ دینا واجب ہے۔ لیکن اس میں صدیقی کا بھی
اثر ہے کہ اگر قرابت کی ان کو نصیحت کرے۔ اگر وہ عمل نہ کرے۔ نہ پرگاہ ہے۔ فان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الصدقة علی المسکین صدقة وھی عسی فی رحم ثنتان صدقة وصدقة رواد
احمد و الترمذی وغیرہما (مشکوٰۃ باب الفضل انصدقة ص ۱۷۱)

و فی رد المحتار (لولہ ولا الی من بینہما ولاد) ولقد مولود لجواز الغیۃ الاقارب
کما لا خوف والاعمام والاخوان الفقراء بل ہم اولی لانہ صلیۃ وصدقة ولی الظہیر بہ ویسدا
فی الصدقات بالاقارب ثم الموالی ثم النجیر ان الخ رد المحتار باب المصروف
ج ۲ ص ۱۹)

(۳) جہاں چند بھی مصروف پر خرچ کیا جائے۔ وہی دین ہو ہے۔ جس۔ در۔ میں چند بھی مصروف پر خرچ
نہیں کیا جائے۔ اس کو چند دینا درست نہیں۔

(۴) فقر زکوٰۃ، فقران وغیرہ صدقات واجب غلامان اور غلاموں کو دین ضروری ہیں۔ مگر نام کو معاف نہ
امامت اس میں سے دینا اور ان کی اولیاء درست نہیں۔ اگر معاف مقرر ہے۔ البتہ اگر امور معاف کے نہیں۔ بلکہ
ان کے کچھ کچھ کر دی جائے اور مستحق زکوٰۃ ہے تو درست ہے۔ والاصل لہ فیہ لیس
احوال الصدقات للفقیر والایہ۔ فتاویٰ مذاہب اہل

درمیان و اختلافات مذکورہ۔ مگر یہاں یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ صحیح ہے

مقرر و فی نام کے قرض میں عشر یا زکوٰۃ دینا

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور محدثین کہ یہ نام صحیح ہے۔ اس کی خواہ ایک صدیق ۱۲۰ روپے ہے۔ اور
بھونے بھونے بچے ہیں۔ چھوٹے ہاں کی پوری نہیں ہوتی۔ اس کے دو طرف سے کیا آؤں گا۔ ایک۔ اکی عشر والے
میں سے اس نام کے قرض دائر کرتا ہے یا نہیں۔ جائز ہے یا نہ جائز۔

﴿ن﴾

اگر امام فقیہیں مالک نصاب نہیں۔ تو قرض کی مقدار عشر اور زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اس کی صورت سو ہے۔ عشر کی رقم امام سجدہ کو دی جائے اور امام زکوٰۃ اور عشر وصول کر کے خریدا کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
 درہم انور شریف خان صاحب مبنی علی عدلہ جامع علوم دینیہ ۹ جمادی الاول ۱۳۹۵ھ

دینی تنظیموں کو زکوٰۃ اور صدقہ فطر دینا

﴿س﴾

کیا قرآن نے ہیں معاویہ دین داری مسئلہ کہ اس ملک پاکستان میں مختلف جماعتیں جو کہ دینی و دنیوی خدمات انجام دے رہی ہیں۔ مثلاً جماعت احمدیہ، تنظیم اعلیٰ سنت، مجلس مفتوحہ اور خصوصاً جمعیۃ علماء اسلام پاکستان وغیرہ۔ کیا ان جماعتوں کو صدقات و ایبہ مثلاً زکوٰۃ، عشر، صدقہ وغیرہ دینا جائز ہے کہ نہیں۔ جواباً صاحب سے مشکور فرما عنہ اللہ ما یورہوں۔

﴿ن﴾

واضح رہے کہ زکوٰۃ میں تملیک فقراء و مساکین وغیرہ شرط ہے۔ مصروف الزکوٰۃ الخ۔ ویشترط ان یشکون المصروف سلیکاً۔ (ذریعہ ص ۲۸، ج ۲) جس جماعتیں زکوٰۃ کو مصروف زکوٰۃ میں صرف کرتی ہیں۔ ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ جماعت کے قلف مصارف میں زکوٰۃ کا پیسہ خرچ کرنا جائز نہیں۔ اذان میں تملیک کے بعد جماعت کے قلف مصارف میں خرچ کرنا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
 درہم انور شریف خان صاحب مبنی علی عدلہ جامع علوم دینیہ ۹ جمادی الاول ۱۳۹۵ھ

ذہائی ایگززمین والے کو زکوٰۃ دینے کا حکم
 نقد رقم کے علاوہ کوئی چیز زکوٰۃ میں دینی جائز ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں معاویہ دین داری مسئلہ۔ (۱) یک آدمی کی ذہائی ایگززمین ہے۔ اس زمین پر اس کا گناہ نہیں ہو سکتا ہے۔ یہ ایسے آدمی کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے یا نہیں۔ (۲) یہ غائب کی قیمت لاکر کسی مستحق زکوٰۃ کو ہوزکوٰۃ میں دینا جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

(۱) یہ شخص صرف زکوٰۃ ہے اس کو زکوٰۃ نہ چاہئے۔ و ذکر فی العناوی لم یمن له حیو نہت و دور لفہلہ لکن علیہا لا تکفیه و عبالہ امہ فقیر و یعزل له اخذ الصدقة عند محمد و علیہ القنوی (رد المحتار باب المصروف ص ۷۰ ج ۲) (۲) دیا جاسکتا ہے۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم
 ترجمہ: مرنہ کو خوش و غراں دے دے۔ ہم اطمینان کر رہے ہیں۔

مقروض کے قرض کو زکوٰۃ سے منہا کرنا

﴿س﴾

ایک شخص نے کسی شخص سے بطور قرضہ ۱۰۰ روپے لیے۔ بعد صرف ایک ماہ کا تھا۔ مگر ایک ماہ کے بعد تین ماہ کے بعد ملا۔ ۱۰۰ اکاٹیا۔ مگر جس نے قرض لیا تھا۔ اس نے اپنی معذرتی بیان کی اور ایک اور آدمی کو صرہ دیا کہ ۱۰۰ روپیہ زکوٰۃ فطر سے دیکر حساب ہے باک نہ لے لو۔ آپ فتویٰ دیں کہ ایسے شخص کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں۔ کیونکہ اگر زکوٰۃ اس شخص کے لیے دی جائے کہ ہر سو ۱۰۰ روپیہ جو دے رہا ہے۔ زکوٰۃ فطر سے کہہ رہا ہو جائے گا تو کیا ایسا کرنا درست ہے؟

﴿ن﴾

صورۃ مسئولہ میں سو ۱۰۰ روپیہ زکوٰۃ کی نیت سے دیون (مقروض) کو دے دیا جائے۔ اس کے بعد دائیں اپنے قرضہ میں واپس لینے والے سے قبض کرنے کے بعد وصول کرے۔ پھر قبض کرنے کے بعد مقروض کو بری کرانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اعلم
 نوٹ: (۱) انوں کے ہونے سے اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی۔ درجہ پنجم
 ترجمہ: ملاحظہ فرمائیں فقہی۔ سورۃ مائیمہ میں

مدرسہ کے چندہ کو سکول میں خرچ کرنا

﴿ک﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک دینی عربی مدرسہ میں مدنی ٹکڑی بھی ہے اور اب میٹرک کی تیاریں بھی کر رہا ہے۔ ایک شخص نے اعتراض کیا ہے کہ یہ ایک دینی ادارہ ہے اس میں زکوٰۃ فطر صدقات وغیرہ آتے ہیں اور آپ حضرات ائمہ دین کی روایات کو سنو ان کی کتب میں صرف فرماتے ہیں کیا

یہ درست ہے دوسرا اگر باغرض آپ حضرات یہ قوت تملیک کر اگر ذیل سکول میں لاتے ہیں تو بھی اس شخص نے یہ اعتراض کیا ہے کہ تملیک کا حیلہ یہاں کسی شرعی کام میں ہوتا چاہیے۔ ذیل یا ہائی سکول کی ذمہ داری گورنمنٹ نے لی ہوئی ہے۔ وہ کروڑوں روپے اس مذہبی خرچ کرتے ہیں لہذا انی ادارہ میں اس کو شروع کر کے روپہ ضائع نہ کیا جائے اور یہی رقم ادارہ کے کسی دینی کام میں صرف خرچ نہ جائے اندر میں حالات درخواست ہے کہ اس کا شرعی کاغذ سے فتویٰ تحریر فرما کر منظور فرمائیں۔

﴿۵﴾

زکوٰۃ فطرانہ وغیرہ صدقات واجبہ بلا معاوضہ فقراء کو دین ضروری ہے پس زکوٰۃ کی رقم ہاتھوں کو نکلنا اور دین اور ان کو پینا درست نہیں ہے۔ قال الاصل فیہ قیومہ نعالمی انما الصدقات للفقراء الایامہ و ہدایہ باب من یجوز دفع المصدقات الیہ ج ۱، اخص ۱۸۹ اس سے معلوم ہوا کہ یہ فقراء اور دوسرے مستحقین کا حق ہے لہذا معاوضہ میں دینا درست نہ ہوگا البتہ حیلہ تملیک کرنے کے بعد پھر تقسیم وغیرہ تکلیفیں کو دینی ضرورت کے تحت اختیار ہو جاتا ہے کہ جس شخص میں چاہیں صرف کر دیں حیلہ کے بعد نکلنا دوسرین و ملازمین میں صرف کرنا بھی جائز ہے۔ یہ حیلہ تملیک فقہاء نے لکھا ہے اور شرعاً جائز ہے۔ اس لیے کہ حیلہ میں اصولی بات طے ہو جاتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کا مصرف فقیر و مسکین ہے وہ اس کو مل گئی اب ۱۰ بحیثیت مالک ہونے کے جو چاہے کر سکتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ حیلہ خواہ مخواہ کرنا منہ سب نہیں ہے اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں۔ حیلہ کے بعد حاصل مستحقین ہیں اور عملاً محروم رواج تے ہیں اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں صرف دینی کام میں اختیار کر لی چاہیے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم

رواۃ ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ ینزلون زکوٰۃ علی ۱۰۰ مسکین

معرض کا اعتراض صحیح ہے دینی اہمیت و درست کے بغیر حیلہ نہیں کرنا چاہیے۔ واللہ اعلم

نواب محمد محمد اعظمی صاحب مدظلہ العالی مدظلہ العالی ۱۸۹۹ھ

حج و عمرہ کے لیے کسی کو زکوٰۃ دینا

﴿۶﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہ مسئلہ کہ کسی مسکین شخص کو زکوٰۃ اس غرض سے دینا کہ وہ اس سے حج و عمرہ ادا کرے۔ تو کہا اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی۔

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

ذکوۃ ادا ہوئے گی۔ چنانچہ مسکین قلعہ پر یہ ضروری نہیں کہ وہ ان کے ہاتھ سے حج یا عمرہ کرے۔ بلکہ جس ضرورت میں بھی وہ صرف کرے جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مدرسہ اسلامیہ دارالافتاء دارالحدیث دارالعلوم اسلامیہ

جمع کے اموادہ سے مال زکوٰۃ جمع کرتا کیا زکوٰۃ کے مال سے جمع جائز ہے؟

مانگنے والا مال زکوٰۃ سے صاحبِ نصاب بننے کے بعد بھی مستحق زکوٰۃ رہیگا؟

حج کے نامہ پر جمع کردہ زکوٰۃ کو اپنی ضرورت میں صرف کرنا

45

زید کو گول سے پڑا پیرہن ہوا، رقم پر اسے بیچ بیچ کر ۲۰ ہے اور سوال پانچ سو کو ۲۰ کہتا ہے اور ۲۰ فی زکوٰۃ دینے والے کو گول کا علم ہو ہے کہ گول آدمی نے پچاس یا کم و بیش دیا ہے اور سربہ رقم زکوٰۃ باراد بیچ بیچا ہے اور دینے والا بھی زکوٰۃ جیسے بیچ زکوٰۃ دیتا ہے۔ (۱) اب زید مصر نے زکوٰۃ ہے یا نہ۔ (۲) بیچ زکوٰۃ کے روپیہ سے ۲۵ ہے یا نہ۔ (۳) بعد نصاب زکوٰۃ اس سال بیچ کو اگر کسی نے زکوٰۃ دی۔ زکوٰۃ دیا ہوگی یا نہ۔ (۴) سال باراد بیچ زکوٰۃ کو دے کر ضروریات میں صرف کر سکتا ہے یا نہ؟

سہا کی عہد بندی زچہ و سہا کی عہد بندی

جمیع علماء اسلام، جماعت اسلامی کو انتخابی مہم کے لیے زکوٰۃ دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ سیاسی جماعتیں مثلاً جماعت اسلامی، جمیع علماء اسلام، مسلم لیگ وغیرہ انتخابی مہم کے لیے زکوٰۃ لینے کی مستحق ہیں یا نہ۔ بصورت اول معارف ان کا کیا ہے۔ جس سے زکوٰۃ کا استحقاق ثابت ہو۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ میں فقراء کو مالک ہونا ضروری ہے۔ بدین اس کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ پس اگر کسی جماعت میں محتاج لوگ موجود ہوں تو ان کو زکوٰۃ حاکم کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ لیکن بغیر تسلیم کے ملازمین یا راجدین کی تنخواہ میں زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ اسی طرح ”بغیر تسلیم“ کیے کوئی جماعت مختلف اخراجات میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اردو شاہ غفر رب مفتی محمد رفیع اعظم دہلوی نے دی، ۱۳۶۰ھ

عشر کی رقم سے دوائی خرید کر مریض کو دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ زکوٰۃ و عشر کی رقم سے ادویہ خرید کر مریضوں میں تقسیم کرنے سے قبل وہ جاتا ہے اور کیا یہ مصرف میں جاتا ہے نیز کیا یہ رقم جمعیت کے لیے خریدی جاسکتی ہے یا نہ؟ مفتی صاحب کی عدم موجودگی میں قائم مقام مفتی قاسم انصاری جواب سے نوازیں۔

﴿ج﴾

عشر اور زکوٰۃ کی رقم سے ادویہ خرید کر مریضوں کی ملک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ بشرطیکہ مریض مستحق زکوٰۃ ہوں۔

زکوٰۃ و عشر کی رقم جمعیت کے لیے خریدی جانے والی جیب پر خرچ کرنا جائز نہیں۔ زکوٰۃ میں تسلیم شرط ہے اور جیب کسی کی ذاتی ملکیت نہ ہوگی۔ لہذا جمعیت سے لیے وقف ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اردو شاہ غفر رب مفتی محمد رفیع اعظم دہلوی نے دی، ۱۳۶۰ھ

زکوٰۃ کی رقم سے دیندار سالہ چھانچا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اس مسئلہ کے ایک مخلص تحریری، تقریری، تحریری صورت میں دین کی خدمت کر رہا ہے اور ایک بزرگ کامل کے نام سے منسوب ایک جماعت یا انجمن بنائی ہوئی ہے اور اس بزرگ کے نام سے منسوب ایک رسالہ ماہ بہ ماہ نکلا جاتا ہے۔ جس میں دینی مسائل اور احکام شریعت، غماز، حج، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ اور دیگر مسائل شرعی تحریر کیے جاتے ہیں۔ آپ اس رسالے کے اخراجات کے لیے زکوٰۃ کا پیسہ نہ دے یہ کہ نہیں اور ان کو پیسہ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں۔ مسئلہ سے بخوبی آگاہ کریں۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ کی رقم میں تنہیک فقراء شرع ہے اور رسالہ کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینے سے تنہیک تحقق نہیں ہوتی بلکہ یہاں تو رسالہ بھی خریداروں کو تحفہ سپہ کیا جاتا ہے اور کاتب کی اجرت اور طباعت کے اخراجات میں بھی یہ رقم صرف ہوتی ہے اور تنہیک مساکین بلا محض نہیں ہوتی۔ اس لیے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ اعلم
 (رد المحتار، تاج العزیز، باب منی، ص ۱۲۷، ج ۱۰، ص ۱۰۷)

تا بالغ طلبہ کو زکوٰۃ دیکر پھر واپس لینا

زکوٰۃ کی رقم بغیر حیلہ کیسے مدرسین کی تحفہ ہوں میں خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اس مسئلہ کو دینی اداروں میں دی گئی زکوٰۃ کی رقم جو غریب، مسکین اور یتیموں کا حق ہے۔ تا بالغ یتیم بچوں کو وقتی طور پر دے کر واپس لے لی جاتی ہے اور وہی رقم مدرسے کے مدرسین کو بچوں کو پڑھانے کے صلہ میں بطور خدمت دے دی جاتی ہے۔ براہ کرم آپ جواب اور شرف فرمائیں کہ یہ عمل کن اداؤں کے لحاظ سے جائز ہے۔ (۱) نیز یہ بھی فرمادیں کہ مدارس و دیگر کے ائمہ یا منتظم بغیر حیلہ کے خود، ملک بن کر زکوٰۃ کی رقم جمع کر سکتے ہیں اور مدرسے کے مدرسین کو دے سکتے ہیں۔ برائے مہربانی قرآن و حدیث یا فقہ حنفی وغیرہ سے مندرجہ بالا مسئلہ کا جواب یا صواب اس پر فرما کر حکم فرمائیں۔

﴿ج ۶﴾

یہ حیلہ فقیر نے لکھا ہے اور شرعاً جائز ہے۔ حیلہ میں قانونی اور اصولی ذات ملے ہو جاتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کا مصرف فقیر و مستحق ہیں۔ وہ اسے ملے گی ہے۔ اب وہ بحیثیت مالک ہونے کے خرچہ کر سکتا ہے۔ وحبس المتکفلین بہا التصدیق علی فقیر ثم ھر یکنھن لیکن التواب لھما وکذا فی تعبیر المسجد و المدر المصنوع باب الزکوٰۃ ج ۲/ص ۱۶) تا بالغ محتاج کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اگر وہ قبلہ کرنے کو جانتا ہو کہ کہیں پھینک نہ دے ورنہ اس سے ولی کے پرہیز کرنی چاہیے۔ دفع الزکوٰۃ الی صبیان افسارہ برسم عبد الخ حجاز (در مختار) طرہ الی صبیان المار بہ الی المقلعہ والا فلا یصح الا بال دفع الی ولی الصغیر (رد المحتار باب المصروف ج ۲/ص ۷۶) محتسب یا منتظم در سر زکوٰۃ دینے والوں کی طرف سے وکیل ہوتا ہے۔ اس لیے اس حیلہ کا کر لینا ضروری ہے۔ تاکہ زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ فوراً ادا ہو جائے۔ پھر محتسب وغیرہ منتظمین کو اختیار ہو جاتا ہے کہ جس مصرف مناسب میں چاہیں صرف کریں۔ بغیر تخلیک زکوٰۃ در سین کو تنخواہ میں دینا جائز نہیں۔ باقی حیلہ تخلیک تا بالغ بچوں سے نہ کرائے۔ ورنہ ان سے دوبارہ لینا جائز نہ ہوگا۔ بلکہ کسی بالغ مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ دے دیں۔ پھر اگر وہ اپنی طرف سے دروس میں دینا چاہے تو دے دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ از شاہ فرید صاحب مطلق در مقام علوم ملتان ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۰ھ

نصاب کے بعد زکوٰۃ کی رقم کسی کو دینی مکروہ ہے

﴿ج ۷﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وریں مسئلہ ایک شخص زکوٰۃ کا مستحق ہے اور زکوٰۃ کے روپیہ سے وہ حج کرنا چاہتا ہے اگر زکوٰۃ کا روپیہ اس کو دے دیا جائے تو آیا زکوٰۃ اس کو واجب ہے یا نہیں۔

﴿ج ۸﴾

اگر یہ شخص زکوٰۃ کا مصرف یعنی مالک نصاب نہیں تو اس کو زکوٰۃ دینا ہو نہ ہے لیکن بعد نصاب ۵۲ ۱/۲ چاندی کی موجودہ قیمت کی مقدار زکوٰۃ ایک شخص کو دینا مکروہ ہے۔ اگرچہ زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
ترجمہ از شاہ فرید صاحب مطلق در مقام علوم ملتان
الجب صحیح و جامعہ علماء ملتان ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۰ھ

صاحب نصاب کے لیے صدقات و احباب لینا جائز نہیں

453

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسکن کہ ایک شخص جو سب نصاب ہے۔ یعنی ولادت ہے۔ کیا وہ صدقہ وغیرہ پئے کا حقدار ہے۔ مثلاً دیہاتوں میں جو روٹیاں وغیرہ بچے میں بکساں شوب کے لیے۔ کیا ایسے شخص کو دینے سے روٹیاں بکھتا ہے۔ یا نہ۔

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

مناجیب تصانیف کے لیے صدقات و ادب، شکر، زکوٰۃ، فطرت، جہم، قربانی، نیام، از، نکاح، صدقات، افسر
 کے مستحق۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

...والمحمد انما هو نورا، كعبه طينى، واما اسم فهو محمد بن عبد الله

مناسب آمدنی کے باوجود اگر گزرائے ہوتا ہو تو زکوٰۃ لینا جائز ہے

(5)

کہی فرماتے ہیں مفتقران دین اس مسرے کے ہمارے ہیں۔ (۱) امری قصص کی امیجی وادی ہو۔ نہیں چرخی
خداوند جو نے کی وجہ سے یا ہنگامی کی وہ ہے۔ جس کی وجہ سے ہر ہر اقرض جہاں ہے۔ اس عار میں نہ کوئی
ہو۔ ہے نہیں۔ نیز قصص۔ یہاں نہ ہی کہن درمیان تھا۔ چہ کرتا ہے۔

《乙卯》

وہ شخص صرف نکر ہے۔ نہ تو نکر تو نکر چاہیے۔ قال فی الدر المختار ولا مالی عنی بھنک
قدر صواب فارغ عن حاجتہ الاصلیة و فی الشامۃ قال فی البدایع قدر الحاجۃ ہونا
ذکرہ الکر حی فی مختصرہ فقال لا بأس ان یعطى من تزکوة من لم یسکى وما ینال بہ
فی مسرلہ و خادم و روس و سلاح و لباب البدن و کتب العلم ان کان من اہلہ الخ۔ و ذکر
فی المغناوی فیمن لہ حوائج و ذر و لمعنة لکن عشیہا لا تمکفہ و عیانہ اند فقیر و یمن لہ
احد کشفہ عند محمد شامی باب المختصر ف ص ۲۰۶ و فقط الخ فی الخ

... الخ. وادخلوا في الصلاة: أي في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة الجمعة والعيد والجمعة والعيد والجمعة والعيد...

میراثی کو زکوٰۃ دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشہ ور یہ کہ یہ آئی ہے اور زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے۔ لیکن اس کا پیشہ میراثی یعنی اصولی جانتا ہے۔ تاہم یہ مسلسل جواب مسئلہ تحریر فرمائیں اور بعد حوالہ لکھیں کہ ضرور یہ دفعہ زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

ظاہر ہے کہ صدقات و خیرات مسکینوں کو دینا افضل ہے۔ جیسے کہ وارد ہوا ہے۔ و نہا کل طعامکم کو لا یرا یعنی چاہیے کہ تمہارا کھانا نیک لوگ کھائیں۔ لیکن فاسق قارضوں نے دوا جبکہ مفلس ہے۔ اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ داہر جاتی ہے۔ اگرچہ بہتر ہے کہ صلہ فقرہ کو دے بہر مان۔ اور زکوٰۃ میں کچھ شامل نہیں بہتر ہوتا۔ ہونا لگ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ دریکھے مشکوٰۃ المصابیح باب الاغنی و کمر اہل الامساک فعمل اول عن امی ہرمیر (ص ۱۶۵ و مصرف الزکوٰۃ) ہو فقیر و هو من لہ ادنی شیء ای ذری مصاب در محتار ص ۲۴ ج ۲

درود علی محمد و آلہ و صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین ۲۲ ذی القعدہ ۱۳۹۱ھ

مدرسہ کی تحفہ اور زکوٰۃ سے ادا کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشہ ور یہ کہ انکے گاؤں میں نیک حافظ صاحب قرآن مجید پڑھاتا ہے۔ اس کی تحفہ اور قرآن نہیں۔ لوگ اس کو صدقہ زکوٰۃ دیتے ہیں۔ کیا اس کے لیے زکوٰۃ کا پیسہ لینا درست ہے۔ یا نہیں۔

﴿ج﴾

اگر بغیر کسی عوض اور محض اہل کس دیتے ہیں تو جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ غنی نہ ہو۔ اگر گناہ میں صدقات وغیرہ دیتے ہیں۔ تو درست نہیں۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم

درود علی محمد و آلہ و صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین ۲۲ ذی القعدہ ۱۳۹۱ھ

معاہدات میں شرعی حدود کی رعایت کی نفی پابندی نہیں ہوتی اور نہ ہی اس ایسوی انجمن کا قیام شرعی قدروں کی حفاظت واپس دہی بنا ہوا۔

یہ ایسوی انجمن ہر سب اپنے متحققین (برادری کے متحمل افراد) سے زکوٰۃ امداد دے، جو تمہاری ذاتی بخشی سے وصول کرتی ہے اور اس نقد سے چرائیں وہ بے بس کے پاس تین (تین بیس) ہیں اور اس نے مصارف و مندرجہ ذیل میں۔ (۱) برادری کے غریب طلبہ کی مدد اسکول کی فیس یا کتب کی صورت میں ادا کرے، جبکہ یہ طلبہ دینی تعلیم اسکول کاٹ و غیرہ میں حاصل کرتے ہیں۔

(۳) اس رقم سے اسکول کاٹ، پتھری قائم کرنا۔

(۴) ضرورت کے وقت جسے مناسب ہو اس رقم میں سے قرضے نہ دینا۔ وغیرہ۔ کیا یہ ایسوی انجمن کسی غیر برادری کے مسلمان سے مندرجہ بالا اہل میں نقد جمع کرنے کی مجاز ہے اور کیا زکوٰۃ امداد نظر، جو قربان دینے والے کی اور تنگی جمع ہو جانے کی اور اس سے اس سے غریب تر جانے گا۔ جبکہ ایسوی انجمن کے عہدیداران نقد جمع کرنے والے اور میں نہ جب نہاد ہیں اور ایسوی انجمن کے پانچ کوئی دینی مصروف مثلاً کوئی دینی تعلیم کا ادارہ یا نظام صوبہ بھارتی سکول قائم اور اپنی فروغ کا کوئی نیا پیدائیں۔

کیا ایسے لوگوں کا غرض ہے ایسوی انجمنوں کو زکوٰۃ وغیرہ دینے سے تنہا ہو جائے گی اور کیا ایسی رتوات کا بڑا روپہ چنگ میں تھکے کہ ہر سال مزید نقد وصول کرے اس رقم کو مزید بڑھانے کی فکر کرتے رہتا۔ یہ شرعاً جائز ہے۔ ورنہ۔

جو بطلان دلیل درست فرما کر اپنی فریضہ ادا نہیں۔

پانچویں

زکوٰۃ فقر و مہم آئین تو ایک کرنا تھا ضروری ہے۔ بغیر تکلیف کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ صورت مسئلہ میں یہ انجمن چونکہ زکوٰۃ اور دیگر صدقات و ادب و اپنے مصروف پر غرض نہیں کرتی۔ جیسے کہ پتھری اسکول کاٹ وغیرہ قائم کرنے پر غرض میں دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ اس لیے اس انجمن کو زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ دینا درست نہیں۔ اس انجمن کے عہدیداران کے ذمہ واجب ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ان لوگوں سے مصروف پر خرچ کریں۔ انھوں نے کاج وغیرہ کے قیر یا تنگو میں زکوٰۃ کی قیمت جرم قربانی وغیرہ صدقات واجبہ کو صرف نہ کریں۔ اگر انجمن صدقات واجبہ اپنے مصروف پر خرچ کریں۔ تو ان کے لیے وصولی ضرورت ہوگا۔ لفظ اللہ تعالیٰ اعظم

کسی دینی درسگاہ کی تعمیر پر زکوٰۃ کی رقم لگانا

جس مدرسہ میں تاحال رہائشی اور سافر طلبہ نہ ہوں اس کے لیے قربانی کی کھالیں، ہمدرد فخر جمع کرنا

﴿س﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین متعدد جہاں سوالات میں۔ (۱) زکوٰۃ اور چرم قربانی، فطران اسلامی درسگاہ جو بھی زیر تعمیر ہے اور جس میں ابھی تک ہر دینی غریب، یتیم اور لاوارث طلبہ جو درسگاہ میں پھرائے جاتے والے ہوں۔ ایک بھی داخل نہیں ہے۔۔۔ مستحکم کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ اگر کیا جاسکتا ہے تو اس کی کیا صورت ہے۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ، قیمت چرم قربانی اور فطران میں تمسک شرط اور ضروری ہے۔ اسے درسگاہ کی تعمیر میں صرف کرنا جائز نہیں۔ اولاً ایسی صورت میں حیلہ تخلیک کر کے زکوٰۃ وغیرہ کے روپ کو جس ۷ میں چاہے صرف کر سکتے ہیں، ثانیاً تخلیک یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپ یہ کسی ایسے شخص کی ملک کر دیا جائے جو کہ مالک نصاب نہ ہو پھر اس کی طرف سے مطلوبہ مصرف میں صرف کر دے۔

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ اسلامیہ مظہر

زیر تعمیر درسگاہ کے لیے زکوٰۃ مانگنے کا حکم؟

﴿س﴾

ایسی درسگاہ کے لیے (جو زیر تعمیر ہو اور جس میں کوئی ادارت طالب علم داخل نہ ہو جس کے اخراجات کا بوجھ درسگاہ کے ذمہ ہو) زکوٰۃ و چرم قربانی فطران وغیرہ مانگنا جائز ہے یا نہیں، جبکہ درس گاہ کے اخراجات و مقاصد و فوائد کے اندر بعد تحصیل عمارت ہر دینی غریب و لاوارث مستحق طلباء و داخل کرنے کا منصوبہ شامل ہے۔

﴿ج﴾

اس کا جواب ہو چکا ہے کہ حیلہ کے بغیر تو تعمیر پر غرض کرنا جائز نہیں اور تعمیر کے لیے کوئی اور چندہ ہو سکتا ہو تو خواہ مخواہ حیلہ کرنا بھی مناسب نہیں۔ اس لیے کہ زکوٰۃ کے معارف متعین ہیں حیلہ کے بعد جو اصل مستحقین ہیں وہ عملاً محروم رہ جاتے ہیں اس لیے حیلہ کی صورت اجتنابی بیکوری میں اختیار کرنی چاہیے۔

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

امام کو زکوٰۃ عشر و صدق فطر اور قربانی کی کہائیں دینے کی مفصل تحقیق

﴿س﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ مثلاً ہمارے علاقے بلوچستان میں یہ رسم و رواج ہے کہ اکثر دیہاتی لوگ اپنے عشر و زکوٰۃ اور حج و قربانی اور صدق فطر ان اشیاء مذکورہ کو اپنے عقد کے امام مسجد کو دیا کرتے ہیں اور امام کے لیے تحفہ و عقیقہ کوئی نہیں۔ امام کو ہجرت کے مقابلہ میں صرف یہی اشیاء مذکورہ دیا کرتے ہیں۔ اگر یہ اشیاء مذکورہ امام صاحب کو نہیں تو وہ اعلیٰ باردار منگی کرتے ہیں اور بسا اوقات امامت سے استعفاء دینے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ لہذا عرض یہ ہے کہ یہ اشیاء ان کو محض امامت میں دینا جائز ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہے۔ تو جواب صحیح حوالہ جات تفصیل سے ارسال فرمائیں۔

﴿ج﴾

اس قسم کے سوال جواب میں مولانا محمد اللطیف صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ جس کی صحیح حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بطول حیات نے کی ہے کہ امام کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) امام غنی یا فقیہی جو اس صورت میں تو اس کو زکوٰۃ اور عشر دینا جائز نہیں ہے۔

(۲) امام بختہ وقت مقتدروں کے ساتھ ملے کیا گیا ہو کہ مجھے امامت کے بدلے میں زکوٰۃ و حجرات میں دینا ہوگا۔

(۳) یا ہجرت بصورت تحفہ یا مہمانہ مقررہ کر دی گئی۔ لیکن مقتدی اس امام کو اس تحفہ میں مال زکوٰۃ یا عشر دینے کے لیے ان دونوں صورتوں میں لوگوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اگرچہ امام کے لیے لینا ہجرت و تحفہ کے طور پر جائز ہوگا۔ کیونکہ بنا بر مذہب متاخرین استیجار امامت والا ذان و تعلیم القرآن جائز ہے۔ لہذا جس صورت میں بطور اجارہ کے تمام شرط و عقد اجارہ میں موجود ہوں گے تو اس صورت میں بطور اجر و شے سے ان ارباب زکوٰۃ کو ملے گا۔ لیکن پہلی صورت میں اگر شے اور دوسری صورت میں ہجرت معینہ سے زائد مال زکوٰۃ دینے اور لینے کی صورت میں بقدر زائد مال کے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

(۴) نمبر ۲ اور نمبر ۳ کی طرح باقاعدہ عقد نہ کیا گیا ہو لیکن یہ مشہور و معروف ہے کہ لوگ امام کو زکوٰۃ اور عشر دینا کرتے ہیں اور امام مذکور بھی اس فرض سے ان کی امامت کرتا ہے کہ یہ لوگ اسے زکوٰۃ دیا کریں گے اور مذکورہ دین تو وہ امامت چھوڑ کر شے چلا جائے گا تو یہ عقد اجارہ نہ تو صحیح ہوا ہے اور نہ قاسم لیکن بہر حال کا عقد ضرور ہے۔

کیونکہ اگر یہ لوگ سے زکوٰۃ جاری تو یہ امامت چھوڑ جائے گا۔ اس صورت میں گواہی دینا میں سے کہ پہلا ہجرت
 میں ہمارے یہ کے امام کی خدمت میں پیش کر دے اور بعد میں مال زکوٰۃ و مشرانہ دے۔ کیونکہ اس صورت میں
 کسی قسم کا عقد نہیں ہوا ہے۔ اس لیے لوگوں کے ذمہ اسے یکم و یا دایب نہیں۔ تو زکوٰۃ اجرت میں شمار نہ ہوگی۔
 اس لیے اور انکی بھی ہوگی۔

قال فی الدر المختار (باب المصروف قبل باب صدقة الفطر) دفع الزکوٰۃ الی
 صبیان الفریہ برسم عہد اوائی مشر او مہدی الباکورۃ ج۱۱ الا اذا مضی علی التعمیض
 وقال الشافعی صحیح ج ۲ ص ۷۶ مطبوعہ ما جدیدہ کونہ (او مہدی الباکورۃ) ہی الصدقۃ
 الی تدویر او لا (قاموس) ولہذا فی التارخانیۃ بالنی لا تساری شیاً و مفہومہ انہا لولہا
 قبضۃ لم یصح عن الزکوٰۃ لان المہدی لم یدفعها الا للعو من فلا یجوز اخذہا الا بدفع ما
 یرضی بہ المہدی و الزائد علیہ یصح من الزکوٰۃ لم وابتد ذکر مقلد و زاد الا ان یزل
 المہدی منزلة الواجب اذ ای لانه لم یقصد بہا اخذ العرض و انما جعلها وسیلۃ للصدقۃ
 لہو مشرور بما دفع ولذا لا یعد ما یأخذہ عوضاً عنہا بل صدقۃ لکن الواحد لو لم یعطہ شیاً
 لا یرضی بترکھا لہ فلا یحل لہ اخذھا والذی یظہر انہ لو نری بما دفعہ الزکوٰۃ صحیح
 بہ ولا تبقی ذمہ مشغولۃ بقدر قبضتها و اکثر اذا کان لہا قبضۃ لان المہدی وصل الی
 عرضہ من المہدی سواء کای ماخذہ زکوٰۃ او صدقۃ ماللہ و یکون حیثہ واضیا بترک
 المہدی فلہذا مل و فی الدر المختار یضا (قبل باب صدقة الفطر) ولو دفعها للمعلم
 لخصیفہ ان کان یحب عمل لہ لو لم یعطہ صحیح والا لا وقال الشافعی صحیح ج ۲ ص ۷۷
 مطبوعہ مکتبہ ما جدیدہ کونہ (قولہ والا لا) ای لان المدفوع یکون بمنزلة العرض و بہ
 ان المدفوع الی مہدی الباکورۃ کذلک فیجعی اعتبارہ البی (افرن لعلہ اشارة الی ما قال
 من قبل من قولہ والذی یظہر انہ لو نری الحج) ونظیرہ ما مر الحج.

ہر حال مسئلہ مشکل ہے۔ ہمارے شی بھی نسخہ کیا کر رہے ہیں۔ لیکن ہم بلا ترمیمی کے مظلوم کرنی چاہے۔
 (۵) عقد کسی قسم کا نہیں ہوا ہے۔ لوگ الزکوٰۃ تو دینی یا یکم و دینا تب بھی اہمیت کرتا ہے۔ صرف اس نے
 اس امامت کو زکوٰۃ و مشرانہ دینے کے لیے دینا چاہا ہے۔ اس آئی کی بات ہے کہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ اگر امامت نہ

﴿ج ۲﴾

طالبان علم دین اس زمانہ میں بہترین مصارف زکوٰۃ ہیں بشرطیکہ وہ ناکہ نصاب نہ ہوں قیود نہ ہوں اور
اگر وہ طلبہ بالغ ہوں تو ان کے والدین صاحب نصاب اور نجی نہ ہوں چنانچہ فی سبیل اللہ میں فقہاء نے طالب علم
کو داخل فرمایا ہے اور طلبہ بن سبیل میں بھی داخل ہیں۔ درختار میں ہے۔ وفی سبیل اللہ وهو منقطع
الغذاء وقلیل الحاج وقلیل فضیلة العلم و لمصرف فی البدائع بحمیم القرب الخ۔ وامن السبیل
وهو کل من له مال لا معہ ودر مختار باب المصروف ص ۱۶۷ ج ۲ وغیرہ کے نزدیک بھی قول کے
مطابق اور ظاہر روایہ کے مطابق مساوی کو کسی حالت میں زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ کما فی الدر المختار
ثم ظاهر المذهب اضلالی المسع ص ۲ ج ۲۔ فظہر انہ تعالیٰ ام

در مختار وغیرہ وغیرہ۔ مثنیٰ۔ در مختار وغیرہ وغیرہ۔ مثنیٰ۔ در مختار وغیرہ وغیرہ۔

حقیقی بھائی کو زکوٰۃ دینا پڑتا ہے

﴿س ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین صحیح اس مسئلہ کے کہ ایک آدمی اپنے حقیقی بھائی کو زکوٰۃ کا روپیہ دے سکتا ہے۔ فتویٰ
سے منقول فرمائیں۔ یمن نوازش ہوگی۔

﴿ج ۲﴾

حقیقی بھائی کو زکوٰۃ دینا پڑتا ہے۔ ولا الی من بینہما ولاد الخ در مختار وقید بالولاد
لجوارء لبقیة الاقارب کالاخوة والاعمام والاخوان الفقراء بل ہم اولی در مختار باب
المصرف ص ۱۶۹ ج ۲۔ فظہر انہ تعالیٰ ام

در مختار وغیرہ وغیرہ۔ مثنیٰ۔ در مختار وغیرہ وغیرہ۔ مثنیٰ۔ در مختار وغیرہ وغیرہ۔

ام کو مقررہ وظیفہ کے علاوہ کھالیں اور عشر وغیرہ دینا

﴿س ۴﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمی مسئلہ کے بارے چک میں ایک مولوی صاحب اناج مسجد مقرر ہیں۔ جو
نہایت مفلس بہت عیالدار اور قرضدار بھی ہیں۔ پابندی وقت کا اثر صحتاً ہے۔ پانچواں وقت نماز جماعت کا پابند
اور طارے ہاں بچوں کو صبح و شام حلیم قرآن شریف نہایت شوق سے دیتے ہیں مسجد شریف کا محفظہ اور ولد آدم ہے۔

ہماری طرف سے سالانہ کچھ سکن گندم اور کچھ صدقین پر بھی خدمت ہو جاتی ہے اور حکومت پاکستان کی طرف سے
تین ایکڑ زمین بھی ملی ہوئی ہے۔ اس کا حاصل ادارہ کی طرف سے مولوی صاحب کا ہوتا ہے۔ دریافت مصریہ
ہے کہ ایسے امام مسجد کو جو زکوٰۃ غریب اور یتیم دار اور مقررہ بھی ہے۔ اس کو عشرہ زکوٰۃ و صدقہ فقہ اور عیدہ بھی کی
کھالیں اور ہارے دینے چاہئے ہیں۔

اور وہ لینے کا حقدار ہے اور ہماری طرف سے زکوٰۃ اور عشرہ اور صدقہ فقہ اور اداء ہوتا ہے یا نہ۔ نیز جملہ گندم ہم
نوگوں کی طرف سے مولوی صاحب کو ملتا ہے۔ جزائے کافی ہوتا ہے۔ مولوی صاحب پر اس سے عشرہ لازم آتا ہے یا
نہ۔ نیز اتوار۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اگر امام صاحب کو اس مقررہ وظیفہ کے علاوہ ویسے زکوٰۃ صدقہ فقہ قرآنی کی کھالیں
دئی جائیں تو جائز ہے اور زکوٰۃ و عشرہ اور صدقہ فقہ کو گوں کی طرف سے ادا ہو جائے گا۔ بشرطیکہ وہ مستحق زکوٰۃ
یعنی فقیر ہو اور اس کو تنخواہ مقررہ میں زکوٰۃ وغیرہ نہ دی جائے بلکہ اس کے علاوہ دی جائے اور اگر تنخواہ مقررہ میں
رقم زکوٰۃ وغیرہ ہی دی جائے تو لوگوں کی زکوٰۃ وغیرہ ادا نہ ہوگی۔ دفع الزکاة الی صبیان الفقار بہ برسم
عبد الوالی مبشر او مہدی الذکورہ جواز الاطاعت علی التعمیض (امداد الخاری علی حاشی
رد المحتار ج ۶ ص ۶۱۲) فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ وظیفہ مقررہ مکتبہ مفتی محمد سعید اعظم دہلی ۱۴۲۸ھ

انجام دینے والا مفتی محمد سعید اعظم دہلی ۱۴۲۸ھ

کیا ادا دیا ہے سرگز زکوٰۃ دے سکتا ہے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ادا دیا ہے سرگز زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں۔

﴿جج﴾

اداء دیا ہے سرگز (اگر صاحب نصاب نہ ہو) زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ جیسا کہ شامی میں آیا ہے۔ وقیم
بالولاد الجوازہ لیلۃ الاغراب کلاھرة والاعمام والاعوال الفقراء بل ہم اولیٰ اہ (رد
المحتار باب الصرف ج ۲ ص ۶۹) واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اور شاہ غفرلہ مفتی محمد سعید اعظم دہلی ۱۴۲۸ھ

جس کے پاس دو ہزار کاروبار ہو گیا، وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے؟

﴿س ۴﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ ایک شخص ۱۰۰ روپیہ دولت مند بن گیا ہے۔ اس کا کاروبار مشکل سے ہوتا ہے۔ ملازم ازبک اور ہزار کاروبار اس کے پاس اس کی بیوی کا سونچو ہے اور بچیاں کسے زوجات ہے۔ ساتھ ہی یہ تین ہزار روپے کا مقروض ہے۔ کیا یہ زکوٰۃ کا مستحق ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو کس قدر لے سکتا ہے۔ چوتھا سوال

﴿س ۵﴾

اگر یہ شخص مالکِ نصاب نہیں رہا اس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ بیوی کے زچہ سے ملے گا تو مالکِ نصاب نہیں بنتا۔ نیز غلامانہ سیدہ مقروض ہے۔ تو اس کے لیے بقدر قرض زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ کمالی
المعالمگیریہ باب المصارف ج ۱ ص ۸۸ ومسند العزیز وهو من نومه دين ولا يملك
بصاها فاصلا عن دين او كان له مال على الناس لا يعطيه احده والدفع الى من عليه الدين
اولى من الدفع الى الفقير . والله تعالى اعلم

ترجمہ: غلامانہ سیدہ مقروضہ نہ رہی۔ مالکِ نصاب نہ رہا۔ ۳۷۸ ص ۸۸

امام کو صدقہ فطر عشر وغیرہ دینا کیا واجب تھا؟ مسجد کے منافع کو امام سنبھال کر سکتا ہے؟

صدقہ فطر اور عشر وغیرہ کو نہ رسد کی سبب یہ مسجد پر صرف کرنا

﴿س ۶﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ تھا۔ علاقے میں عام عرفیت سے کہ پیش امام کو مقدمات سرائے
پہلے زکوٰۃ و صدقہ فطر دے کر ان کو پیش کر سکتے ہیں اور ان پیش اماموں کا گذر بھی زکوٰۃ و صدقات پر ہی ہوا کرتا
ہے۔ آیا یہ جائز ہے یا ناجائز ہے۔

(۲) مسجد شریف کے لیے کوئی نکل وادار جائیداد وقف ہیں۔ ان کے حاصل سے پیش امام کو اپنے مصرف میں
ان کے کالیں حکم ہے؟

﴿س ۷﴾

(۱) زکوٰۃ و فطر صدقات واجبہ بلا معاوضہ فقرہ کو دینا ضروری ہے۔ جس امام کو بلا معاوضہ امامت اس میں
ہے دینا اور ان کے دینا درست نہیں ہے۔ فقال الاحمد فيه لموله تعالى فاعمال الصدقات للفقراء الخ

(چاہے باپ من بچہ زوجہ الصدقات الیہ۔ ج ۱ ص ۱۸۶) یہ فقراء اور دوسرے مستحقین کا حق ہے۔ لہذا معاوضہ میں دینا درست نہ ہوگا۔ اگر مشاہیرہ کے علاوہ انک سے اسے محتاج سمجھ کر دی جائے اور مستحق زکوٰۃ ہے تو درست ہے۔

(۲) جو جائیداد مسجد کے لیے وقف ہے۔ اس کے باحاصل کو ضروریات مسجد پر صرف کرنا ضروری ہے اور اس سے امام کو تحفہ دینا بھی جائز ہے۔ ضروریات مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ خرچ کرنا جائز نہیں۔ امام اپنی تحفہ سے زائد چیز کو اپنے مصرف میں نہیں دے سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

روز بروز شہ فخر نامہ طالعہ مدرسہ کاسم العلوم ملتان ۱۳ شوال ۱۳۸۸ھ



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ہم نے اپنے گاؤں راجور میں ایک مدرسہ بنایا ہے۔ جس کا انتظام بھی ہمارے قبضہ میں ہے۔ مدرسہ میں بھی ہم خود ہیں اور عاملین بھی۔ مگر ہمارے ہاں اب تحفہ ہوں کی ضرورت ہے۔ باقی جتنا چندہ وغیرہ جو باہر سے آ رہے۔ وہ اکثر زکوٰۃ یا عشر یا صدقہ القدر ہے۔ اب ہم اس مال کو مدرسہ اور کتابوں یا عمارت مسجد پر کس طرح صرف کریں۔ لکھنی مجدد حوالہ کتاب دستخط لکھنا میں۔ فیہ التوجہ



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سورۃ مسئول میں جیلہ تسلیم کر کے زکوٰۃ کے روپے کو جس حد میں چاہیں صرف کر سکتے ہیں اور جیلہ تسلیم یہ ہے کہ زکوٰۃ کے روپے کو اپنے شخص کی ملک میں کر دیے جائیں جو کہ مالک نصاب نہ ہو۔ پھر وہ اپنی طرف سے ضروریات مدرسہ پر خرچ کرے۔ اس لیے کہ وہ روپیہ اب زکوٰۃ کا باقی نہ رہا۔ بلکہ کسی شخص مسکن کی ملکیت میں داخل ہو گیا۔ زکوٰۃ حید کے وقت ادا ہو چکی۔ حیلۃ التکفیلین یہاں التصدی علی فقیر ثم ہو یسکفن فیكون انواب لهما و کذا فی بعمہو المسجد (رواکن کتاب الزکوٰۃ۔ ج ۱ ص ۱۳) واللہ تعالیٰ اعلم

روز بروز شہ فخر نامہ طالعہ مدرسہ کاسم العلوم ملتان ۱۳ شوال ۱۳۸۸ھ

کیا ایسا شخص مستحق زکوٰۃ ہے؟



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص بال بچہ دار ہے۔ پانچ بیو نے چھوٹے بچے ہیں۔ جو کہ کمانے کے قابل نہیں۔ ایک بیوی ہے۔ تین سال سے اس کا کام بہت کم ہے۔ قرض لے کر گزر بسر کرتا رہا۔ اب بھائی جو روپے اس پر قرض ہو گیا۔ قرض خواہ اسے عجب کرتے ہیں۔ تین سال تک وہ ایک عیال رشتائی میں بال

بھوں کو سنا اور اب زکوٰۃ کی بوسیدہ ہو گئی ہے۔ حتیٰ استطاعت نہیں کہ وہ وہی دینہ لی جائے۔ کئی بار لائق تھی کہ قریب بھی آئی۔ سفید پوش ہے۔ اب اس نے کئی بے سوائے نہیں کیا۔ بہت جن کو معصوم ہوا۔ انہوں نے از خود اس کی مذکر دی۔ یہاں شخص زکوٰۃ کا مستحق ہے۔ یا قرض ادا کرنے کے لیے سوائے نہ کر سکتا ہے۔ بیوا تو جروا

﴿تَجِبُ﴾

یہ شخص زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے۔ اس کو زکوٰۃ کی رقم ضرور دی جائے۔ بہت ترسک و شرم کا کھانا اس کے پاس ہے۔ تو سوائے نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم

محمد رفیع مدظلہ العالی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، رمضان ۱۴۲۸ھ

مقرض کو قرض کی ادائیگی کے لیے زکوٰۃ دینا درست ہے

﴿تَجِبُ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسند کہ زید ایک مسلمان آدمی ہے۔ پابند عہد و مصلوٰۃ ہے۔ اس وقت وہ ماڑھے پانچ صد روپے کا مقروض ہے۔ اگر کوئی صاحب زکوٰۃ یا صاحب نصاب آدمی اس کا قرضہ سالہ یا جزوی طور پر ادا کرے تو اس کی زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے۔

﴿تَجِبُ﴾

مقروض کو جلد قرض زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اگر مقروض اس زکوٰۃ کی رقم سے قرض ادا کر دے تو شرعاً اس شخص کی زکوٰۃ میں کوئی فرق نہیں آتا ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد رفیع مدظلہ العالی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، رمضان ۱۴۲۸ھ

کیا چاہتے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے

﴿تَجِبُ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسند کے بارے میں کہ کیا حیم اور زوار چاہتے ہیں کہ حقیقی زکوٰۃ مال زکوٰۃ کا مصرف نہ کہتے ہیں جبکہ ان کے دادا کی اپنی وانا واکور واناٹ بھی سو زریں۔ چھو تو جروا

﴿تَجِبُ﴾

ہی اور اور چاہتے اور چاہتے تھے۔ وغیرہ جو کہ اس کی داد میں دقتیں ہیں اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں والا ای من بیہما ولاہ (النسب المختصر) اسی تفسیر میں علا کہ جو یہ واجد ادہ و جدانہ میں قبلہما و فرعہ وان سفلی الخ نکالوا دالا ولاولاد (رد المحتار باب المصروف ج ۲ ص ۲۹) واللہ اعلم

محمد رفیع مدظلہ العالی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، رمضان ۱۴۲۸ھ

خوباشتم کوز کوفه دینا

(5)

کہا فرماتے ہیں، صمدیوں و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کوئی ہاشم کوڑو کو دینا جائز ہے۔ یا نہیں۔ بعض حضرات چائز قرار دیتے ہیں اور جب جو شخص شخص کے نہ دیے جانے کو کہتے ہیں یہ ملت ہے۔ جس اور ام ملکاوتی نے چائز قرار دیا ہے۔ کہا یہ قول صحیح ہے۔ یا نہیں۔ بیوقوفو جروا

423

بحر الرائق مطبوعہ ایچ ایم سعید۔ ج ۱۳ ص ۳۳۶ مکر ہے۔ و اطلق الحكم لى بنى هاشم ولم
يقبده برمان ولا بشخص للاشارة الى رد رواية ابى عبيدة عن الامام انه يجوز المدفع الى
بنى هاشم لى زمانه لان عرضها وهو خمس الخمس لم يصل اليهم لاهمان الناس امر
العتنم وابعالها الى مستحقها واذا لم يصل اليهم العرض عاود الى العموم. ووجه
الرد اطلاق ماورد فيه من المصع فى الاحاديث منها حديث البخارى عن اهل بيت لا تحل
لنا الصدقة ومنها حديث اسى دؤد مولى القوم من انفسهم وانا لا تحل لنا الصدقة ومنها
حرم عليكم اوساخ الناس ما ملل كلام بنارے نزدیک روایت قول مرت زکوة کا ہے۔ بنی ہاشم کے لیے
واکس کی کچھ تفصیل اور غور ہے۔ یہ مناسب یہ ہے کہ یا تو بدیا کے ذریعہ بنی ہاشم کی خدمت کی جائے یا کسی
مسکین کو ترغیر دے کر ترغیب دی جائے کہ تم غلام پیدا صاحب کو بدیہ دے دو۔ پھر زکوة سے اس مسکین کا ترغیر
کر دیا جائے یہ ایک طریقہ ہے۔ عداوس میں بھی اس طریقہ کو استعمال کرتے ہیں۔ زیادہ تفصیل حسب ضرورت
دریافت کر لی ہے۔ فقط

عبدالله مفاہدہ علی بن علی بن محمد بن قاسم المعلوم بہاؤ شہر

ذکوۃ اور قربانی کی کھانیں تعمیر برآمد زمین کی تنخواہوں میں صرف کرنا

❧

کہا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ قویں کو گھونٹ نہ سکر میں ایک مدرسہ تعلیم القرآن بائیس سال سے قرآن تیسیر کی قصیم سرانجام دے رہا ہے۔ اس مدرسہ میں محض قرآن مجید کے حفظ و دنا قرءہ کی تعلیم دی جاتی ہے۔ مدرسہ اہل صرف الما مختلفہ کے بچے اور بچیاں قرآن مجید کی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ کوئی مسافر بچہ و بچیاں اس

مصدقہ کے امدادی و ملائی فذ میں لوگ دریافت کرتے ہیں کہ زکوٰۃ کی رقم دی جا سکی ہے یا نہیں؟ باقی یہاں پر حالات معمول پر ہیں۔ شوگر کٹ میں۔ دریا بھی دال تحصیل بمسک میں۔ بمباری سے کچھ نقصان ہو گیا ہے۔ تمام احباب کی طرف سے سلام عرض ہو۔ فقط والسلام

بھیر محمد عثمان خلیف جامع مسجد ماسی پور، بمسک سر

﴿ج﴾

جائز نہیں۔ اس میں مختلف مصارف ہیں۔ بعض مصارف تو زکوٰۃ کے ہیں اور بعض نہیں۔ اس لیے زکوٰۃ کی رقم کا اپنے مصرف پر لگانا بھی نہیں ہے۔ اس لیے زکوٰۃ کی رقم فذ میں داخل نہ کی جائے۔ ہلستہ سریشوں کی زخیوں کی مرہم پٹی، دوائی و خیرہ پر خرچ کر کے ان کی ملک کر دی جائے۔ واللہ اعلم

نحوہ ملاطفت حضرت علامہ علیہ السلام رحمہ اللہ

صدقات واجہہ کو تنخواہ وغیرہ میں صرف کرنا زکوٰۃ کی رقم کو خرچ کر کے اس کی جگہ پاس سے رقم لینا

﴿س﴾

کی فرمائے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ ایک دینی مدرسہ کی آمدن صرف زکوٰۃ، ہشر، صدقہ لغیر اور قربانی کی کھانوں کی قیمت ہے۔ مدرس کو تنخواہ وغیرہ بھی اسی آمدنی سے دی جاتی ہے۔ مدرس زکوٰۃ وغیرہ کو لینے کا مستحق نہیں ہے اور کوئی صورت نہیں جو کہ دوسری آمدنی سے تنخواہ ادا کی جائے تو زکوٰۃ آمدنی کو مدرس کی تنخواہ میں کیسے خرچ کیا جائے اور جو زکوٰۃ کی ادائیگی میں تنہیک شرط ہے۔ اس کی کیا صورت ہے۔ اور باقی آمدنی میں بھی تمہلیک کے بعد تنخواہ ادا کی جائے۔ یا ویسے ہی دے دیتے ہیں۔ (۲) متفرقی طور پر زکوٰۃ کا پیسہ جمع ہو اور بغیر تمہلیک کے مدرس اور طلباء پر خرچ کیا گیا اور تنہی ایک دوکاندار آدمی ہے۔ جو کہ اس فذ کو عظیمہ نہیں رکھتا اپنے کاروبار اور مدرس کے مصارف میں خرچ کرتا رہا ہے اور زکوٰۃ کا پیسہ دینے والے اب معلوم بھی ہیں۔ تو کیا شرعاً زکوٰۃ ادا ہو چکی یا نہیں ہوئی۔ اور اس پر منع کرنے والے پر کچھ بوجھ ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے اور یہ حال ایک غریب آدمی ہے۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ معلوم ہو کہ مال زکوٰۃ ہشر، صدقہ اور قربانی کی کھانوں کی قیمت کی ادائیگی میں مستحق کو تمہلیک کرنی ضروری ہے۔ کسی کو اگر وہ فقیر ہو۔ یہ اسوال و جرت میں نہیں دیے جاسکتے۔ مدرسین اور دیگر

ملازمت میں نہ رہے کی تنخواہوں میں ان اموال کے دینے کی یہ صورت ہے کہ مستحق یا ناظم دار مال زکوٰۃ کو کئے کر کسی غریب طالب علم یا کسی اور مستحق شخص کو تنہا کر دے۔ اور وہ طالب طریقیں کرتے ہوئے رہے۔ اور اس میں داخل کج ہوے۔ یا مستحق کسی طالب علم کی اور مستحق شخص کو کر دے کہ آپ اپنی رقم کسی سے لاکر دے۔ کہ وہ بطور امداد کے دے۔ یا جب وہ یہ رقم دار کو دے دے تو مستحق صاحب مال زکوٰۃ میں سے اپنی رقم اس شخص کو تحویل کر دے اور یہ شخص اس رقم سے اپنا اور قرضہ ادا کرے۔ تحلیک: اور جانے کے بعد مستحق اس مال کو مدد میں کی تنخواہ وغیرہ میں صرف کر سکے گا۔ باقی آمدنیوں میں تنہا کی ضرورت نہیں ہے۔ ہر طرح بہتیم اس کو خرچ کر سکتا ہے۔ (۲) ماں زکوٰۃ کا حساب کر لیں کہ وہ کتنا ہے۔ بقا مال طلباء کے کھانے پینے یا ان کے کپڑوں پر (غرضیکہ جس میں ماں طلبہ کی ملکہ کر دیا گیا ہو) پر خرچ ہو ہو۔ وہ تو صحیح ادا ہو گیا ہے۔ بقا مال زکوٰۃ حرام اپنے مصرف پر خرچ نہیں ہوا ہے۔ اگر خرچہ اپنی اپنے زالی مصارف میں خرچ کر پنا ہے تو اسے کا اسے ضامن ٹھہرا کر اسے اگر زکوٰۃ کے دینے والے معلوم ہوں تو ان سے دریافت کرے۔ ورنہ دے دے ہی اس مال کو صحیح طور پر تنہا کر دیا جائے۔ قرب امید ہے۔

قد بری ہو جائے گا۔ ورنہ مواخذہ کا قوی اثر ہے۔ کما قال فی حلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۴۱ :

رجل جمع مالا من النسي ينفق في بناء المسجد فانفق تلك الدراهم في حاجه لم يرد بها في نفقة المسجد لا يبعد ان يفعل ذلك فان فعل ان عرفه صاحب ذلك و عليه او يسأل تجسده الاذن وان لم يعرف اسما هو الحاكم. وان نذر رجوت له في الاستحسان ان ينفق مثل ذلك لكن هذا والاستيعار الي الحاكم لسدع الائتم اما الضمان فلا يجب

والله تعالى اعلم

ترجمہ: اللغوی غفرلہ عن غفرلہ۔ رعایا مسلمانہ! انہیں معلوم ہے

الحواس کی خبر: انہیں معلوم ہے۔ رعایا مسلمانہ! انہیں معلوم ہے

ڈاکخانہ میں جمع شدہ رقم کا سود حاصل کیا جائے یا نہیں؟

اصل بدعت کو چند دینا جائز ہے یا نہیں؟

پس

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عبدالحمید خان نے اپنی بڑی بیوی کے نام سے جو رشہ میں سال بھی جوتی ہیں ڈاکخانہ میں مبلغ ۵۰۰۰ خرچ کر کے مستحقین کو مل سکے ہیں۔ ڈاکخانہ کے اس اشتہار پر کہ مالک مذکور

سود لے گی یا نہ (کیا انداز کیا جائے) یہ تشریح پہلی کتاب میں پہلی کتاب میں بیان کیا جائے گا۔ چونکہ اس وقت پر تو یہ یقین کہ زمین ایمان ہے کہ زکوٰۃ شریعت سود لینا کا باطل قرار ہے۔ لیکن اگر نہ سود نہیں دیتے ہیں تو ان کا سود لینا والے اس سود کو خورج حرم کر لیتے ہیں۔ خیال کیا کہ زکوٰۃ سے اس وصول کر کے نفس اور ہمارے مسکین اور محتاج کو پیسوں کا تحقیر کر دیا جائے تاکہ کم از کم اس رقم سے خود کے مفاد سے حق دستہ مستفید ہو سکیں۔ لیکن اس فیصلہ کا جائزہ میں خود کو نہیں پاتا تھا اس لیے راجح کی ضرورت کے پیش نظر چند مسائل میں عرض کر رہا ہوں کہ کیا مندرجہ بالا صورت میں سود لینا جائز ہے یا حرام ہے۔ (۱) کیا کسی ایسے کے عداوت کوئی اور صورت جواز اور تصرف کی جہل ہے۔ عام طور پر دنیا میں اس کی وجہ سے ایسے لوگ ہندو (عشر یا زکوٰۃ)، غیر و دھون کرتے ہیں جو عام طور پر بدعتی شرک قسم کے لوگ ہوتے ہیں اور اپنے حق باطن مسئلہ کی اہمیت کے لیے وصولی کرتے ہیں ان کا شرک مثلاً جس طرح اللہ تعالیٰ کو مشعل لکھاتے ہیں میں اسی طرح اولیٰ و انبیاء کو بھی۔ (۲) اللہ تعالیٰ کو نہ لہ الغیب کہتے ہیں اور انبیاء و انبیاء کو بھی۔ (۳) اللہ تعالیٰ کو حاضر و غائب کہتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی واللہ کو بھی۔ (۴) قبروں و حراؤں پر کعبہ کرتے ہیں اور بچے اور عورت کے بچے ان سے دعا کرتے ہیں۔ (۵) اسی قسم کی دیگر خرافات بھی اختیار کیے ہوئے ہیں۔ (۶) کیا مندرجہ بالا عقیدہ اور عمل کی اہمیت کے لیے ان کو زندہ، نجات و صدقات و غیرہ دینا جائز ہے۔ جبکہ یہ مسئلہ بھی اس کے خلاف ہو۔ امید ہے کہ جناب دانشوران پہلی فرصت میں قرآن حکیم اور احادیث کی روشنی میں اس مایوسی کی راہ نائی نہ کر شریعہ کا موقع بخشیں گے۔

بیان

(۱) آپ نے ایجنہ کیا کہ راہنہ کی حاصل کرنے کے لیے عداوت کی طرف رجوع فرمایا۔ سود لینا حرام ہے۔ اپنے اوپر خرچ کرنے کا ارادہ ہو یا فقر۔ پر تحقیق یہ نیت ہو۔ اس عداوت کی قطعاً ہم نیت نہیں ہے۔ البتہ اس امر کی اجازت ہے کہ روپیہ مندرجہ پر نکال دیا جائے اور نفع آپ کو ملے۔ تاہم اپنے تصرف میں اسے یا فقر یا پر خرچ کرے دونوں جائز ہیں اور جواب ملے گا۔ (۲) اہل بدعت لوگوں کو زبان کے عداوت میں عشر و زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ بلکہ اپنے فقر اور غریب و اقارب میں یا غیر غریب و اقارب میں بشرطیکہ مستحق ہوں صرف فرما میں یا پس میں زیا و اجر ہوگا۔ اللہ و اللہ تعالیٰ اعلم

ایک مربع زمین کا مالک اگر صاحب انصاف نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے

پس پک

نیا فرماتے ہیں ملائے دین کے لیے زکوٰۃ میں سے اپنے شخص کی مدد کی جاسکتی ہے جو ایک مربع اراضی کا مالک ہے۔ مگر خود مقروض ہو اس کی بیہ اور معذرت لگائی ہو اور اس کو شادی کرنے کے لیے رقم کی ضرورت ہو پہلی بیوی فوت ہو چکی ہے اور بچہ اور لڑکا کوئی پرمانہ مال نہیں ہے اس لیے اور مرنے کی شادی کرنا ہو چاہے۔ وادی کی تازہ بہ مقرر ہو چکی ہے۔ اور رقم حاصل نہ ہو تو ہو سکتا ہے کہ شادی نہ ہو سکے۔ ایک ہے غلام زکوٰۃ کا بند ہے۔

پس پک

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اگر اس شخص کے پاس نقد مال یا کوئی اور مال اپنی حاجت سے زیادہ ہو اور قرض کی روانگی سے بعد اس کے پاس چند انصاف (۵۲۲ توبہ فدی) چھوڑ دے تو یہ شخص غنی شمار ہوگا اور مال زکوٰۃ سے اس کی مدد نہ ہوگی۔ اور اگر اس نے رقم کا مال کے لیے پائے نہ ہو اور زمین سے اس کی ضروریات سے درآمد نہیں نہ آتی ہو تو اس شخص کی امداد مال زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔ حفظہ اللہ تعالیٰ نعم
مدت نصف عمر یعنی ستر سال و ۱۰۰ سال و ۱۲۰ سال و ۱۳۰ سال

نسی مقدمہ میں پتے ہوئے شخص کے ساتھ مال زکوٰۃ سے تعاون کرنا

پس پک

کیا فرماتے ہیں محدثین و دین میں مسئلہ ایک مسلمان جس نے آزاد مربع ذریعہ اراضی خریدا ہے اور اس پر عاید غریزی قانون کے مطابق باغ کے درختوں نے ایک سال گزرنے کے آخر پر شغل کر دیا ہو جس کو بعد اتی وقت کے لیے عرصہ تقریباً سات آٹھ سال گزر چکے ہیں اور فیصد ہونا باقی ہے۔ اور اس دوران میں خرچہ بڑھ گیا ہو اور دیگر اہم کام انجام پا گئے ہوں چاہے عرصہ میں مقدمہ کی بیوی کرنے کے لیے تقریباً چند روپے خرچہ کیا ہو تو اس پر چکا ہے جو کیا یہ آتی ہے جس عرصہ کے خرچہ کے لیے مکان وغیرہ کی مرمت کے لیے زکوٰۃ سے مسئلہ ہے نہیں۔

پس پک

واضح رہے کہ مقروض کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اگر اس کے پاس ایسا مال نہ ہو کہ قرض کی روانگی کے بعد ملے وہ صاحب انصاف ہو۔ نقد مال ملے

مسجد کے فصل خانوں اور لیٹرین پر مال زکوٰۃ خرچ کرنا

﴿س ۱۶﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور شیخ مسند کذا فیہ مسجد کے فصل خانوں اور بیت الخلاء پر زکوٰۃ کی رقم لگانے کا سنتی ہے یا نہ۔

﴿س ۱۷﴾

زکوٰۃ میں تمکین فقراء شرط ہے۔ مسجد کے بیت الخلاء وغیرہ میں زکوٰۃ صرف کرنا جائز نہیں اس سے زکوٰۃ ۱۰۰ نہیں ہوگی۔ البتہ اگر کسی سختی زکوٰۃ کو حقیقہ زکوٰۃ تمکین کرویں اور وہ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کرنا چاہے تو یہ جائز ہے۔ اللہ اعلم

رد المحتار، ۱۲/۱۰۰، باب منفق۔۔۔ عام و خاص

شیخ صدیقی کو زکوٰۃ دین جائز ہے

﴿س ۱۸﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس معاملہ میں۔ (۱) کیا شیخ صدیقی زکوٰۃ کا روپیہ وغیرہ لے سکتے ہیں یا نہیں۔ جبکہ وہ لینے کا مقصد ادا قتی ہے۔

﴿س ۱۹﴾

شیخ صدیقی اگر مفتی جنی صاحب نصاب نہ ہو۔ اس سے پاس سازھے ہون تو لے جائی یا قتی ماییت کا سونا زکوٰۃ دے۔ پے اسامان تجارت وغیرہ حوائج اصلیہ سے فارغ نہ ہو۔ تو وہ زکوٰۃ کا روپیہ وغیرہ لے سکتے ہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اعلم

رد المحتار، ۱۲/۱۰۰، باب منفق۔۔۔ عام و خاص، ۱۲/۱۰۰

وقف "سنتے" میں زکوٰۃ خرچ کرنا

﴿س ۲۰﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور شیخ مسند کذا فیہ آدمی جو رقم دوسروں سے پیش کرتے فیہ نکاح راستہ پر لگاتا ہے اور اس میں چھوڑ کر تم ہو جاتی ہے۔ (اور وہ کسی زکوٰۃ کی رقم سے پوری کی جاتی ہے۔ کیا اس آدمی کو زکوٰۃ ادا ہو گئی یا کہ نہیں۔ یہاں فرما کر جواب دارین حاصل فرمائیں۔

﴿ترج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ زکوٰۃ کی رقم میں نکلے پر خرچ نہیں ہو سکتی ہے۔ زکوٰۃ کی رقم حق خیر کو ادا کر دی

جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دراہم طیفی فقیر لکھنؤ میں مدرسہ عالم العلوم ملتان ۶، دسمبر ۱۳۸۵ھ
 انجیل کنگز کھڑکھانہ ملتان میں مدرسہ عالم العلوم ملتان ۶، دسمبر ۱۳۸۵ھ

مال زکوٰۃ کو مدارس عربیہ پر کس طرح خرچ کیا جائے؟

لِّلَّذِينَ أُخْصِرُوا مِنَ الْغَنَىٰ كَاصْدَاقٍ كَوْنٍ لُّوْكَ هِيَ؟

وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا، مِمَّنْ اخْلَاصَ شَرْطَ هِيَ؟ نَحْنُ؟ مَدَارِسُ كَيْ خَيْرِ اس كَاصْدَاقٍ هِيَ يَافِيهِ؟

حیلہ تمسک کی شرعی حیثیت، عالم مدرسہ مال زکوٰۃ سے قرض لے سکتا ہے یا نہیں؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں مسائل ذیل میں کہ اس زکوٰۃ کو مدارس عربیہ میں کس کس مد پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔ کیا علماء

کو کھانا اور دوا جاسکتا ہے۔ یا نہ؟ (۲) وَالْمَعْنَىٰ اُخْصِرُوا الْاَلْفَہ سے کیا مراد ہے اور کون کون لوگ صدقات

ہیں۔ (۳) وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا، میں افلاس شرط ہے یا نہ؟ اور ان کا قرض حکومت کے بغیر کیجیے یا نہ؟ مثلاً جو سفیر

مدارس کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرتے ہیں یا نہ؟ میں داخل ہیں یا نہ؟ اور ان کا حصہ مقرر کرنا یعنی نصف ٹکٹ

رقم وغیرہ، عالم مدرسہ کو حق ہے یا نہ؟ (۴) تمسک کے ہے کسی غریب آدمی کو مسئلہ صبح گھر پر سجدہ یا جائے کہ یہ

مال زکوٰۃ ہے میں نے تم کو دے دیا ہے۔ اس کا آپ مالک تھے۔ اور تو مجھے دے دے کہ میری طرف سے صدقہ

ہو گا اور مدرسہ کی ضروریات کو چار کر اس کا۔ لیکن دل میں ضرور یہ ارادہ ہے کہ یہ ہمیں واپس کر دے۔ تاکہ میں

مدرسہ کی ضروریات کو پورا کر دوں۔ (۵) عالم مدرسہ کو جو مال زکوٰۃ ملتا ہے۔ وہ مدرسہ کے ملکہ و ذاتی ضروریات

ذاتیہ میں خرچ کیسے مقرر ہوا کرتے؟ فقہاء میں سے مدرسہ کی ضروریات کو بعد تمسک کے پھا کر۔ جائز

ہے یا نہ؟ یعنی عہد اس مال کو خرچ کرے یا وہ بدل کر سکتا ہے۔

﴿ترج﴾

(۱) مصارف مفرودہ کو تمسک کرنا ضروری ہے۔ علماء کی تنخواہ میں زکوٰۃ صرف نہیں کی جاسکتی۔ (۲) کھانا،

طالب علم سب اس کے مراد و صدقات ہو سکتے ہیں۔ مشرین نے اس میں تحریر کی ہے۔ (۳) سفیر مدرسہ عالمیں زکوٰۃ

میں سے نہیں ہے اور نہ میں کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔ اجرت مقرر ہوئی چاہیے۔ ۱۔ زکوٰۃ کا مقرر جائز نہیں۔ اس لیے کہ جب کل فراہم کردہ معمول ہے۔ تو اس کا حصہ بھی معمول اور اجرت معمول مفاد اہلادہ ہے۔ نیز یہ کہ غیر عامل کے حکم میں ہے۔ البتہ بعض عہدہ بوجہ عہدہ ہونے کے جواز کا قول کرتے ہیں۔ لیکن احتیاط کے ہر حال خلاف ہے۔ (۲) یہ جہد ہے۔ قانون شرعی کے تحت تو آجاتا ہے۔ لیکن چونکہ قانونی روح اس میں ختم ہو جاتی ہے۔ اس لیے کراہت سے خالی نہیں البتہ اگر بہت کم درجہ کسی شخص کو پہلے سے کہہ دے کہ تو از خود کسی سے قرضہ لے کر عہدہ عہدہ رسد کی غلطی میں اسے روپے داخل کر دے اور وہ اس پر عمل کر کے کسی سے قرضہ لے کر عہدہ میں داخل کر دے۔ پھر بہت کم زکوٰۃ کی رقم اس کو زکوٰۃ میں دے دے۔ تو اس صورت میں زکوٰۃ کی رقم اس سے واپس نہیں لی جائے گی۔ بلکہ عہدہ اس کی ہوگی۔ اور وہ اس سے قرضہ ادا کرے گا۔ (۵)؛ یعنی والے کی اجازت سے ایسا کر سکتا ہے۔ ورنہ نہیں۔ اجازت دلا لیا بھی جائے گا کافی ہوگی۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

محرم الحرام ۱۲۸۹ھ مطابق ۱۹۰۷ء بمطابق ۱۹۰۷ء بمطابق ۱۹۰۷ء

تعمیر مکان اور شادی کے لیے زکوٰۃ وصول کرنا جائز ہے



کیا فرماتے ہیں مسئلہ ذیل میں کہ ایک شخص مسکین جس کا کوئی ذریعہ معاش نہیں تھا۔ اس نے اس غرض سے زکوٰۃ صدقات کا مال جمع کیا تھا تاکہ اپنی شادی اور رہائش کے لیے مکان بنا کر رکھے۔ اس اثنا میں اس نے تقریباً پانچ چھ سو روپے تقریباً دو چار سال میں جمع کر لیا۔ لیکن عہدہ شادی کا کوئی انتظام نہ کر سکا۔ جواب طلب امر یہ ہے کہ اس نے یہ فعل اچھا کیا یا نہ؟ اگر اچھا کیا ہے۔ تو کیا اس رقم سے حج کر سکتا ہے یا نہ؟ اور اگر برا کیا ہے تو کیا اس رقم کو اپنے دوسرے کاروبار میں خرچ کر سکتا ہے یا نہ؟ اور اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہ؟ اور آئندہ زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہ؟

سکین حرم علیٰ تعلیل ذیل علیہ: ہفتہ ماہ



رہائشی مکان اور سلیم الطبع نوجوان کی شادی حاجات و منہ میں سے ہے۔ اس لیے اس کو زکوٰۃ بھی جائز ہے۔ وہ رقم جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے۔ لیکن اس سے پہلے اس کو اپنی حاجات و منہ میں صرف کرنا چاہیے۔ واللہ اعلم

محرم الحرام ۱۲۸۹ھ مطابق ۱۹۰۷ء بمطابق ۱۹۰۷ء بمطابق ۱۹۰۷ء

امام کو عشر اور کھالیس دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین روین مسئلہ کہ ایک گناہ میں ایک مسجد ہے اس مسجد میں ایک ہلہ صواب جو کہ امامت کروا رہے ہیں۔ ان کی تنخواہ مقرر نہیں ہے۔ رات تقرر ہے۔ فی مصلح ایک مہینہ ایک مہینہ ہونی چاہیے۔ سو فی سال میں ۲۴ مہینے ہونے چاہیے۔ مقرر ہے۔ زیادہ لوگ دیتے ہیں۔ اور تھوڑے ہیں جو نہیں دیتے ۱۲ ملو دیکھو امام صاحب کو ملا ہے۔ رقبہ ان کے بعد میں نہیں ہے۔ بلکہ اس کی فصل کا آدھ حصہ ان کو ملتا ہے۔ اگر نکاح وغیرہ کا صواب بھی ان کو دیا جاتا ہے۔ ایک آدمی ان کو عشر دیتا ہے۔ یہ دیتے نہیں ہیں۔ وہ آدمی کہتا ہے۔ یہ آپ کی رات ہے۔ اور یہ عشر آپ کی خدمت ہے۔ یہ خرچی سے قبول کر لیتے ہیں۔ نیا امام کو عشر یا قربانی کی کھالیس دیا جاسکتی ہیں یا نہیں۔

﴿ن﴾

امام مذکور ایک غریب بہشتہ ارضی صواب اس کے پاس رقم نہیں ہے۔ تو عشر و زکوٰۃ اور قربانی کی کھالیس اس کو دیتا ہے۔ ایک یا امامت کی اجرت میں نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ در کتب مطبوعہ دارالافتاء دارالحدیث لاہور ۱۴۱۵ھ

الحمد للہ رب العالمین

یتیم لڑکوں کی فیس کے لیے زکوٰۃ کی رقم اکٹھی کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین روین مسئلہ کہ لڑکوں اور سکولوں کے سربراہوں نے زکوٰۃ کی رقم جمع کرنے کی سکیم چلا رکھی ہے۔ اور اس خاص شدہ رقم سے یتیم لڑکوں کی فیس ادا کرتے ہیں کیا یہ رقم کا استعمال درست ہے۔ اور اس صورت میں زکوٰۃ کی رقم کی تمسک ہو جاتی ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں فقیر کو تمسک کرنی ضروری ہے۔ اس طور پر کہ مال زکوٰۃ اس کو ہوا کر کے اس کو اس مال کا واحد مالک بنایا جائے۔ کہ وہ اس مال میں اپنی مرضی سے ہر قسم کا تصرف کر سکے۔ لہذا اگر صورت مستثنیٰ میں عمل ہوں ہو۔ کہ مال زکوٰۃ کو لوگوں سے وصول کرنے کے بعد فقیر و زوار مستحق

زکوٰۃ لڑکوں میں تقسیم نہ ہونی چاہئے۔ اور ہر ایک لڑکے کو اس کا واحد، لک بٹایا جائے اور پھر دو لڑکا اس رقم کو بیس میں ادا کرے تو زکوٰۃ اس طرح ادا ہو جاتی ہے۔ اور اگر لڑکیوں ہو کہ سوگوں سے لینے کے بعد ان فقیر لڑکوں کو تملیک و حوالہ کیے بغیر اس رقم سے ان کی فیس ادا کی جائے۔ تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کیونکہ اس میں تمسک نہیں پائی گئی۔ جو اداوائے زکوٰۃ کے لیے شرط ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

درمہ العلیہ بعد از منہ المظنی۔ رسالہ مہم ہفتاد و ہجہ ۳۸۹ء

الجواب بحکمہ اعلیٰ الدین منہ المظنی۔ رسالہ مہم ہفتاد و ہجہ ۳۸۹ء

کسی کو پختہ مکان بنانے کے لیے مال زکوٰۃ دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمہ منہ کریم مسکن آدمی کا مکان پختہ ایٹھ سے تعمیر کرنا چاہتا ہے۔ کیا اس کے لیے پختہ مکان بنانا جائز ہے۔ کیا اسے عشر ازکوٰۃ صدقہ، خیرات یا ادا دینا مکان بنانے کے لیے دی جاسکتی ہے۔

﴿ن﴾

مسکن ہو کہ صاحب نہ ہو کہ کسی کو عشر ازکوٰۃ وغیرہ دینا چاہتا ہے۔ اور مسکن اس کو اپنی تمام ضروریات خود و خوش پختہ مکان وغیرہ میں خرچ کر سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

درمہ منہ کریم، غفرلہ عنہ منہ المظنی۔ رسالہ مہم ہفتاد و ہجہ ۳۸۹ء

کیا عشر اور زکوٰۃ کے مصرف میں کچھ فرق ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ عشر اور زکوٰۃ کے مصرف میں کچھ فرق ہے یا نہیں۔ اگر فرق ہے تو تحریر فرمائیں نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ عشر مساجد کی تعمیر و مرمت یا مساجد کے کسی اور مسجد میں یعنی چنائی وغیرہ مسکن کے خریدنے میں صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ جیسا تو ہوا

﴿ج﴾

عشر اور زکوٰۃ کے مصرف میں کوئی فرق نہیں۔ زکوٰۃ و عشر کی رقم مسجد کی تعمیر و مرمت، چنائی وغیرہ ایسے مسکن میں صرف نہیں ہو سکتی جس میں تملیک نہ ہو۔ تملیک یہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تجوید اللہ منہ المظنی۔ رسالہ مہم ہفتاد و ہجہ ۳۸۹ء

گھر میں ساتھ رہنے والی بہو کو زکوٰۃ دینا

مسئلہ ۴

صالحو لکم و رحمکم اللہ دریں مسئلہ کہ خان نامی شخص نے ایک مولوی صاحب سے پوچھا کہ میں اپنی زکوٰۃ بہو یعنی بیٹے کی بیوی کو دینا چاہتا ہوں جائز ہے یا نہ۔ مولوی نے کہا کہ بہو کو زکوٰۃ من حیث زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ پھر خان نے کہا کہ میں دوسرے مولوی صاحب سے دریافت کیا۔ دوسرے مولوی صاحب نے عدم جواز کا فتویٰ دیا۔ کیونکہ ان کا نفع اور نقصان مشترک ہے اس لیے ناجائز ہے۔ واضح ہو کہ خان مذکور کی بہو عاقلہ بالغہ ہے شوہر خود خان کے گھر میں سکونت پذیر ہے۔ خان اور اس کا بیٹا کھیتی باڑی وغیرہ کا کام کرتے ہیں اور خان مذکور تمام مزدوروں کو خواہ فقیر ہیں یا امیر مشترک کماٹی سے خوراک و پوشاک دیتا ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں خان اپنی زکوٰۃ اپنی بہو کو شرنہ دے سکتا ہے یا نہ اور کس مولوی صاحب کا قول صحیح ہے۔

بیرواقعہ

مسئلہ ۵

کتب فقہ میں زوجہ الین یعنی بہو کو زکوٰۃ دینے کا جواز مصرح ہے اور کسی طرح یعنی اصول شرع کے تحت بہو کو مصرف زکوٰۃ سے خارج کرنے کی صورت نہیں ملتی لہذا بہو کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ اگر وہ مسکینہ ہے۔ بانی فقہاء نے باپ کی زکوٰۃ بیٹے کو یا علی العکس یا زوج کی زکوٰۃ کو علی العکس کے حکم جواز کے لیے بطور دلیل عقلی کے یہ دلیل پیش کی ہے کہ ایک دوسرے کے مال سے قطع افصاحتہ ہیں۔ تو یہ زکوٰۃ کو دو دوہرہ زکوٰۃ دینے والے کی ضرورت میں استعمال ہو رہی ہے۔ وغیرہ لک اس قسم کے دلائل عقلیہ جنہیں فقہاء پیش کرتے ہیں۔ مسئلہ کا ہر دلیل ہوتے۔ اس طرح کہ اگر یہ دلیل مثلاً کسی اجنبی میں پائی جائے اور کوئی شخص کسی غیر قریب کے ساتھ ہی قسم کا دوست نہ برتاؤ اور حسن تعلیق رکھے کہ دو ایک دوسرے کے مال کو آزادی سے استعمال کرے تو وہاں حکم جواز کا دیا جائے تو کوئی لزوم باپ سے اگر ملے ہو ہے اور باپ اپنے کامل میں کامل انقطاع ہے کسی قسم کا نفع ایک دوسرے کے مال سے نہیں اٹھاتے تو جواز زکوٰۃ کا حکم دیا جائے اس طرح کا قائل صحیح نہیں ہے۔ دلائل عقلیہ فقہاء کو صرف قریب الی اما زعمان کے لیے پیش کیا جاتا ہے۔ دراصل مصرف زکوٰۃ حدیث شریف میں منصوص ہے۔ باپ کی زکوٰۃ بیٹے پر حدیث شریف میں منع ہے اب یہ مطلقہ ہوگا۔ خواہ نفع مشترک ہو یا نہ اور بہو کے لیے منع نہیں ہے۔ جواز ہے لہذا یہ مطلقہ ہوگا خواہ نفع مشترک ہو یا نہ۔ البتہ اگر کوئی نسبت قائم رکھتا ہو اور بہو کو دینی انقطاع خیلہ ہمارا ہوا اور مقصود یہ ہو کہ

میں لایا جاسکتا ہے۔ (۷) زکوٰۃ یا صدقات واجبہ میں سے خیراتی شفا خانہ تبلیغ دین اور مذہبی لٹریچر کی مفت تقسیم کے اخراجات کرنا بھی جائز ہے یا نہیں۔ (۸) کسی مدرسہ کے پاس زکوٰۃ یا تعمیر یا تعلیمات خد کا روپیہ نصاب کی مقدار سے زیادہ ایک سال سے زائد عرصہ تک رہنے پر اسی روپیہ پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

دارین کے سزاوار لوگوں سے جزو زکوٰۃ وصول فرماتے ہیں۔ وہ وکیل اور لٹنڈے بن جاتے ہیں۔ جب وہ زکوٰۃ کو صحیح طریق سے اپنی ضروریات میں استعمال کرنے کے بغیر منہم مدرسہ کے ہاں پہنچا دیتے ہیں۔ اور مستحق مدرسہ زکوٰۃ کو طلباء پر خرچ کر دیں۔ یا صحیح طریقہ شرعی سے تملیک کر کے ضروریات مدرسہ پر استعمال فرمائیں تو ادا ہو جائے گی۔ اس لیے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اپنی زکوٰۃ کی تملیک کر کے پھر فقیروں کے حوالے کی جائے، تاکہ ادا ہو سکیں صحیح ہو۔ (۳) صدقات اولیاء اور خیرات سے تحوا ہیں دینی جائز ہیں۔ اور زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کو تحوا میں صرف کرنا جائز نہیں۔ (۴) صدقات واجبہ اس طرح عمومی ضرور پر (گزر بے کے ساتھ جیسا کہ سوال میں مذکور ہے۔ خرچ کرنا جائز نہیں، بلکہ بڑی احتیاط سے مستحق طلباء پر خرچ کرنا ضروری ہے۔ (۵) اس طرح تعمیر مکانات یا خرید کتب میں بھی صدقات واجبہ خرچ کرنا جائز نہیں۔ الا بحیلة التعلیلک للضرورۃ الشیخہ۔ صدقات واجبہ سے کتابیں خرید کر کے مستحق کو دینی درست ہے (۶) زکوٰۃ اور صدقات واجبہ سے مستحق طلباء کو طعام و پوشاک وغیرہ کے ضروریات کے لیے نقد و طیفہ اور پارچہ جات دینا جائز ہے۔ اور دوسری جگہیں شفا خانہ اور مدرسین وغیرہ کو بغیر تملیک کے دینا جائز نہیں ہے۔ (۷) صدقات واجبہ سے کتابیں خرید کر کے مستحقین کو دینی لٹریچر دینا بھی جائز ہے اور دوائیاں خرید کر کے مستحقین کو مفت تقسیم کرنا بھی جائز ہے اور دوسرے مصارف تفصیل جان رکھے معلوم فرمائیں۔ (۸) زکوٰۃ کا روپیہ کسی دینی مدرسہ میں ایک سال تک جوئی پڑا رہے تو اس پر زکوٰۃ مزید لازم آئی گی اور اگر ایک فوٹ ہو گیا تو یہ رقم وارڈوں کا حق بن جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد رفیع رحمہ اللہ

چندہ کی جو رقم چندہ کنندگان کے ہاتھ میں پڑتی ہے

اس کے مالک مدرسین و طلبہ ہوں گے یا انتظامیہ ہوگی؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جبکہ مدرسہ عربیہ کے مدرسین و طلباء حضرات

دوسرے کے لیے زکوٰۃ عشر وغیرہ مندی وجہ دہی حضرات سے وصول کریں۔ تو اس زکوٰۃ عشر کے دو سین و ظہار حضرات مالک ہوں گے یا کہ ستون دوسرے کہے جائیں گے۔ یہی صورت میں ان حضرات کے علاوہ اس مال و نقد جمع شدہ میں کسی اور کے تعزیرات جائز ہونگے یا نہ اور دوسری صورت میں تعزیرات کا حق کسی کو ملے گا۔

بیوقوفو جروا

بیوقوفو جروا

چند کتبہ جب چند وصول کرے ہے۔ تو اس کی حق صورتیں ہوتی ہیں۔

(۱) چند دینے والے نے تصریح کی ہو۔ کہ میں یہ رقم یا نقد دوسرے کے لیے دے رہا ہوں۔

(۲) چند و طلب کرنے والے نے دوسرے کے لیے طلب کیا۔ دینے والے نے خاموشی سے نہ دیا اور کسی بات کی تصریح نہ کی۔

(۳) دوسرے کے لیے طلب کیا گیا اور دینے والے نے کہا کہ ہم دوسرے کو نہیں جانتے ہم تو تمہیں دیتے ہیں۔ تمہاری مرضی جس طرح کرتے ہو۔ تمہیں اختیار ہے اور چند و طلب کرنے والے نے دوسرے کے نقد میں یا دوسرے کے دوسرے غلہ کے ساتھ غلہ کر دیا۔ پہلی صورت میں واضح ہے کہ چند و کتبہ کو اس مال میں تعزیرات کا کوئی حق نہیں۔ دوسری صورت میں بھی اسے کوئی حق حاصل نہیں۔ اس لیے کہ اس نے دوسرے کے لیے طلب کیا اور دینے والے نے اس کے حسب طلب جب وہ تو یہ فریاد اٹھایا ہے کہ اس نے دوسرے کے لیے دیا۔ تیسری صورت میں اگرچہ دینے والے نے اسے ہی تعزیرات کا غلہ مانا۔ لیکن دے کا لفظ اختیار دے کر حقیقت میں اسے صرف وکیل نہیں بنا دیا۔ بلکہ اس کو وکیل کا بھی اختیار دیا ہے۔ گویا اسے اختیار دیا کہ خود تعزیرات کرتے ہو اور اپنے لیے قبضہ کرتے ہو۔ یا وکیل بالتسلک میں کر دوسرے کو تسلک کرتے ہو۔ یا خود وکیل بالتسلک کر کے دوسرے کو تسلک یا دواہ الزکوٰۃ کا وکیل بناتے ہو۔ سب باتوں کا اسے اختیار مل چکا ہے۔ لیکن جب اس نے دوسرے کے دوسرے غلہ اور رقم کے ساتھ غلہ کر لیا۔ تو گویا اس نے تیسری صورت اختیار کر لی اور متولی دوسرے کو مرضی دوسرے جمع شدہ اموال کے وکیل بالتسلک لاوا۔ الزکوٰۃ اس مال کا بھی بنا دیا اور اب اس مال کی تسلک یا دواہ الزکوٰۃ کا اختیار بھی دوسرے سے باقی اسوا مال کی طرح متولی دوسرے کو حاصل ہوگا اور چند و کتبہ کا لینا اختیار سب ہو جائے گا۔ البتہ تیسری صورت میں اگر چند و کتبہ اس مال کو اپنے لیے قبضہ کر کے دوسرے کے مال میں نہ ملتا۔ تو اس کا پتہ نہ ہوتا۔ اسے دوسرے کا مال شمار نہ کیا جاتا۔ بہر حال اس پر یہ بات ہے کہ حق میں صورتوں میں متولی دوسرے عزری کی طرف سے تسلک کا وکیل ہوگا۔ اور چند و کتبہ کی حیثیت صرف سفیر محض کی ہوتی ہے۔ اب یہ دوسرے اسوا مال میں قبول تسلک شرط ہے۔ ان کی تسلک اس کے

ذمہ لازم ہے۔ اگر طلبہ کی خود اک پشا ک، نقد و عینہ میں صرف ہوئے۔ تو بھی تملیک ہے۔ ورنہ جیل، معرودہ کر کے دوسری حالت میں صرف جائز ہو سکتے گا۔ بغیر جیل، تملیک کے جائز نہ ہوگا۔ اب یہ دیکھئے کہ دوسرے کی طرف سے مری کا وکیل یا تملیک کون ہوگا۔ اگر دوسرے کا کوئی دستور (آئین) جس میں اس اختیار کا حقین کیا گیا ہو۔ طے شدہ موجود ہے اور اس آئین کو اختیار مشترک کر دیا گیا ہو کہ اکثر و بیشتر چند دہندگان کو اس کا علم ہو کہ ہمارے اموال کا اختیار بموجب دستور ہذا اطلاق کو حاصل ہے۔ تو یہ اختیار اسی کو حاصل ہوگا۔ جسے دستور میں یہ اختیار دیا گیا ہو۔ خواہ وہ مجتمہ ہو۔ کیا ہو المعروف۔ یا کوئی دوسرا ہو نیز دستور میں اس اختیار کو جن جن خود کے ساتھ مقید کیا گیا ہو۔ ان خود کا بھی اختیار ہوگا اور اگر دستور طے شدہ دوسرے کا نہ ہو۔ یا اس کو مشترک کیا گیا ہو اور اسی کا علم عام چند دہندگان کو نہیں ہوا تو ان صورتوں میں یہ اختیار مالکات کا مجتمہ دوسرے کو حاصل ہوگا۔ کیا ہو المعروف۔ مجتمہ کے سوا کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا۔ جملہ مدارس عربیہ کا عرف یہی ہے۔ عام چند دہندگان کو بھی اسی عرف کا علم ہے اور اس علم پر وہ چند دوسرے کا مجتمہ دوسرے کو دیکھیں جانتے ہیں۔ اراکین دوسرے ان کی وی ہوئی زکوٰۃ جب وہ اپنے اوپر صرف نہیں کرتے بلکہ طلبہ کو تملیک کرتے ہیں۔ یا تملیک کا جیل کر کے دوسرے حالت میں صرف کرتے ہیں۔ ادا ہو جاتی ہے۔ زکوٰۃ نہ ادا ہونا کچھ میں نہیں آتا۔ البتہ اختیار اسی کی تحصیل اس طرح ہوگی جو قرآن میں آتا ہے اگر اراکین مال کو قبضہ میں رکھ کر تملیک ان الطہر کرتے ہیں۔ اور نہ جیل۔ تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ اعلم

مکملہ احکام فقہی، ج ۱، ص ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶،

کے اعتبار پر چھوڑ دیا جائے۔ وہ اس نفل کو گھر کے اندر رکھوائے یا گھر کے باہر یا اس کو فروخت کر دے۔ کسی کو حق میں دے۔ غرضیکہ اس کو مالک بنا کر اس کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے۔ تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ زکوٰۃ میں مستحق زکوٰۃ کو تسلیم ضروری ہے۔ جو یہاں نہیں پائی جاتی۔ کلمہ قال لی الدر المنجھار وشرعاً (تمنیک) خرج الاباحۃ فلو اطعمہم بنہما ناولا الزکوٰۃ لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المظہوم کما لو کساہ بشرط ان یعمل النقص الا اذا حکم علیہ سعتہم (جزء ۱) خروج المستفیع الحج ص ۱۳ ج ۲۔ نقد و اللہ تعالیٰ اعلم

حدیث جلیلہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما
الجواب صحیح محمد صالح المنجد

کسی رجسٹروں کو ادوار یا تنظیم کو صدقہ دینا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ ڈسٹرکٹ ٹی بی ایسوی دشمن لیگان ایک رجسٹر اداوار ہے۔ جس کے تحت کئی ہسپتال چل رہے ہیں۔ جن میں ٹی بی کے مریضوں کا مفت علاج ہوتا ہے اور ادویات بھی مفت دی جاتی ہیں۔ ملازمین ہسپتال کو تنخواہیں دی جاتی ہیں۔ کیا اس ادارے میں زکوٰۃ دیا جائز ہے یا نہیں۔



واضح رہے کہ زکوٰۃ اور تمام صدقات واجبہ حلاً فطرانہ قیمت پر قربانی وغیرہ میں تسلیم فقہاء و مساکین بلا معاوضہ شرط ہے۔ یعنی مالک بنانا ایسے شخص کو جو صاحب نصاب نہ ہو یا محتاج و ضروری ہے۔ بقولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین الایہ۔ وبشرط ان یکون المصروف تمنیاً (در مختار)

پس صورت مسوئہ میں اگر زکوٰۃ کی رقم سے دوائی خرید کر مریضوں کو جو صاحب نصاب نہ ہوں ملک کر دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یعنی ادویات کا مریض کے قبضہ میں دے کر مالک بنانا ضروری ہے۔ زکوٰۃ کی رقم سے ملازمین کی تنخواہیں ادا کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح زکوٰۃ کی رقم سے تعمیرات کرنا یا ایسے سامان کا خریدنا جو ہسپتال کے استعمل میں آتے ہیں اور کسی مستحق زکوٰۃ کو جس کا مالک نہیں بنایا جاتا۔ جائز نہیں۔

ولا یجوز ان ینسی مالہ زکوٰۃ المسجد وکذا الفقہاء و المسکین و اصلاح الطرقات و کبری الانہار و الحج و الجہاد و کل ما لا یملیک ہ (عالمگیری مصری کتاب الزکوٰۃ باب السامع فی المنارف۔ ج ۱ ص ۱۸۸) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث جلیلہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما
الجواب صحیح محمد صالح المنجد

﴿۴﴾

یونین کو سوس کے فنڈ زبیت الہاس کے عکس میں نہیں ہیں۔ بہت قریبی و نسل کے خیریت میں دینا الزکوٰۃ کے مصارف سے باقصد ہوں۔ اور پورا یقین حاصل کرتے ہیں کہ وہ یہی الزکوٰۃ کے مال کو جس صحیح مصارف کے لئے دیا جس کا ذکر قرآن حکیم میں ہے اور کسی جگہ مصارف نہیں لکھیں گے۔ ذرا ہاں بھی الزکوٰۃ کی رقم دینی باقصد ہے۔ لیکن یہ اطمینان نہ ہو تو دینے کا خزانہ ہوگا۔ مدرسہ اسلامیہ میں مصروف ثوابی کے بارے میں میرا مال اطمینان ہوتا ہے۔ اس سے وہاں دینا بہت ہوگا۔ کیونکہ یہ اشاعت علوم دینیہ کا باعث بھی ہوگا۔ واللہ اعلم

محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۴ء

قریشی انس و زکوٰۃ نہ ملنی چاہیے

﴿۵﴾

کیا زکاتیں پیر علماء دین دینی سنت کے میں ایک غریب اور مفلس ہوں، قریشی خاندان سے نصیحت رکھتے ہوں۔ تو کیا میرے لیے شرعاً زکوٰۃ وغیرہ دینا جائز ہے؟

﴿۶﴾

اگر آپ کا سلسلہ نسب ان حضرات سے ہے۔ جو زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہیں۔ تو پھر آپ کے لیے زکوٰۃ وغیرہ لینا جائز نہیں ہے۔ عفا واللہ تعالیٰ اعظم

بازوئے کمالیہ، کراچی، ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۴ء

صدقات و ادب کو حیلہ تمملیک کے بعد تنخواہ میں صرف کرنا جائز ہے

﴿۷﴾

ایک دینی مدرسہ جس میں طالب علم صحیح طور پر گمراہی سے نصیب قرآن کے لیے آتے ہیں اور تمام بے پرواہی و گمراہی میں پھرتے ہیں۔ ان کی ذرا سا بچہ ہر قسم کا انتظام کرتا ہے۔ مدرسہ کے ذمہ کوئی خرچہ نہیں اٹھتا۔ معلم تنخواہ دیتا ہے۔ کیا اس مدرسہ میں زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجب یعنی صدقہ غفر قرآنی کی حالت میں دینا جائز ہے۔

مدرسہ اسلامیہ، کراچی، ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۴ء

﴿۸﴾

اس مدرسہ میں صدقات کا دینا جائز ہے۔ اپنے چلے تمملیک کے بعد، محض ادا غنیمتوں میں یہ رقم صرف کر سکتا ہے

در نہ نہیں۔ واللہ اعلم

محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹۶۴ء

مدرسہ والے زکوٰۃ دینے والوں کے وکیل ہوتے ہیں

﴿۳۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس معاملہ میں کہ اگر رقم زکوٰۃ کسی دینی مدرسہ کو دی جائے اور وہ چاہے مصرف پر صرف نہ ہونے کی صورت میں رقم جمع رہے۔ تو معطین زکوٰۃ کی طرف سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔

﴿۳۲﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مدرسہ والے معطین زکوٰۃ کی طرف سے ادائیگی زکوٰۃ میں وکیل ہوتے ہیں۔ جب تک مال وکیل کے پاس ہے۔ زکوٰۃ ادا شمار نہ ہوگی اور جب وہ صحیح مصرف پر خرچ کر دے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اس پر کسی فقیر کی طرف سے زکوٰۃ کے وصول کرنے کا کوئی وکیل آپ کے پاس آ جائے اور آپ اس فقیر کے لیے اس کے وکیل کو زکوٰۃ کی رقم دے دیں تو وکیل سے وصول کرنے ہی آپ کی زکوٰۃ ادا شمار ہوگی۔ عموماً مدارس والے فقراء سے وکیل نہیں ہوا کرتے بلکہ معطین کے وکیل ہوا کرتے ہیں۔ فشاء اللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اعلیٰ تعلیم کے محکمہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹۷۱ء

صدقات واجبہ کو حیلہ کے بعد فقیر پر صرف کرنا

﴿۳۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اسی مسئلہ کہ جو دو درود کا سہ میں جبکہ عموماً مدارس عربیہ محض عشرہ زکوٰۃ اور باقی صدقات واجبہ حلال چاہتے قربانی کی رقم وغیرہ پر چلائے جا رہے ہیں۔ نقلی صدقات وغیرہ بالکل نیست و نابود ہیں کہ ان پر کام چلایا جاسکے۔ تو کیا اس وقت صدقات واجبہ میں مراد معروف حینہ سے تخلیک کرا کر اسے مدارس وغیرہ کی تعمیر میں خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ بیّنوا جواب

﴿۳۴﴾

مسئلہ بھی ہے کہ زکوٰۃ کی رقم تخلیک کے بغیر تنخواہوں اور تعمیرات میں صرف نہیں ہو سکتی۔ صحیح حدیث کے بعد ان کو تعمیرات وغیرہ ضروریات میں استعمال کرنا درست ہے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اعلیٰ تعلیم کے محکمہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹۷۱ء

مدرسہ کی رقم کسی کو قرض دینا جو مدرسہ کا قرض واپس نہ کرے اس کا کیا حکم ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں مفتی شرع از روئے شریعت کہ دینی مدرسہ کی ہمسامہ رقم بطور قرض دی جاسکتی ہے اور ایسے فعل مدرسہ کے رکن و ذمہ صاحب کے مشورہ سے ہوتا ہے کیا شریعت بطور قرض دینی مدرسہ کا روپیہ لینے کی اجازت دیتی ہے یا نقد میں کوئی محتاج نہیں ہے کہ مدرسہ کی رقم قرض دی جاسکتی ہے۔ جو شخص مدرسہ کی رقم لیتا ہے بطور قرض اور وعدہ پر ادا نہیں کرتا اس کے لیے کیا روپیہ کرنا چاہیے۔

﴿ج﴾

(۱) مدرسہ کے چندہ سے ذمہ دہ کسی کو قرض نہیں دے سکتا۔ کیونکہ یہ دین اسلام یہ وقفہ میں اس کی تصریح اہل اہل اللہ دینی و دارالعلوم دیوبند ج ۳ ص ۸۶ میں ہے کہ مال وقفہ سے کسی کو قرض دینا جائز نہیں ہے۔ لیکن مولانا محمد نون کی گزارش سے یہ ہے کہ اگر معطلین کی اجازت ہو تو جائز ہے۔ اہل اللہ دینی جلد ثانی (۲) اس سے بہرہ نقدیہ رقم لینا چاہیے۔ واللہ اعلم

مدرسہ زکوة مفتی مدرسہ دارالعلوم دیوبند ۲۹ جولائی ۱۳۷۹ھ

سید کوثر کوثر دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ ایک گاؤں میں تقریباً پچاس افراد سید قوم کے رہتے ہیں۔ جن میں سے ۱۰۰۰ روپیہ بھیجے بھی ہیں۔ جو غریب اور نادار لوگ ہیں۔ جن کی آمدنی کچھ بھی نہیں۔ ان لوگوں کو ہم زکوٰۃ دیتے ہیں تو کیا انہی زکوٰۃ دہوتی ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

سید کوثر کوثر دینا درست نہیں۔ زکوٰۃ کے علاوہ دیگر خیرات وغیرہ سے ان کی امداد کی جائے۔ فقط واللہ اعلم
بہارِ مفتی لکھنؤ۔ باب مفتی مدرسہ دارالعلوم دیوبند

رہبرین مہتمن کاروبار میں شریک بھتیجیوں کو عشر دینا

﴿س﴾

چھ ستر ماہ بعد علمائے کرام و مفتیان نظام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنا عشر یا زکوٰۃ اپنے بھائی کے بچوں کو جو

بالغین ہیں۔ ایتنا ہے اور حال یہ ہے کہ کام کاغ مشترکہ طور پر کرتے ہیں اور زمین بھی مشترکہ ہے اور مشترکہ طور پر کاشت کرتے ہیں لیکن جب حاصل و محصول ہو جائے تو نو حصے مشترکہ چھوڑ دیتے ہیں اور دسواں حصہ تقسیم کرتے ہیں۔ مابین اپنے کے پھر ایک بھائی کے بچے نہیں ہیں اور دوسرے کے پانچ بچے ہیں اور بالغین بھی ہیں۔ مساکین بھی اس لیے یہ دوسرا بھائی اپنی ذکوۃ بھی مشترکیت میں کو دیتا ہے اور عشر درمیان خرچ نہیں کرتے بلکہ بیچنے پر خرچ کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ عشر اس بھائی کے چھوٹا پر جائز ہے یا نہ اور دلیل جو ان کی یہ پیش کرتا ہے کہ فقہ ائمہ میں باب المعصرہ میں آیا ہے کہ بھائی پر عشر اور ذکوۃ جائز ہے۔ ولو کان لمی عیالہ اور دوسری کتابوں میں بھائی اور بیچوں پر عشر اور ذکوۃ اولیٰ جائز لکھا ہے اور یہ نہیں بتایا ہے کہ یہ بھائی مشترکہ کام کرتے ہیں اور زمین مشترکہ ہے۔ یا نہ یعنی بیحدہ۔ بیذاو حرمہ

نوٹ۔ جتنی جو کہوں میں بھائی اور بیچوں کو بیچوں پر چھوڑا اور ان پر عشر یا ذکوۃ کے لیے اولیٰ بتایا ہے۔ ان میں مطلقاً لکھا ہے۔ یا نہ نہیں لگائی ہے کہ یہ بھائی بیحدہ بیحدہ ہوں اور مشترکہ کام نہ کرتے ہوں اور منافع مشترکہ نہ ہوں۔ جبکہ کہ راجح زوجہ کے ذکوۃ دینے پر عدم جواز کا حکم اس وجہ سے لگایا ہے کہ منافع الاملاک مشترکہ ہیں ان کے درمیان۔ کتابوں کے نو لے دے کر جان فرمائیں۔ حریت و شکر یہ فکھ الاسلام

اعرف علی زمان طالب السمر

﴿ج﴾

مسوۃ مسئلہ شریعت کو شخص کا اپنے بیچوں کو ذکوۃ و عشر وغیرہ دینا جائز بلکہ اولیٰ باعث حریثہ ثواب ہے۔ اس لیے اس صورت میں مستحکم و معروف ہونے کی وجہ سے ان کو دینے میں اداء واجب کے ساتھ صلہ رحمی بھی ہے۔ اس وجہ سے کتب فقہ میں رشتہ داروں کے معروف ہونے کی صورت میں ان پر صرف کرنے کی اولیت مصرح ہے۔ دراصل معروف ذکوۃ حدیث شریف میں منصوص ہے۔ جو جو معروف ذکوۃ تھے۔ وہ بیان کر دیے گئے تھے اور جو نہ تھے ان کو نہ یہ مصرح ہے۔ باقی فقہاء کرام نے جو اشتراک منافع انفاق یا عدم کوہ جواز و عدم جواز ظہر آیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ مومن یا نہ تھا کہ جہاں جہاں احادیث میں عدم جواز ہے وہاں منافع الاملاک مشترکہ ہوتے تھے۔ مثلاً باپ کی ذکوۃ بیٹے کو یا علی النکس یا نہ دینا کی وجہ کو یا علی النکس کہ مومن ان کے منافع املاک مشترکہ ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے کے مال سے نفع اٹھانے میں آزاد ہوتے ہیں۔ تو یہ ذکوۃ کو یا نہ دینا ذکوۃ دینے والے کی ضرورت میں استعمال ہو رہی ہے۔ اس لیے انھوں نے وجہ فقہی و نظری عدم جواز کی اشتراک منافع انفاق بیان کی۔ فی نکتہ یہ وارد ہوا جواز۔ عدم جواز نہیں ہے۔ بلکہ نصوص ہیں۔ و نہ اگر کسی بیحدہ دار جواز و عدم جواز ہو جائے اور پھر

مٹا کر اپنی میں بھی پانی جائے نہ وہی شخص کما فیہ قریب کے ساتھ ہی قسم کا دوست رہتا اور حسن تعلق رکھے کہ ایک دوسرے کے مال کو آزادی سے استعمال کریں اور منافع مشترک ہوں تو وہاں قسم دے جو آزاد یا جائے۔ یا غویٰ لڑکا مثل گر باپ سے ملجھ رہے اور پچھلے کے مال میں بالکل فقار ہے۔ کسی قسم کا حق ایک اور سے۔ کے مال میں نہیں اٹھ سکتے تو جو آزاد کا علم یا جائے۔ عداوت کے طرح کا عمل صحیح نہیں ہے۔ نہ کسی نے اس کا علم دیا ہے۔ دراصل فقہاء کے اس حرم کے زائل عقلیہ قریب الی الا حد ان کے لیے ہوتے ہیں نہ جو نہ مطلقاً ہوگا چاہے منافع میں شریک ہو یہ نہ اہل ترکوئی نہ فاسد و دیکھتا ہو اور بھجوں کو بیانی افواج حید نظام ہو درمختار یہ ہو کہ اسی طرح زکوٰۃ سے دوبارہ کا کا اٹھ کر لائے گا رہے تو اب میں کہی کرے گا (انما اللہ یألفہ) یہ مودہ اٹھانے کے ساتھ ہے۔ بلکہ قسمی قسم کا تعلق ظاہر ہے ہوتا ہے۔ باطن اور نیت سے نہیں۔ لہذا قسمی قسم صرف جواز کا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بدر محمد علی صاحب النعمان رحمۃ اللہ علیہ
جواب کتب محمد طہار علی صاحب النعمان رحمۃ اللہ علیہ

کسی مستحق کو فقیر کرنے کے لیے زکوٰۃ دینا درست ہے

﴿س﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ جو انصاف شریعتی موقوفہ عکرمکرماتہ مالکان بہت غریب عورت ہے اس کے ہاں ایک لڑکا اور لڑکیاں موجود ہیں۔ جو انصاف صاحب سے ہیں۔ انصاف صاحب ۶۷ روپے عکرمکرماتہ مالکان ہوا ہوا ہے۔ جو اس پر مالکان فقیر کرنا چاہتی ہے۔ تاکہ خود اور انصاف اپنے آرام سے زندگی گزار سکیں۔ اس کے پاس مالکان کی فقیر کی کوئی رقم نہیں ہے۔ مالکان اس پر وہ روپیہ یا کوہطمان المبارک ۱۳۹۹ھ سے جو زکوٰۃ مالکان پر ہوگی۔ بالکل زکوٰۃ پر اسے فقیر مالکان بنا چاہتا ہے۔ کیا شرعاً اسے حق ہے یا نہ۔ جواب سے منقول فرمائیں۔

﴿ن﴾

زکوٰۃ میں حمایت فقیر غیر صاحب نصاب بلکہ غرض شرط ہے۔ پس اگر وہ صاحب نصاب نہیں تو اس کو زکوٰۃ ادا کرنا ہے۔ اور صاحب نصاب مال گزارنے سے پہلے بھی زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے۔ انظر واللہ تعالیٰ اعلم

مرد محمد نادر شاہ صاحب النعمان رحمۃ اللہ علیہ

مدرسہ کے مذاات میں طلبہ کے کھانے پر کس مد سے خرچ کیا جا رہا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ مدرسہ میں جو مال زکوٰۃ آتا ہے اگر ان اموال کو طالب علموں کی طرف سے مطبخ میں داخل کیا جاتا ہے۔ کیا جہتہ ہے انہیں۔

﴿ج﴾

جڑ کھانا تیار ہو کر طلباء کو دے دیتے ہیں اس کا قبضہ ہو جاتا ہے اور جو اصرار ہو رہا جاتا ہے۔ اگر وہ مصرف میں صرف ہو جائے تو اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور جو مصرف میں صرف نہیں ہوتا۔ تو اتنی مقدار کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ جتنے ہے کہ ابتداً زکوٰۃ عشر صدقات واجبہ وغیرہ میں تحلیک شرعی کسی مسکین سے کرائیں اور اس کے بعد ضروریات مدرسہ میں لائیں۔ تاکہ دینے والوں کے زکوٰۃ عشر وغیرہ مکمل ادا ہو۔ اور جو خرابیاں تحلیک شرعی نہ کرانے کی صورت میں پیدا ہوتی ہیں۔ وہ نہ پائی جائیں۔ الحاصل۔ مصرف والوں کو زکوٰۃ عشر وغیرہ کا تحلیک شرعی کرنا شرط ہے۔ یعنی مقدار تحلیک ہو جائے گی۔ اتنی مقدار کی ادا ہو جائے گی۔ ورنہ نہیں۔ **فتاویٰ دارالافتاء دارالعلوم**

مدارالافتاء دارالعلوم دیوبند

الجواب صحیح مدارالافتاء دارالعلوم دیوبند

ہنگامی طور پر بے گھر ہونے والوں پر زکوٰۃ خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ جو لوگ ہنگامی حالات میں بے گھر ہو چکے ہیں۔ ان پر زکوٰۃ کا پیسہ خرچ کیا جاسکتا ہے۔ یا نہیں جو لوگ مرتبہ سے نکالے گئے ہیں اور وہ اب پاکستان میں پہنچے ہیں۔ ان پر یہ زکوٰۃ کا پیسہ خرچ کیا جاسکتا ہے ورنہ۔ **فتاویٰ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند**

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہر ضعیف و مسکین کو زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے۔ جو ہانسی سیو نہ ہو۔ تحلیک ضروری ہے۔ اگر تحلیک کا یقین ہو تو ان کو دیا جاسکتا ہے۔ **فتاویٰ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند**

مدارالافتاء دارالعلوم دیوبند

الجواب صحیح مدارالافتاء دارالعلوم دیوبند

عشر، زکوٰۃ وغیرہ کو تنخواہوں میں خرچ کرنا، یہ حیلہ تملیک شرعاً جائز ہے؟

اگر صدقات واجبہ کو طلبہ خود وصول کر کے مدرسہ میں جمع کر دیں تو تنخواہ میں صرف کرنا جائز ہے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین و زین مسئلہ: (۱) حرم قربانی، زکوٰۃ، عشر وغیرہ وراثت میں دھجھ میں دینا جائز ہے یا نہیں اور مستمسک بعد حیرتہ تک تنخواہ مدد دین و غیرہ مدرسہ میں خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔

(۲) حرم قربانی، زکوٰۃ، عشر وغیرہ دونوں عالم، لوگوں سے لے کر انہیں یا لوگ خود مدرسہ میں طلبہ کو دے کر جمع نہیں اور طلبہ مدرسہ میں جمع کرادیں۔ تو صورت حیرتہ کی ضرورت باقی رہتی ہے یا نہیں۔

(۳) یہ کہتا ہے کہ مدرسہ میں زکوٰۃ وغیرہ دینا جائز نہیں اور حیرتہ شریعت میں دلی ثبوت نہیں۔ برائے کرم دلیل جواب حمایت نہ کریں کہ قلیل ہو جائے۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) قیمت حرم قربانی، زکوٰۃ، عشر وغیرہ صدقات واجبہ میں بلا حائل تملیک فقراء و مساکین ضروری ہے۔ اعلیٰ مدارس اگر یہ صدقات واجبہ طلبہ پر صرف کریں تو جائز ہے لیکن ان صدقات کی رقم کو مدرسہ کی تعمیرات پر خرچ کرنا و مدد دین کو تنخواہ میں دینا جائز نہیں البتہ حیرتہ تملیک کے بعد مدرسہ کے بعد ضروریات میں اس رقم کو خرچ کرنا جائز ہے۔ فان سلع اللحم او لحدہ او مدرامہ تصدق منہ الخ۔ در مختار مصری کتاب الاضاحہ ص ۳۲۸ ج ۶ و فی باب المصروف منہ ومن الشامی باب المصروف ای مصروف الزکوٰۃ والعشر ای قولہ وهو فقیر الخ۔ قال الشامی قولہ ای مصروف الزکوٰۃ والعشر وهو مصروف ایضا لتصدفہ لخطر و الکفاۃ والنور وغیر ذلک من التصدقات الواجبة کما فی الفقہ تہی۔ ج ۲ ص ۶۰۰ عام طور پر طلبہ جو رقم قربانی زکوٰۃ وغیرہ لوگوں سے لے کر مدرسہ میں لے آتے ہیں اور انہیں اکیلے ہوتے ہیں۔ علمائے کوثر وہ لوگ بطور تملیک کے یہ صدقات نہیں دیتے۔ بلکہ مدرسہ میں پہنچنے تک بے حوالہ کر دیتے ہیں۔ اسی لیے اس سے تملیک اتفاق نہیں ہوتی۔ تملیک دوبارہ ضروری ہے لوگ خود مدرسہ میں اگر طلبہ کو تملیک دے دیں تو دوبارہ تملیک کی ضرورت نہیں۔ وہ طالب علم کی ملکیت ہو جائے گی۔ پھر آگے مدرسہ کو دے یا نہ دے یہ اس کی مرضی پر موقوف ہے۔ اگر مدرسہ میں دے گا تو وہ

اس کی طرف سے صدقہ شمار ہوگا۔

(۳) دیلہ شرعاً جائز ہے اور اس کی صل یہ ہے کہ دیلہ میں قانونی اور اصولی بات طے ہوتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے۔ ۱۰۰۰ روپے مل گئی۔ اب وہ بحیثیت مالک ہونے کے جو چاہے کر سکتا ہے۔ شامی میں ہے۔
وحیثۃ المدکفین بہا الصدق علی فقیر ثم ہو یکلن لیکون الثواب لہما وکذا فی تعمیر المسجد (رد المحتار۔ ج ۱۲ ص ۱۲) کتاب زکوٰۃ (فتاویٰ اللغات والہ تعالیٰ عظم)

مجموعہ فتاویٰ رضویہ، دارالعلوم دہلی، ۱۳۹۹ھ

مال زکوٰۃ سے کتب خرید کر وقف کرنا ان کو مال زکوٰۃ سے تنخواہ دینا

﴿س ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ (۱) ایک شخص اپنی زکوٰۃ تہ بنوری شریف خرید کر کے کسی مدرسہ میں وقف کرتا ہے۔ کیا یہ زکوٰۃ کے بیسوں سے خرچہ کر کے دینی مدرسہ میں وقف کر سکتا ہے۔ یا نہیں۔ کیا اس کی زکوٰۃ ۱۰۰ روپے کی یا نہیں (۲) دوسرا یہ کہ زکوٰۃ سے امام مسجد تنخواہ لے سکتا ہے۔ اگر امام نصاب زکوٰۃ کا مالک نہیں۔ یا نہیں لے سکتا۔ نیز توجرو

﴿س ۲﴾

(۱) زکوٰۃ میں ضعیف ضروری ہے۔ کسی مدرسہ میں کتاب یا دوسری چیز وقف کرنے سے زکوٰۃ ناجائز ہوتی۔ سوائے ان اشیاء کے جو مساکین طلباء کے طلب میں دی جاتی ہیں۔ کتاب تو ان کو بطور ملکیت کے نہیں دی جاتی۔ اس لیے یہ زکوٰۃ صحیح نہیں ہے۔ (۲) امام مسجد کی تنخواہ اگر مقرر ہے۔ تو تنخواہ میں زکوٰۃ نہیں دی جائیگی۔ اگر مقرر نہیں ہے۔ تو اسے دی جاسکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مجموعہ فتاویٰ رضویہ، دارالعلوم دہلی، ۱۳۹۹ھ

منتظمین مدرسہ زکوٰۃ دینے والوں کے مکمل ہوتے ہیں

﴿س ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کا پیسہ مدرسہ عربیہ اہلاد کی طرف منی آرڈر کر کے بھیجا جاتا ہے۔ یا زکوٰۃ دینے والا مدرسہ کو روکے محرم یا ظلم کے حوالہ کر دیتا ہے۔ مصرف زکوٰۃ میں سے بچا ہر اس سے کوئی قبضہ وصول نہیں کرتا۔ تو عند الشریعت یہ زکوٰۃ حرمی سے ادا ہو جاتی ہے وحرکی واہ السنو محروا الایہ واما انصدقات الایہ کا صدق ادا جاتا ہے۔

تذکرہ مدرسہ دہلی

﴿ج﴾

ہمارے اسلامیہ کے ناظمین زکوٰۃ دینے والے کی طرف سے وکیل ہوتے ہیں۔ وہ جب طلباء و مساکین کو بطور وظیفہ، خوراک، پوشاک دیتے ہیں تو اس وقت زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اور اگر مد فقیر، سب خانہ، تنخواہ دار زمین، دوسری متفرق اخراجات میں صرف کریں گے تو زکوٰۃ رانہ ہوگی۔ جب تک کہ پہلے کسی مسکین نے قبض نہ کیا ہو۔
واللہ اعلم

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

زکوٰۃ کا مصرف کیا ہے؟ قربانی کی کھالوں کی قیمت زروود رسد (سکول) میں دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
قربانی کے گوشت اور کھالوں میں کچھ فرق ہے یا دونوں کا ایک مصرف ہے؟
کسی قابل وزیر کا طالب علم کو مدرسہ کے فنڈ سے انعام یا وظیفہ دینا خیرات اور چندہ میں کیا فرق ہے؟
صدقات سے چلنے والے ادارہ میں صاحب نصاب بچوں کا تعلیم حاصل کرنا
سکول کے استاد کی تنخواہ کے لیے دکان پر صندوقچی رکھنا
زکوٰۃ کی رقم سے ہونے والا ولیمہ صاحب نصاب جوگھا سکتے ہیں یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مند رجذیل مسائل میں کہ از روئے شرع شریف کیا حکم ہے۔
(۱) زکوٰۃ کس کس جگہ خرچ ہو سکتی ہے کیا کوئی حریف ہے کہ عربی مدارس یا اردو مدارس کے دو مسکین کو مدرسہ زکوٰۃ دی جاسکے۔ (۲) قربانی کی کھالیں فروخت کر کے عربی مدارس کے علاوہ اردو مدارس میں بھی لگاسکتے ہیں یا نہیں اور کس کس جگہ۔ (۳) قربانی کے گوشت اور کھالوں کے استعمال کے لیے از روئے شرع کیا حکم ہے یا وظیفہ مفصل بیان فرمائیں۔ (۴) کیا دینی اور غیر دینی مسلمان مدارس کی تقسیم قرون اولیٰ سے ہے مگر ہے تو از روئے شرع کون سے مضامین سے غیر دینی ہیں بصورت دیگر مدارس کی تقسیم (دینی اور غیر دینی) کب سے شروع ہوئی اور جائز ہے یا نا۔ (۵) ایک لاکھ روپے پر تعلیم ہے اور والد صاحب نصاب ہے اور وہ اپنی جماعت میں ہوشیار ہے اس کو ہوشیاری کا وظیفہ یا انعام وغیرہ کون سی حد سے دے سکتے ہیں یعنی زکوٰۃ صدقات وغیرہ یا از روئی۔ (۶) بس ادارہ کی حد خیرات سے سوائے ہوائی سکول میں صاحب نصاب کے بچے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔ (۷) خیرات کی تعریف کیا

ہے اور کس کو دی جا سکتی ہے اور کسی طرح چند و خیرات میں شامل ہے یا نہیں خیرات اور چند میں کیا فرق ہے۔
 (۸) زید نے اپنی دوکان پر صندوق رکھی ہوئی ہے اور کس پرانری غلہ یا ہلٹی سکول کے لیے اپنے گاؤں سے
 صندوق رکھی میں کچھ نہ کچھ رقم رکھتا ہے وہ رقم دسین کی تھوڑیوں میں تقسیم کی جاتی ہے یہ فعل جائز ہے یا ناجائز ہے
 جبکہ سکول میں صرف مسلمانوں ہی کے بچے تعلیم پاتے ہیں اور ایسے سکول میں صاحب منصب کے بچے تعلیم پاسکتے
 ہیں یا نہیں۔ (۹) زید طلبہ ہے اس کو اپنے لڑکے کی شادی کرنی ہے اس نے بکر وغیرہ سے زکوٰۃ و خیرات و
 صدقات کی رقم حاصل کر کے لڑکے کی شادی کی۔ دوسری رقم سے اس نے برادری کو دعوت و میرمدی۔ از روئے شریعہ
 کیا صاحب منصب دعوت و میرمدی کر سکتے ہیں۔

﴿ج﴾

(۱) زکوٰۃ کے معارف اس آیت میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ انما الصدقات للفقراء والمساکین
 الا یہ زکوٰۃ میں تحلیک ضروری ہے۔ بغیر تحلیک کرنے کے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ مدارس وغیرہ میں معارف پر عمل کیا
 خرچ کیا جائے ورنہ حیلہ تحلیک کو کام میں لایا جا سکتا ہے اس لیے کہ مذکور زمانہ میں اسلامی ملک پر اشاعت کی
 ضرورت نہ رہی ہوئی تھی اور اب جب بدتمیزی سے مسلمان ایسی حکومت سے محروم ہیں جو اشاعت علوم و بیجہ کی ضرورت
 ہو قبضہ احیاء اخذ زکوٰۃ سے کام چلانا ضروری ہو اور نہ اشاعت علوم کا افسدہ لازم آئے گا اور ایسا ہونا چاہیے کہ
 مدرسہ کا جہتم یا انجم جو زکوٰۃ دینے والوں کی جانب سے دیکل ہوتا ہے وہ کسی مسکین کو کھدے کے رقم کسی سے قرض
 لے کر اپنے مدرسہ میں داخل کر دو خواہ وہ قرض جہتم سے یا کسی دوسرے شخص سے لے بلر جب وہ مسکین
 قرضہ لے کر مدرسہ کے فنڈ میں اپنے داخل کر دے زکوٰۃ کے مد میں نہیں بلکہ نقلی خیرات میں بلر جہتم مدرسہ و زکوٰۃ
 زکوٰۃ جس کے ادا کرنے کا وہ کہیں ہے لے کر ہی مسکین کو دینے والے کی طرف سے بطور زکوٰۃ کے دے دے
 اور وہ اسی کو لے کر اسی سے اپنا قرضہ ادا کر دے اس کے بغیر زکوٰۃ فقط مدرسہ کے فنڈ میں داخل کرنے سے ادا
 نہیں ہوتی فریضہ اس کے ادا ہوتی ہے۔ اس حیلہ کرنے کے بعد زکوٰۃ جو مسکین کے سپرد کر دی گئی اور مدرسہ کے
 فنڈ میں مسکین نے از خود دراپے کار خیر میں صرف کرنے کے لیے داخل کر دیے اب مدرسہ کے فنڈ سے اسی دینے
 والے کی نیت کے مطابق لکھا جائے گا اگر فنڈ مساکین کے مفاد پر صرف کرنے کی نیت کرتا ہے انشاء پر صرف نہ
 ہوگا اگر وہ قیصوں کی شرط کا تاتا ہے تو غیر قیصوں پر صرف نہ ہوگا اگر انشاء و غیر دنیاوی سب علم دیں سیکھے
 والوں پر صرف کرنے کی نیت کرے گا تو سب پر صرف ہوگا چنانکہ یہ زکوٰۃ نہیں ہے بلکہ انشاء کو اپنے مدرسہ میں

چھتا اور وظیفہ لیا سب کچھ جائز ہے اور زکوٰۃ نہ ہو اسے بطور کار خیر کے کوئی مدرسہ کے فنڈ میں داخل کرے گا اس میں حیلہ کی ضرورت نہیں البتہ حیلہ کے بھی جمع کرنا جائز ہے۔ چرم قربانی کی صورت یہ ہے۔ یصدق بجلدھا او یحصل منه نحر و جربال و جربہ و سفرة و ذکو او یبدلہ بما یطبخ بہ بافیہ لا یستہلک ککحل و لحم و نحرہ کلہا لحم فان بیع اللحم او الجلد بہ ای یستہلک او یمدر اہم یصلیٰ یشمنہ (فرو مختار مصری ص ۱۲۸ ج ۱) اس عبارت سے چند صورتیں نکلتی ہیں۔

(۱) یا تو جلد کو کسی مسکین پر صدقہ کر دے۔ (یصدق بجلدھا)۔ (۲) اس جلد سے یعنی چرم سے ڈول مکہ وغیرہ کوئی شئی بنا کر اس کو استعمال کرے (او یحصل منه نحر و جربال)۔ (۳) یا اس کو ایسی کسی چیز سے تبدیل کر دے کہ اس کو باقی رکھ کر اس سے نفع حاصل کرے جیسے چارپائی کتاب تعمیر کی گزری، اینٹیں (او یبدلہ بما یطبخ بہ بافیہ)۔ (۴) اگر جلد کو وہ پیر وغیرہ سے بیچا جائے تو اس روپے کو صدقہ کرنا ہوگا۔ وہ بجز زکوٰۃ ہے۔ جس میں تملیک شرط ہے اب چونکہ متھم، کلب، چرم کی جانب سے دیکھا ہے اس لیے جو چار طریقے اصل مالک کے لیے بیان کیے گئے ہیں وہی طریق متھم کے لیے بھی جائز ہیں صدقہ چرم یا صدقہ قیمت چرم میں تملیک شرط ہے اس لیے حیلہ کرنے کی ضرورت ہے۔ اگر مدرسہ میں ڈول مکہ یا کتابوں کی جلد بندی میں عین چرم کا استعمال کرے۔ یا طلبہ کی کتابیں یا تعمیر کی گزری چارپائی وغیرہ لے کر طلبہ کے کام میں لائیں بجز حیلہ کی ضرورت نہیں بطور حیلہ ہو سکتا ہے مدرسین کو کٹھن اور پناہ چونکہ وجرت ہے اس لیے خود زکوٰۃ سے بطور حیلہ نہ گورہ کیے دینا جائز نہیں اور زکوٰۃ ادا نہ ہوئی البتہ مساکین غیر باغی طلبہ کے وظیفہ میں ان کو دیا جاسکتا ہے اس میں حیلہ کی ضرورت نہیں صاحب نصاب کا لڑکا جو خود غریب ہو اور زکوٰۃ ملے سکتا ہے اور حیلہ کے بعد تو مدرسہ اس کو وقفین کی نیت کے مطابق ہر جگہ ہر صورت سے خرچ کر سکتا ہے وہی بات مدارس میں دینے سے دینے والے کو ثواب کا مسئلہ تو ثواب ملے گا جس علوم کا مسلمان کے لیے بحیثیت مسلمان نیکو ضروری ہے۔ خواہ دین حویا دین کا اس میں اس پر توقف ہو اس کو دینے ثواب سے خالی نہ ہوگا۔ مسکین زکوٰۃ کا جب مستحق ہے اور وہ ہوجا اشتقاقی کے زکوٰۃ لے لے۔ بعد میں انضیا کو بھی اور احمیوں کو سب کو کھلا سکتا ہے تقریباً سب حالات کا جواب ہو گیا چونکہ بہت سے سوالات آئیں ہیں مربوط ہو گئے۔ اس لیے ایک جواب میں سب آ گئے۔

اگر کوئی غیر مستحق دھوکہ سے زکوٰۃ وصول کرے تو زکوٰۃ دینے والے کے لیے کیا حکم ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی سہ اپنے آپ کو غیر سہ مستحق ظاہر کرے یا غیر مستحق اپنے کو کچھ مستحق ظاہر کرے کسی صاحبِ ثواب سے رقم زکوٰۃ و صدقات واجبہ وصول کر لے یا کسی دینی درسگاہ یا راہ عام کے ادارے میں زکوٰۃ و صدقات کی مدد سے امداد حاصل کر لیتے تو زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں اور اس میں زکوٰۃ دہندہ یا مستحق پر کیا ذمہ داری عائد ہوگی۔ بلکہ زکوٰۃ و صدقات میں سے ادا دیتے وقت دریافت کر لیا جاتا ہے کہ لینے والا مستحق ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

بعد تحقیق کے اگر ظہرِ ظن یہ ہو کہ یہ مصروف ہے اور زکوٰۃ و غیرہ صدقات کا مستحق ہے اور دیدہ یا قرۃ ادا ہو جاتی ہے اور زکوٰۃ دینے والے کا ذمہ بری ہو جاتا ہے۔ نیز ہتھم ادا ہو پر بھی کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔ البتہ لینے والے کے لیے جائز نہیں تھا اس کو پچھے کہ یا تو اس کو قیرات کر دے یا راجس کر دے دینے والا خود اس سے مطالبہ کرے اور بری اللہ ہو گی۔ در مختار ص ۴۷۲ میں ہے دفع بمصر لم یصلہ مصر لہا قبل انہ عہدہ او مکاتبہ او حربیہ ولو عسنا متاعا دھا وان بان غناہ او کونہ ذمیا او انہ ابوہ او ابنہ او امرأتہ او ہاشمی لا یعبد لانه انی بما فی وسعہ حتی لو دفع بلا نحر لم یجز ان اعطی و قال شامی (تنبیہ) فی الفہستانی عن الزاہدی ولا یسرد منہ لو ظہر انہ عید او حربی و فی الہاشمی و ابیہان ولا یسرد فی النواذ و القمی و ہل یطیب لہ فیہ خلاف و ادالم یطیب قبل ینصدق و قبل یرد علی المعطى فقد اذن اللہ تعالیٰ العلم۔

محمد صالح المنجد، رسالہ علم شائع

دائن اگر غریب ہو اور اس کا قرضہ ایسے شخص پر ہو جو نہ دے سکے تو دائن مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین ایسے شخص کے بارے میں کہ اس کا قرضہ یا دو ہزار روپیہ کسی کے پاس قرض ہے اور مقررہ سال میں بالکل مفلس آدمی ہے اور قرض خواہ بھی موجودہ حالات میں نہایت غریب آدمی ہے۔ علم دین پر حاتم ہے۔ روایتی بھی دوسروں کے گھر سے کھاتا ہے۔ آیا اس کو زکوٰۃ و فطرات دینا جائز ہے۔ مذکورہ رقم کے علاوہ اور کوئی جائیداد وغیرہ نہیں ہے۔

﴿ج﴾

بسم الله الرحمن الرحيم۔ اے شخص کو زکوٰۃ و فہرائے لینا جائز ہے۔ کما قال فی الدر المختار علی
رد المحتار ج ۲ ارض ۷۶ (واضح السبیل وهو) کل (من له مال لا معه) ومنه مالو کان مائتہ
من جلا ار علی غالب ار محسر ار ساجد ونو لہ بنیۃ لی الا صحح۔ فتلا والله تعالیٰ اعلم

ترجمہ: الخلیف مبراہیم علیہ السلام در جامع المصنفین ص ۱۲۸

الجب تک کہ وہ در سن ۲۰۰ در جامع المصنفین ص ۱۲۸

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ تعمیر کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ ہذا میں کہ زکوٰۃ کے روپیہ سے مدرسہ کی تعمیر کی جاسکتی ہے یا نہیں۔ اگر کی جا
سکتی ہے تو کون سی صورت ہوگی۔ بیذا تو روایت دلائل تحریر فرمائیں۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ تعمیر مسجد میں صرف نہیں ہو سکتی زکوٰۃ میں تمسک ضروری ہے۔ لغیرہ نعانسی انما الصدقات
للفقراء والمساکین الا یہ قال فی الدر المختار لا یصرف الی بناء نحو مسجد الخ۔ والله اعلم
محمد رضا عابد ص ۱۲۸ فی ج ۲

صدقات واجبہ کو مدرسہ و مسجد میں خرچ کرنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ زکوٰۃ، صدقہ، قیمت چرم قرآنی مدرسہ میں لگ سکتا ہے یا نہیں اور
صدقات غیر واجبہ کا کیا حکم ہے۔ نیز مسجد میں بھی ان صدقات کا خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ و تمام صدقات واجبہ کا مصرف فقراء و مساکین و غیرہ ہیں۔ دینی مدارس کے طلبہ بھی مصرف ہیں۔
درس میں صدقات واجبہ کو صرف کرنا مجزئہ مستحسن ہے۔ صدقات واجبہ سے مدرسہ کے مکانات تعمیر کرنا یا دوسرے
کی تنخواہیں ادا کرنا جائز نہیں۔ البتہ جیلہ تمسک کے بعد مدرسہ کی تمام ضروریات میں بے پوری کی جاسکتی ہیں۔

صدقات واجبہ مسجد میں بھی حیلہ تدبیک کے بغیر خرچ کرنا جائز نہیں۔ صدقات غیر واجبہ فقی خیرات وغیرہ مسجد و مدرسہ و قوتوں میں بلا حیلہ تدبیک صرف کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مرہومہ خورشید نوری صاحب مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

بیکوں میں پڑھنے والے سختی بچوں پر عشر صرف کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین مسئلہ کہ عشر کہاں کہاں مصرف میں آ سکتا ہے۔ نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ گورنمنٹ کے سکولوں میں جو طالب علم نہایت فریب اور قیمتی زبردست ہوں۔ ان کی فیس، خوراک و نوش میں عشر صرف ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ یا دوسرے کہ گورنمنٹ نے حکام مجید برطانوی نصاب پر حائلے کے لئے تقسیم کیا ہوا ہے۔ جس کی تدریس سے بچے استفادہ کرتے رہتے ہیں۔ ایسے تدریسی رہنماؤں سے طلباء کی امداد کے بارے میں عرض کیا گیا ہے جس نے فوری طلب فرمایا ہے۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ عشر کا مصرف بھی وہی ہے جو مال زکوٰۃ کا ہے۔ یعنی فقراء و مساکین جو صاحب نصاب نہ ہوں اور عاملین یعنی حکومت اطالیہ کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے والے لوگ اگرچہ مالدار ہوں۔ لہذا سکولوں میں مالدار بچوں پر بھی عشر لگ سکتا ہے۔ اگر وہ بالغ ہوں یا وہ نابالغ ہوں اور ان کے باپ بھی مالدار ہوں تو ایسی صورت میں عشر ان پر لگ سکتا ہے۔ لیکن رشتہ دارانہ رول پر اور دینی علوم حاصل کرنے والے فقراء و طلبہ پر خرچ کرنے میں وہ ہر اوثاب ہے۔ رشتہ داروں پر خرچ کرنے سے ایک تو عشر کی ادائیگی کا اور دوسرا مذہبی کا ثواب ملتا ہے۔ طلبہ علوم دینیہ پر خرچ کرنے سے ایک تو عشر کی ادائیگی کا اور دوسرا اشاعت علوم دینیہ کا ثواب ملتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مرہومہ خورشید نوری صاحب مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

زکوٰۃ کی رقم سے کسی مستحق کو مکان تعمیر کر کے دینا



کیا فرماتے ہیں علماء کرام و محدثین ذیل سوال کے جواب میں۔ کہ زکوٰۃ کا روپیہ مرکب دینا چاہتا ہے۔ تاکہ وہ انجانوں کو تعمیر کرائے۔ اور زکوٰۃ لینے کا صحیح طور پر مستحق ہے کیا زکوٰۃ مرکب دینا جائز ہے۔ یا اللہ

وہ پہلے خرچ کر لے کرے اور اپنی عمرانی یا کسی اور شخص کی عمرانی میں مکان تعمیر کرائے کیا یہ درست ہے یا جو صورت صحیح ہو تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

محمد عتیق چک ادا رستی شہر

﴿س ۱۱﴾

مندرجہ بالا دونوں صورتیں درست ہیں۔ جبکہ صورت اس ہے کہ احناف کے نزدیک مستحباً جائز ہے۔
درعی میں ہے۔ وجاز دفع النقیمة فی زکوٰۃ وعشر وخراج و لطفة و فطر الع شای میں لکھا ہے۔
وجاز دفع النقیمة ای ولو مع وجود المنصوص علیہ ص ۱۲۳ ج ۲۔ پھر آگے چکے قبض زکوٰۃ میں
شرط ہے تو اگر مکان زید نے عمر کی زمین پر تعمیر کرایا تو تمام قبض میں شری نہیں۔ البتہ اگر زید کی زمین پر بننا۔ تو
اس میں تفصیل ہوئی۔ شامی مطبوعہ راجہ ایم سعید ص ۶۹۰ ج ۵ میں ہے۔ و احکم ان الضابط فی هذا المقام
ان السوہوب اذا اتصل بسلک الواہب اتصال نافذہ و امکان فصلہ لا تجوز حبسہ بلنی احو
ما قال اور حبسہ اور صدق دونوں کا قبض میں ایک حکم ہے۔ لکھتے ہیں ساقیہا بالہبہ کوہن و صدقہ
البتہ صورت ثانی سہل ہے۔ لیکن اس میں بھر مار کا اعتبار ہوگا۔ اگر وہ مکان نہ بنائے روپیہ کسی اور جگہ صرف
کر لے تو زید کو دخل دینا چاہیہ نہ ہوگا۔ اگر عمر کی مرضی یہی ہے تو بڑا شہد جائز اور سہل ترین صورت ہے۔ اس پر عمل کیا
جائے۔

محمد طالعہ رحمہ اللہ متعدد سرکاری کام انجام دہاں

سید حیلہ تملیک کے بعد زکوٰۃ کی رقم سے اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے

﴿س ۱۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء اسلام اس مسئلہ میں کہ ایک غریب بیمار اور دائم الریض المں و عیال والا اور نہایت کم
آمدنی والے قرض دار سینہ کے متعلق کیا وہ سہ طبقہ امراء کے زکوٰۃ دینے والے اور صدقہ فطر اور قربانی کی کھالیں
دینے والے لوگوں سے زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور قربانی کی کھالیں دے کر اپنے قرض کی ادائیگی کر سکتا ہے۔ مزید کیا وہ
اپنے گذشتہ اوقات میں بھی زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور قربانی کی کھالیں لے کر لگا سکتا ہے۔ کسی معتبر اور مستند فقہی کتاب اور
فتوہ کے قول کا حوالہ دے کر مسئلہ کے جرائب سے جلدی مطلع فرمائیں۔

سید کی غیر سیدہ بیوی کو زکوٰۃ دینا

﴿س﴾

گزارش ہے۔ بہت سے لوگوں سے سنے میں آیا ہے۔ کہ زکوٰۃ سادات پر جائز نہیں ہے۔ مگر ایک شخص جو کہ خراسید ہے۔ اور اس کی بیوی جو کہ غیر سیدہ ہے، کامکان کرتی ہے۔ اگر کسی کی مدد زکوٰۃ سے کی جائے تو جائز ہوگا۔

﴿ج﴾

اگر شخص مذکور کی بیوی سیدہ نہیں ہے۔ تو اس کی بیوی کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

فلا والله تعالیٰ اعلم

مذکور اسبق فقرہ: اب مثنیٰ در: سہ معلوم ہوا

عشر فرض ہے یا واجب یا مستحب؟ جو زمین آباد و اجداد سے مورد و چل آ رہی ہے وہ عشری ہوگی یا خیر لاتی؟

نہیکہ یا آبیانہ غیرہ دینے سے عشر ادا نہ ہوگا عشر زکوٰۃ کے کون لوگ مستحق ہیں

مال زکوٰۃ کورہ و عام کے کاموں پر خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مندرجہ ذیل مسائل میں۔ (۱) کہ فقر واجب ہے یا فرض یا مستحب۔

(۲) ہمارے پاکستان کی زمینوں کا کیا قسم ہے۔ عشری ہیں یا خیراتی۔ (۳) ہم اپنے آباد اجاد سے نسل در نسل

عارض پلے آ رہے ہیں ہمیں اس کی حقیقت کا کوئی قسم نہیں۔ ان کا کیا قسم ہے۔ (۴) حکومت ہم سے ٹیکہ آبیانہ

وصول کرتی ہے۔ کیا یہ عشر سمجھا جائے گا یا نہیں۔ کیونکہ اسلامی دور میں صرف ایک چیز عشر وصول کیا جاتا تھا۔ نہیکہ

آبیانہ نہیں ہوتا تھا۔ اس کی کیا حقیقت ہے۔ (۵) عشر اور زکوٰۃ کے مستحق لوگ کون ہیں اور کن مقامات پر خرچ کیا

جائے گا۔ (۶) کیا عشر اور زکوٰۃ عارضہ کے کاموں میں خرچ ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ جزا تو جوا

﴿ج﴾

(۱) عشر زمین کی پیدوار میں واجب ہے۔ پیدوار ہم ہر پانچواہ (لمانی ارد۔ ج ۲ ص ۶۶)۔

العشر فی ارض غیر العرواج الخ۔ بلا شرط و نصاب و بلا شرط نظام و حلال و حرام۔ (۲) غیر مسکینوں کی بلکہ کہ

زمینیں جو مسلمانوں کو دی گئی ہیں۔ ان کی پیدوار سے عشر ادا کرتے ہیں۔ احسن الفقہاء کی ص ۳۱۹۔ (۳) یہ

رضیں بنا برا کھانا حال بھری ہیں۔ امداد الفتاویٰ۔ (۴) تمہیک آبیانہ میں وصول شدہ پچھوار عشر میں سے شمار نہیں ہوگی۔ (۵) فقر و مساکین ہیں۔ اغنیاء اور سادات کو عشر دینے سے عشر ادا نہیں ہوتا۔ (۶) رفاہ عامہ کے کاموں میں عشر و زکوٰۃ کی رقم صرف کرنے سے عشر اور زکوٰۃ ادا نہیں ہوتے۔ عشر اور زکوٰۃ میں تمہیک ضروری ہے اور رفاہ عامہ کے کاموں میں جبکہ تمہیک کا تحقق نہیں ہوتا۔ اس لیے ان کاموں میں استعمال شدہ عشر اور زکوٰۃ مالک کی طرف سے ادا نہیں ہوگا۔ اللہ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ و تفسیر: مذکورہ کتاب مفتی محمد رفیع صاحب دہلوی ۱۳۹۶ھ بمطابق ۱۹۷۶ء

المجلد: ۱ صفحہ ۳۸۰

کسی کو طبع کی رقم ادا کرنے کے لیے زکوٰۃ دینا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہ مسئلہ کہ ایک شخص جو کہ پہلے سے مقروض ہے۔ اس سے اپنی بھین کا رشتہ کیا ہے۔ اور اسے کہ جبکہ دلوں کی شادی ہو گئی۔ فریق ثانی کی لڑکی اپنے گھر میں خوش ہے۔ مگر زوج کی لڑکی کا وہ نہ بد معاش اور چور ہے۔ جس کو گھر سے کوئی سرا کا نہیں اور ایک آوارہ عورت سے تعلقات جاتے ہوئے ہیں۔ یہی بیوی کا طرچہ نہیں دیا۔ اب دوسری شادی کا ارادہ کر چکا ہے۔ زید کی لڑکی نے عدالت میں تصدیق کج کاح کا دعویٰ دائر کیا ہے۔ مگر فریق ثانی چونکہ بد معاش اور ذلیل لوگ تھے اس لیے اس نے مجروحہ بارہ اس سے رجوع کیا۔ فریق ثانی نے فیصلہ کیا صرف ایک صورت پر ضماندگی کا اظہار کر بیا کہ مبلغ تیس ہزار روپیہ دے کر طلاق سے بچے ہو۔ ورنہ کالہ بلی مقید ہو جائیں گے۔ طلاق نہیں ملے گی۔ زید فریب آ دی ہے۔ اس نے ایک آدمی سے امداد طلب کی۔ وہ شخص زید کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کرنا چاہتا ہے۔ یہ زید زکوٰۃ کا مستحق ہے اور اس کے لیے یہ رقم زکوٰۃ میں لینا جائز ہے اور اس کو دینا جائز ہے اور اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ یا نہیں۔ بیوقوف ہو جاؤ



اگر یہ شخص مذہب نصاب اور سید نہیں تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز اور درست ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اللہ

واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ و تفسیر: مذکورہ کتاب مفتی محمد رفیع صاحب دہلوی ۱۳۹۶ھ بمطابق ۱۹۷۶ء

مقرر ہو گیا۔ مذکورہ فقہاء میں سے صاحب مال کے فقیرانہ زندگی پر بڑے بڑے غصے پڑ گئے اور شہرہ کا نام انہیں تک نہ پایا۔ اہل اسامہ اور خصوصاً ملکان کے فقیرانہ معاش کی مالی امداد و تعاون سے مذکورہ فقہاء ان میں سے اہل فتنہ محسوس میں تقسیم کر کے تعمیر کیا گیا۔

۱۔ مغربی حصہ (برائے مسجد ابد کچا بنگلہ)

۲۔ وسطی حصہ (برائے نماز گاہ و مہراب)

۳۔ مشرقی حصہ (بزرگ) (تین سو کانیں ایک مکان و دوکان کی صورت میں اور ہی دوکان نہ مکان کی تہت پر ایک چوبہ دروازے کے درپائش مولوی صاحب امام مسجد اور مشرقی حصہ میں مکان نما دوکان سے ملحق چبوترے کی صورت میں) (مندرجہ بالا تین حصے پانچ فٹ ناس سے تقسیم ہوئے ہیں)۔ (۱) کہ معلم (جواں مسجد بھی ہیں) کی تحفہ یا اس کا کچھ حصہ زکوٰۃ کی آمدنی سے ادا کیا جائے گا۔ (۲) کیا وہ کانوں مکان چوبہ دروازے پر نقش کا وظیفہ کی صورت پر زکوٰۃ کی آمدنی میں سے رقم خرچ کی جا سکتی ہے؟ (۳) کیا وہ مدرسہ کے طلباء کی تیسرا حصہ اسے پیش قدمی کی صورت میں ہونے کے لیے (چوبہ دروازے سے ملحق مشرقی حصہ میں چبوترے کی تہت پر ایک کمر تعمیر کرنے کے لیے زکوٰۃ کی رقم مستحق میں لائی جا سکتی ہے؟ جبکہ دونوں کے لیے یہ درمشرق آمدنی سے مندرجہ بالا اخراجات پورے نہ ہو سکیں۔

﴿ج ۲﴾

الاضحیٰ رہتے کہ زکوٰۃ عشر اور ترمہ صدقات واجبہ مثلاً صدقہ فطر، قیمت چہ ہر بانی وغیرہ ہا کسی معاوضہ تعمیر وغیرہ کے لئے نہ مانگیں اور غزوہ کو نہ واران کو نہ لکھنا ضروری ہے۔ انما الصدقات للفقراء والمساکین الا یہ عندہ ج ۱ ص ۱۸۶ و بیشتر طایفوں کے مصرف تصنیف لایا نہ حق (در المعنا و باب المصروف ص ۱۸۶ ج ۲)

اس سے آپ کے تمام سوالوں کا جواب ہو گیا کہ زکوٰۃ معلم کو تحفہ یا دین یا تعمیرات مدرسہ یا مسجد میں صرف کرنا یہ نہیں اس لیے کہ تصنیف تحقیق نہیں البتہ اپنے معارف میں بہت ضرورت چہ تصنیف فقہاء نے جائز قرار دیا ہے۔ یعنی اول زکوٰۃ کسی فقیر یا غریب یا نیک نصاب کو تصنیف کر دی جائے۔ پھر اس کی طرف سے مدرسہ کے معارف میں صرف کر دی جائے۔ وحیۃ الشکھین بہا و التصاق علی فقیر لم ہو یکنون لیكون الثواب لهما و کذا فی تعمیر المسجد۔ (اندر الخیر علی حاشیہ) لکن کتاب الزکوٰۃ ص ۱۸۶ ج ۲ فقط و انتہی علیہ

۱۔ مذکورہ فقہاء نے تصنیف مدرسہ کا مصلحت سے لکھی ہے۔

۲۔ اگر یہ کچھ نہ ہو تو صرف مصلحت تصنیف مدرسہ کا مصلحت سے لکھی ہے۔

اپنے غریب والدین کے ساتھ تعاون کروانا

﴿س ۶﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ میرے والدین بڑھے اور مالی طور پر مغلس ہیں۔ میری ایک لڑکی بھی بچپن سے ان کی پرورش میں ہے۔ جس کے آپ شادی کے اخراجات بھی ان کے ذمے ہیں۔ کیا ان حالات کے تحت میں کسی سے کہہ سکتا ہوں کہ میرے والدین کی زکوٰۃ سے مالی مدد کی جائے۔ میرا دکن کن والدین۔ میرا لگ نہیں۔

﴿س ۷﴾

اگر آپ کے والدین مستحق زکوٰۃ ہیں اور مغلس ہیں تو ان کے لیے زکوٰۃ کی رقم سے تعاون کے لیے کسی کو ترغیب دینا جائز بلکہ کارِ خیر ہے۔ اللہ الٰہی علی العیور کفاحلہ۔ اور اس میں کوئی قیاحت نہیں۔ لقولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین الامہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

درآمد نور محمد بن محمد بن ابی بنی۔ مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند، اردو، ۱۴۱۸ھ

کسی مدرس و مناظر کو کتب خریدنے کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینا

جمیعت علماء اسلام یا جماعت اسلامی کے مذہبی اشخاص پر زکوٰۃ خرچ کرنا

زکوٰۃ کی رقم سے دینی کتب خرید کر کسی کو دینا

﴿س ۸﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص جس کا مقصد تدریس، تقریر، بحث و تحقیق ہے، وہ زکوٰۃ کی رقم حاصل کر کے دینی مذہبی کتب خرید کر دیتا ہے۔ جس کو وہ توفیق شیع یا بحث و مناظرہ میں لایا بھی ہے۔ ایسے شخص کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں۔ (۱) جماعت اسلامی یا دیگر سیاسی و مذہبی جماعتیں جو زکوٰۃ کی رقم صرف اور صرف مذہبی اشخاص پر خرچ کرتی ہیں۔ مثلاً (جمیعت علماء اسلام) وغیرہ ان کے فنڈ میں زکوٰۃ کی رقم کیسی ہے۔ ادا ہوئی یا نہیں۔ (۲) اگر زکوٰۃ دینے والا شخص اپنے ہاتھ سے یا زکوٰۃ خرچ کر کے دینی کتب خرید کر کسی عالم دین و مدرسہ مدرس عربیہ کو دے۔ تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔ جیسا تو جروا

﴿س ۹﴾

(۱) شخص مذکور اگر فقیر اور مستحق زکوٰۃ ہے اور یہ زکوٰۃ کی رقم اس کے ملک کر دی گئی ہے۔ پھر اس نے یہ حق نہیں

خریدی ہیں۔ تو زکوٰۃ دہائی ہے اور یہ کتب اسی کے ملک میں ہوں گی۔ (۲) تصنیف کے غیر زکوٰۃ کی رقم نہ ملے
نہ بیچ کر صرف کرنا چاہئیں ہے۔ (۳) اگر اس شخص کے ملک سردی ہو تو درست ہے۔ لفظ واللہ تعالیٰ اعلم
بعض مسائل غرضتوں پہ لکھی۔ تمام مسائل کتاب الزکوٰۃ ص ۱۰۰

عشر اور زکوٰۃ کو دوسری تعمیر و اصلاح پر خرچ کرنا

﴿س ۱﴾

کیا فرق ہے میں علماء دین اور میں مسکین کے لیے کرنا مکان یا لاؤ ڈاکٹر مریض زکوٰۃ میں
سے تعمیر اور خرید سکنا ہے۔ اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

﴿ج ۱﴾

عشر، زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ میں تصنیف، تعمیر، دینی امور کا کرم، مکان
اور لاؤ ڈاکٹر وغیرہ اشیا وقت ہوتی ہیں۔ کسی کی کیفیت نہیں ہوتی۔ اس لیے زکوٰۃ، عشر وغیرہ سے اس اشیا کا
خریدنا جائز نہیں۔ البتہ حلیہ تنہیک کے بعد اس رقم سے ان اشیا کا خریدنا جائز ہے۔ ویش شرط ان یکون
الصرف تملیکاً لا اباحۃ (درکار باب المیراث ص ۶۸ ج ۲)۔ ولا یحوز ان یبسی سالو کذا
المسجد وکذا القضاشر والصفیات واصلاح الطولوت وکوی الاطباء والحج والجهاد
وکل ما لا تملیک فیہ (تعمیری کتاب الزکوٰۃ الباب السابع فی العرف) وحلیۃ النکحین بہا
التصدق علی فقیر نہ ہو بکنن لہ کون الثواب لہما وکذا فی تعمیر المسجد (درمختار
کتاب الزکوٰۃ ص ۱۱۳ ج ۲) اللہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ اور بارشہ عشرت کتاب المیراث ص ۶۸ ج ۲ تمام مسائل کتاب الزکوٰۃ ص ۱۰۰

کسی مبلغ دین کو کتابیں خرید کر دینا

﴿س ۲﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسکین زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں خرید کر اپنے مستحق آدمی کو دینا جائز ہیں۔ جو
کو مبلغ دین اور خرید ہو۔ کتابیں خریدنے کی طاقت ان میں نہ ہو۔ لیکن دین کی تسخیر کرتا ہے۔ کیا زکوٰۃ کی رقم
سے کتابیں خرید کر دے سکتے ہیں۔

﴿ج ۲﴾

زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں خرید کر مستحق زکوٰۃ کو ملک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ یعنی تخلیک شرط ہے۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ عشر میں تمہیک فقراء و غریبہ بلا غرض شرط ہے۔ جیسا کہ آیات اسعما الصدقات للفقراء ہے۔
 مستعار ہے۔ اور حدیث توخذ من اعمیانہم وشرذمہم لفقراہم بھی اس کی دلیل ہے۔ اور در مختار میں
 ہے۔ مصرف الزکوٰۃ والعشر الخ ہو فقیر و هو من لا ادبی شی ای دون نصاب الخ۔ (باب
 المصروف ص ۲۳ ج ۲) و فی الہدیۃ و فی نووی الزکوٰۃ ما يدفع المعلم الی الخلیفۃ ولم
 یستأجرہ ان کان الخلیفۃ بعدل لم ی دفعہ یعلم الصیان ایضاً احزاء و الا فلا الخ۔
 (تفسیر ص ۲۱۱ ج ۱) بہر حال چند زکوٰۃ میں تمہیک فقراء ضروری ہے۔ اور صدقہ کا فقہ اس کو یہ بتا ہے کہ
 بلا کسی معاوضہ کے ہو ورنہ صدقہ نہ رہے گا۔ تو ملازمین و مددگارین کی تنخواہیں دینا زکوٰۃ و عشر کا جائز نہ ہے اور ایسے
 مصارف میں صرف سے لیے حید تھامے ضروری ہے ورنہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ حیل تمہیک یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ
 اول کسی ایسے شخص کی ملک کر دیا جائے جو کہ مصرف زکوٰۃ ہو یعنی وہ شخص بانک تہذیب نہ ہو۔ پھر وہ شخص اس
 روپے کو اپنی ملک اور قبضہ میں لے کر قریش مذکورہ میں صرف کرنے کے لیے اتھم بدستہ کو حصد کر دے۔ یا خود
 اس مصرف میں صرف کر دے۔ و حیلۃ التکفین بہا الصدق علی فقیر ثم ہو یکن فیكون
 الشواب لہما رکعہ فی تعمیر المسجد (در الخوارزمی حاشیہ رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ج ۱ ص ۳) فقہ
 واللہ تعالیٰ اعلم

درمختار، تہذیب و فقہ، باب مصرف، ص ۲۱۱ ج ۱، ص ۲۱۱ ج ۱

مسجد کے چند سے امام کو تنخواہ دینا

مسجد کا چند و بدستہ میں اور بدستہ کا مسجد میں خرچ کرنا

﴿ک﴾

تیمار فرماتے ہیں علماء دین مصرف ذیل سہاکی میں۔ (۱) بدستہ کے لیے چند و زکوٰۃ، عشر، جم قربانی،
 صدقات حاصل کیے جاتے ہیں۔ اس کا صحیح مصرف بدستہ کر منون فرما۔ (۲) مسجد کے چند میں سے امامت کی
 تنخواہ کے بارے میں تحریر کرنا اور یہ بھی تحریر کرنا کہ مسجد کے چند میں سے بدستہ کی تعمیر میں رقم خرچ کر سکتے ہیں۔ یا
 بدستہ کے چند میں سے مسجد کی تعمیر میں خرچ کر سکتے ہیں۔ وغیرہ۔

﴿ج﴾

(۱) زکوٰۃ، عشر، جم قربانی یعنی تمام صدقات واجبہ میں تمہیک فقراء بلا غرض کے شرط ہے۔ ویشروط ان

یہ کہ ان الف صرف تملیکاً لا اباحۃ کما مر۔ درمختار ص ۱۲۸ ج ۴۔

(۲) مدرسہ میں جو زکوٰۃ وغیرہ کا چندہ جمع ہوتا ہے۔ وہ علماء کے معارف، خوراک و پوشاک وغیرہ میں صرف کرنا چاہیے۔ تعمیرات اور تنخواہ درمیں میں سے کسی میں زکوٰۃ دیکر صدقات دایہ کا وہ حصہ صرف نہیں ہو سکتا۔ مگر اس دلیل سے کہ وہ درپیش کسی غیر صاحب نصاب کی ملک کر دیا جائے۔ تا کہ زکوٰۃ ادا ہو جائے۔ پھر وہ شخص اپنی طرف سے تعمیر مدرسہ میں صرف کر دے۔ وحیلۃ الشکفین بہا العصدق علی الفقیر ثم ہو یکلف لیکون الفواب لہما و کذا فی تعبیر المسجد درمختار کتاب الزکوٰۃ ص ۱۷۱ ج ۴۔

امام مسجد کی ضروریات میں سے ہے۔ در مسجد کے چندہ سے امام کو تنخواہ دینا جائز ہے۔ اگر مسجد اور مدرسہ دونوں کے فخر و حسابات اور ان کی آمدنی اور انتظامات علیحدہ علیحدہ ہیں۔ تو ایک حصے پنہ کو دوسرے حصے میں صرف کرنا جائز نہیں۔ اللہ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ محمد نور شاہ غفرلہ صاحب مثنیٰ۔ در تمام علمائے اہل حق و اہل ایمان ص ۱۲۸ ج ۴۔

الجباب ص ۱۲۸ ج ۴۔

اگر کوئی مستحق دائن سے مال زکوٰۃ وصول کر کے دوسرے غریب کی طرف بے قرض میں دائن کو واپس کرے تو کیا حکم ہے؟

﴿کیس﴾

زید بکر کے واسطے سے عمرو کو بغرض تجارت کچھ رقم دینا ہے۔ مگر تجارت میں ایسا خسارہ ہوتا ہے کہ عمرو کے پاس کچھ رقم نہیں رہتی۔ بلکہ وہ اپنے گزارے سے بھی عاجز آ جاتا ہے۔ اور دوسری طرف عمرو زکوٰۃ وغیرہ کی رقم بھی لینا گوارہ نہیں کرتا۔ اب پیسے کی وصولی کی کوئی صورت بظاہر نظر نہیں آتی ہے۔ تو کیا اب یہ صورت ہو سکتی ہے کہ زید زکوٰۃ کی رقم وغیرہ جمع کر کے کسی مستحق زکوٰۃ کو دے دے اور پھر عمرو کی جانب سے اس کے حوالہ سے زید کو ادا کر سکتا ہے یا اس کی کوئی اور دوسری صورت جائز ممکن ہے۔ بیجا تو جروا

﴿راج﴾

اگر زید کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ تمسک کر دے۔ اور وہ شخص از خود عمرو کا قرض ادا کر دے تو عمرو کے دائن سے قرض ساقط ہو جائے گا۔ اور زید کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی۔ اللہ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ محمد نور شاہ غفرلہ صاحب مثنیٰ۔ در تمام علمائے اہل حق و اہل ایمان ص ۱۲۸ ج ۴۔

طلبہ کا مال زکوٰۃ کو مسجد میں خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید چند طلبہ کو زکوٰۃ دیتا ہے اور طلبہ زکوٰۃ قبول کرنے کے بعد مسجد کی تعمیر کے لیے وقف کر دیتے ہیں زکوٰۃ دینے والے اور لینے والے کے مابین کسی قسم کا معاہدہ نہیں ہے۔ از روئے شرع کیا حکم ہے۔ چنانچہ التوحید ۱۰

﴿ج﴾

صورت مسئولہ میں مسجد پر صحت واقعہ۔ طلبہ کو زکوٰۃ قبول کر لینے کے بعد مسجد کی تعمیر کے لیے وقف کرنا جائز ہوگا۔ جبکہ ایس میں معاہدہ نہ ہوا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مفت محمد عارف عثمانی، دارالافتاء دارالعلوم اسلامیہ پاکستان، لاہور

الجواب کیجی کہ یہاں طحاوی ص ۱۱۰ ج ۲ ص ۳۴۲

مال زکوٰۃ تملیک کے بعد کسی جماعت کی ضروریات میں صرف کرنا

﴿س﴾

جمعیت علماء اسلام کے قائد حضرت مولانا مفتی محمود صاحب شیخ الحدیث مدرسہ قائم العلوم و مفتی اعظم پاکستان اور شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد عبداللہ صاحب امیر کل پاکستان جمعیت علماء اسلام کی ایک اعلیٰ عفت روزہ ترجمان اسلام میں زکوٰۃ عشر وغیرہ کے سلسلہ میں شائع ہوئی ہے یہ رقم بلا تملیک اشاعت اسلام۔ تنظیم جماعت اور دوسرے دینی کاموں پر خرچ کی جاسکتی ہے۔ جمعیت علماء اسلام کی اہل پر زکوٰۃ جماعت کو دینا فرض ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ عشر وغیرہ صدقات واجبہ میں تملیک فقہاء شرط ہے۔ اگر تملیک کر دیا جائے تو جماعت کی تمام ضروریات میں صرف کرنا جائز ہے۔ کوئی شبہ نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مفت محمد نور محمد عارف عثمانی، دارالافتاء دارالعلوم اسلامیہ پاکستان

زکوٰۃ کو رفاہ عام کے کسی ادارہ میں صرف کرنا
 زکوٰۃ کی رقم کو بیت المال میں جمع کر کے بکھردہاں سے خرچہ لینا

﴿جس﴾

(۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مسلمانوں کے مسائل کہ اگر کوئی جماعت خدمت مطلق کا شعبہ قائم کرے اور غریب، مساکین و مریضوں اور مسافروں کی امداد کے لیے فنڈ قائم کرے۔ تو کیا وہ جماعت زکوٰۃ کی رقم بلا تملیک خرچ کر سکتی ہے۔ (۲) اور اگر زکوٰۃ کی رقم کو بعد تملیک کے ایک بیت المال میں جمع کر لیا جائے اور اسی بیت المال سے قرضے (قرض حسنہ) کے طور پر دیے جائیں۔ تو کیا یہ صورت جائز ہوگی؟

﴿جواب﴾

زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ میں تملیک فقیر غیر سید بلا عارض ضروری ہے۔ یعنی مالک جانتا ہے کہ جس کو جو مالک نصاب نہ ہو لازم ہے۔ حصص الزکوٰۃ الخ ہو فقیر و هو من له احدى شئ ای دون نصاب (دو مندرجہ علی ہامش و دار المحتار باب المصروف ص ۶۳ ج ۲) ویشترط ان یکون المصروف تملیکاً (ایضاً ج ۲ ص ۶۸) جس اگر شعبہ خدمت مطلق غریب مساکین و مریضوں اور مسافروں (جو سفر میں تک دست ہوں) کی امداد کے لیے قائم کیا گیا ہے۔ تو ان مصارف میں بلا حیلہ تملیک زکوٰۃ کا صرف کرنا جائز ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ خود مصارف زکوٰۃ ہیں۔ لیکن طائفتین شعبہ خدمت مطلق اور دامنین کی تنخواہ میں زکوٰۃ دینا یا اس شعبہ کے مختلف اخراجات میں زکوٰۃ کا بل خرچ کرنا جائز نہیں اور اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ اس میں بہت احتیاط کرنی چاہیے۔ زکوٰۃ کا مال خاص متا ہوں کی ملک میں بلا کسی سادہ کے جانا چاہیے۔ البتہ تملیک کے بعد زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ شعبہ خدمت مطلق کے مختلف اخراجات میں خرچ کرنا جائز ہے۔ حیلہ میں کافری اور اصولی بات طے ہو جاتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کا مصروف فقیر ہے۔ وہ اسے مل گئی۔ اب وہ بحیثیت مالک ہونے کے جو چاہے کر سکتا ہے۔ حیلہ النکاحین بھلا الصدق علی الفقیر تم ہو سکے لیکن القواب لہما و کذا فی تعصیر المصحح (رواجح کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۱۳) یہ ایک بات ہے کہ حیلہ خواہ مخواہ کرنا مناسب نہیں۔ اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں۔ حیلہ کے بعد جو اصل متعین ہیں وہ علماء و مرہ جاتے ہیں۔ اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔

تملیک مستحق کے بعد اس سے قرض لینا درست ہے۔ جبکہ قرض میں فساد کا خطرہ نہ ہو۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم
 ترجمہ از: محمد نواز رب علی حدیثہ رحمہ اللہ ص ۵۳۹

مال زکوٰۃ کو دینی جسبہ، طلبہ کے وظیفہ، کتب وغیرہ پر خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ کسی دینی ادارہ میں مذکورات کی رقم یا دیگر اشیاء وغیرہ ادارہ کے تعمیر کی کام، کتب خانہ، وظیفہ طلباء، تنخواہ مدرسین میں کسی طور پر صرف کی جائے۔ نیز ادارہ کی طرف سے کوئی تبلیغی جلسہ کرایا جائے۔ تو اس جلسہ پر مذکورات کی رقم کس طرح صرف کی جائے۔ بیجا تو جردا

﴿ج﴾

زکوٰۃ و فطرانہ، قیمت چادر قرآنی و انٹرنیٹ تمام صدقات واجبہ میں تمسک فخریہ یا عوض شرط ہے۔ طلبہ و وظیفہ میں دینار مستحق ہے۔ تعمیرات، تنخواہ مدرسین، انتظامات جلسہ اور کتب خرید کر مدرسہ پر صرف کرنا جائز ہے۔ البتہ حیلہ تمسک کے بعد ان جلسہ میں خرچ کرنا جائز ہے۔ حیلہ تمسک یہ ہے کہ اول زکوٰۃ کی رقم کوئی شخص زکوٰۃ کو تمسک کر دی جائے۔ پھر مدرسہ میں بطور چندہ دے۔ تو پھر مدرسہ کے تمام ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں۔ تمسک کا حسن طریقہ یہ ہے کہ اول کوئی مسکین کسی سے قرض نہ کر چندہ میں دے۔ پھر صدقہ دینے والا اپنی رقم اس کو یہ تمسک عطا دے۔ پھر وہ مسکین اس رقم سے اپنا قرض ادا کر دے۔ تو اس طریقہ سے حیلہ کا بھی ارتکاب کرنا نہیں چڑا۔ لفظ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: امام غزالی نے بیان کیا کہ مدرسہ علم و دین میں صدقہ دینا جائز ہے۔

دینی اداروں میں صدقات واجبہ خرچ کرنے کی مفصل صورت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ مدرسہ، امام و مفتیان اور دینی ناظم کے بیہنوں میں عموماً مختلف دینی اداروں کے معلم، ناظم یا سفیر حضرات آتے ہیں اور زکوٰۃ، فطرانہ اور کھانہ وغیرہ طلب کرتے ہیں۔ عموماً مشاہدہ میں آیا ہے کہ دینی اداروں و فخرت کے ہوتے ہیں۔ ایک تو وہ ہیں۔ جن میں ہر ایک عدد حساب کتاب رکھا جاتا ہے۔ زکوٰۃ، کھانہ اور فطرانہ سے غریب طلبہ و مساکین کو رزق، خوراک، کتب اور لباس کا بندوبست کیا جاتا ہے۔ پندرہ اور بیسہ وغیرہ کو مدرسین کی تنخواہوں، مدرسہ اور مساجد وغیرہ میں صرف کیا جاتا ہے۔ دونوں کی الگ الگ حدیں ہوتی ہیں۔ یہ تو بالکل صحیح معرّف ہوا۔ دوسرا درجہ ان عوامی اداروں کا ہے۔ جن میں حملہ کے تیسرا چار ہیں۔ بچے اکٹھے کیے اور ان کو حفظان، فہرہ شروع کرایا۔ نہ کتب کا بندوبست نہ خوراک و لباس کا جھکاؤ ایکسچینج سے بطور فیس اور

حضرات کے نام پر بھی کچھ وصول کر لیا جاتا ہے۔ یہ حضرات بھی ان مدرسوں کے نام سے اور مدرسین کی کچھ اہول کے لیے زکوٰۃ کھائیں اور نظرہ وصول کرتے ہیں۔ کچھ ذرا ہوشیار قسم کے لوگوں نے حیلہ کا سہارا لے رکھا ہے۔ کچھ حضرات حیلہ کے بغیر ہی زکوٰۃ وغیرہ مدرسین کی کچھ اہول میں صرف کر دیتے ہیں۔ (عموماً یہ حضرات خود ہی معلم اور خود ہی وصول کنندہ ہوتے ہیں)۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ غیر مولیٰ کے مدرس میں تو زکوٰۃ وغیرہ کی صحیح تملیک ہو جاتی ہے۔ اور معارف میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ درجہ دوم کے مدارس میں غور ہیں۔ اس لیے کہ زکوٰۃ، اُغرائے اور کھائیں غلام مساکین کا حق ہے۔ حیلہ کے لیے تملیک مسجد کی ضرورت ہے۔ جیسا کہ فقہانی رشید یہ میں مرقوم ہے۔ تملیک کے لیے یہ حضرات پہلے سے آدمی مقرر کر لیتے ہیں۔ اور اسے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ رقم مدرسہ کو واپس کرنا ہوگی۔ اسے رقم واپس کرنا پڑتی ہے اور وہ اپنی ضرورت میں خرچ کرنے کا جائز نہیں ہوتا۔ کیونکہ ادھر دیا ادھر لیا خود ہی معلم صاحب نے مقول تنخواہ لینے کے باوجود اپنے آپ پر ہی حیلہ تملیک کر کے باجم کے رقم حوالہ کی اور مقول مشاہیرہ وصول کرنا شروع کر دیا۔

دریافت طلب یہ امور ہیں۔ (۱) کیا اس طرح پہلے سے مقرر کردہ شخص کے ساتھ حیلہ کیا جائے۔ (۲) کیا اس طرح تملیک صحیح ہو جائے گی۔ (۳) صحیح حیلہ کی تعریف کیا ہے۔ (۴) اس طرح سے زکوٰۃ وغیرہ ادا ہو جائے گی یا دوبارہ ادا کرنا پڑے گی۔ (۵) وصول کنندہ پر کوئی بار ہوگا یا نہیں۔ (۶) کیا اس طرح حیلہ کر کے باپ بیٹوں کو اور خاندانہ چھٹی کو بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ (۷) کیا آپ کے مدرسہ میں بھی اس طرح حیلہ کیا جاتا ہے۔

﴿ترجیح﴾

تمام صدقات واجبہ مثلاً زکوٰۃ، مشر، صدقہ، فقرہ، قیامت، چرم قربانی وغیرہ میں تملیک فقراء و مساکین وغیرہ شرط ہے۔ بغیر تملیک فقراء بلا عوض زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ مثلاً کچھ ہوں میں کسی مدرس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ کیونکہ زکوٰۃ میں بغیر عوض کے تملیک فقراء شرط ہے۔ ایک اصولی بات سمجھ لیں کہ جس مدرسہ میں یا مکتبہ میں صدقات واجبہ کی رقم برابر راست مستحقین زکوٰۃ ظہر پر صرف کرتے ہوں یا حیلہ تملیک کر کے درقوم طلبہ و کفوہ مدرسین و ضروریات مدرسہ پر صرف کرتے ہوں۔ تو ایسے مدرسہ میں زکوٰۃ و فقرانہ وغیرہ دینے سے وہ شخص بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ اور زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اور جس مدرسہ میں نہ طلبہ پر صرف ہوتا ہو اور نہ حیلہ تملیک کیا جاتا ہو اس میں زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ اس میں مدرسہ کے چھوٹے بڑے ہونے کا دخل نہیں بلکہ دار و مدار تملیک

حیلہ تھا یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ کسی ایسے شخص کو مل کر دیا جائے جو کہ مالکِ نصاب نہ ہو۔ پھر وہ شخص وہی رقم درمیں دے۔ تو اس کی طرف سے دوسرے کے جملہ ضروریات میں صرف آمدنی جائے۔ و حوصلہ الشکفین بہا التصدق علی فقیر ثم هو یکنف فیكون الثواب لھما و کذا فی تعھیر المسجد (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ - ج ۲ ص ۱۳)

یہ حیلہ فقہاء نے لکھا ہے اور شرعاً جائز ہے۔ اور یہ سورج کو آپ نے نکھا ہے۔ مانع اس حیلہ سے نہیں یعنی باوجود ان جملہ خیالات کے یہ حیلہ صحیح ہے اور اس حیلہ کا اصل یہ ہے کہ قانونی و دراصلی وجہ سے بد جاتی ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہے وہ اسے مل بھی۔ اب وہ بحیثیت مالک ہونے کے حواچہ کر سکتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ حیلہ خواہ مخواہ کرنا سب نہیں ہے۔ اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں۔ دید کے بعد جو اصل مستحقین ہیں۔ و عفا محروم ہو جاتے ہیں۔ اس لیے حیلہ کی صورت انہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ تمسک کا حسن طریقہ یہ ہے کہ اول کوئی مسکین کسی سے قرض لے کر چندہ میں دیدے۔ پھر صدقہ دینے والا اپنی رقم اس کو بہ تمسک حقیقی دیدے۔ پھر وہ مسکین اس رقم سے اپنا قرض ادا کر دے۔ تو اس طریقہ سے حیلہ کا بھی ارتکاب نہیں کہنا پڑتا۔

دوسرے قاسم العلوم بھتان میں اس وقت زکوٰۃ وضع ہو صرف کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جو طالب علم دوسرے قیام، طعام وغیرہ سہولتیں حاصل کرتا ہے۔ اس سے ایک صد روپیہ ماہوار نہیں لی جاتی ہے۔ چنانچہ مرصعے کے آخر میں برطانیہ علم کو ایک صد روپیہ زکوٰۃ کے فنڈ سے بطور ملک دیے جاتے ہیں۔ اور طالب علم وہ زکوٰۃ وصول کر کے اس سے دوسری فیس ادا کرتے ہیں۔ اور اہل مدرسہ نہیں فیسوں سے طلبہ کے قیام طعام اور تنخواہوں کے اخراجات پورے کرتے ہیں۔ اس طرح زکوٰۃ اپنے مصرف میں مل جاتی ہے اور تمسک بھی طلبہ کو ملتا ہے۔

درمیانہ اور ثانیہ۔ اب متحدہ مدرسہ ہندوستان، ذیل تھہ ۱۳۹۹ء

درج ذیل شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے

۱۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ زید کے چچا عمر نے تقریباً ۶۰۰۰ روپیہ مختلف لوگوں کا قرض دینا ہے۔ اور عمر کی حالت یہ ہے کہ وہ ایک آن کی بچل ٹکیٹ رکھتا ہے۔ اور اس انجن کو آج ہی فروخت کیا جائے تو انجن کا حصہ اس کا تقریباً ۳۰۰ روپیہ ضرور ہے۔ اور پھر بھی ۳۰۰۰ روپیہ زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ عمر کے پاس ایک دوکان خالی جس میں کوئی سودا سلف وغیرہ نہیں ہے۔ عمر کا ایک سال رقبہ ہے۔ جس میں وہ خود ہائوس بنا رہا ہے۔ اور اس کا ایک اور مکان ہے اور آج سے قبل پانچ سال وہ ایک جائز آدمی تھا۔ اور اب کوئی ایسا راستہ نظر نہیں آتا۔ جس سے

وہ نکل کر اپنا قرض دے سکے۔ اور اپنے چار بیٹوں اور بیوی کا پیٹ بھر سکے۔ انجن کا یہ حساب ہے کہ شام تک پندرہ تیس روپیہ کمائی ہو جاتی ہے۔ مگر انجن بھرانے کی صورت میں صرف اپنے بیٹوں کا پیٹ بھر کر بچا رقم خود انجن ہی کھا جاتا ہے۔ یعنی انجن پر خرچ ہو جاتا ہے۔ اس انجن کی بچت صرف یہ ہے کہ وہ اپنے بچوں کا پیٹ بھر سکتا ہے۔ انجن کا تیل وغیرہ اور باقی کوئی حساب نہیں ہے کہ انجن کا پرزہ خراب ہو جاتا ہے۔ کیا زبیر اپنے بچا عمر کو زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ یا اس کے باقی لواحقین اور رشتہ دار اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں۔ اور عمر کس سے زکوٰۃ لے سکتا ہے اور اس پر زکوٰۃ صرف ہو سکتی ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

اگر عمر کے پاس اتنی مالیت نہیں کہ اس سے قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس بقدر نصاب بچے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ یعنی اگر قرض ادا کرنے کے بعد ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر اس کے پاس رقم نہیں بچتی تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ **وَقَدْ عَلِمْنَا مَا فِي صُدُوقِهِمْ**

ترجمہ: اور خداوند غنی و غنی ہے، مطلقاً مدد کا کام نہ دیتا ہے۔ ۱۶ اشوال ۱۳۳ھ

صورت مسئلہ میں بحالت مذکورہ عمر زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

والجواب: صحیح محمد بن عبد اللہ رحمہ اللہ

زکوٰۃ کی رقم سے مسجد، عید گاہ، مدرسہ، قینوں کے لیے لاؤڈ اسپیکر خریدنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین مسئلہ کہ ایک مدرسہ تعلیم القرآن عید گاہ میں واقع ہے اور شہر کی مسجد کے سرپرست حضرات کے زیر اہتمام ہے۔ مدرسہ عید گاہ اور مسجد دونوں کے استعمال کے لیے ایک ہی لاؤڈ اسپیکر خریدا جائے تو اس مصرف میں زکوٰۃ، چرہائے قربانی، خیرات و صدقات وغیرہ کی رقم کے استعمال کا طریقہ کیا ہے۔

﴿ج﴾

زکوٰۃ، قیمت چرم قربانی وغیرہ صدقات و واجبات کا مصرف فقراء و مساکین وغیرہ ہیں۔ اس لیے اس رقم سے لاؤڈ اسپیکر خریدا جانا جائز نہیں۔ البتہ حیلہ تملیک کے بعد اس رقم سے لاؤڈ اسپیکر خریدا جانا جائز ہے۔ جواز کی صورت یہ ہے کہ اول کسی غریب شخص کو جو سید نہ ہو۔ زکوٰۃ دی جائے اور اس کو مالک بنایا جائے۔ پھر وہ اپنی طرف سے مندرجہ بالا مقاصد کے استعمال کے لیے لاؤڈ اسپیکر خریدنے کے لیے رقم دیدے۔ **كَمَا فِي الْقَدْرِ الْمُحْتَسَرِّ**

زکوٰۃ عشر کی رقم سے مدرسہ کے طلبہ کے لیے نہر پر چلے تعمیر کرنا

﴿۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما مسئلہ کہ شہر اور مدرسہ عربیہ تعمیر القرآن کے درمیان ایک نہر واقع ہے۔
بچوں کو آنے جانے کے لیے زبردست تکلیف ہوتی ہے۔ نہر کی گہرائی بھی کافی ہے کسی جان کے تلف ہونے کا
اندیشہ بھی رہتا ہے۔ اس لیے نہر بڑا پر گزر گاہ کے ہے آپ بھولا چلے جانا مقصود ہے مگر اہل عبادت کوئی ماس و لچر
نہیں لینے۔ اس صورت میں کیا ہم زکوٰۃ معزز و غیرہ اکٹھا کر کے نہر پر فری کر کے تعمیر کر سکتے ہیں؟

﴿۶﴾

زکوٰۃ کے روپے و دیگر صدقات واجبہ سے چلے تعمیر کرنا درست نہیں۔ کیونکہ زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ میں
تسلیم فقراء شرط ہے ورنہ مالک بنائے فقراء کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ و شرط صحة ادا تھا نية مقارنة له
ای للاحاء الخ. ولا یخرج عن العهدة بالعرل بل بالاداء للفقراء ص ۱۱۱ ج ۲ (الحی ان
قال) و مصرف الزکوٰۃ الخ هو ففسر وهو من له ادنی شئ ای دون نصاب الخ و بشرط ان
یکون التصرف تمليكاً (در مختار باب مصرف کتاب الزکوٰۃ ص ۶۸ ج ۲) فظہر انہ تعالیٰ اطم

در مختار شریف غفرلہ باب مفتی ص ۲۰۳ ج ۱ ص ۵۵ ج ۱ ص ۱۳۱ ج ۱

زکوٰۃ کے متفرق مسائل

کیا بائی ترخان وغیرہ کا سرسٹر کاٹنے سے پہلے دینا جائز ہے
سامان تجارت اور سونا چاندی اور برسات کی زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟

پیشگی

میا فرماتے ہیں علماء دین میں سنا میں نے ایک آدمی کا ٹھکانہ دیکھا ہے۔ اس نے بھی ہیں پانچ ایک لوان، ایک زلی، ایک نمبر، ایک لکھن، ایک سوچی، ایک چار سوچی ہے تو ان کیوں کا حق دینا پڑتا ہے۔ مگر کنوئیں کے واسطے لگے دیتا ہے اور کھان غوٹ کو دے دے اور غور و درستی لگد سکاٹے کے لیے دیتا اور چیزیں بھی دیتا ہے۔ اور سوچی اس آدمی کی جو تین جانتا ہے۔ دانی سر کوئی جو مست نہ ہو ہے۔ اور ڈھیری پر ان کو حق حاصل کر لیا گیا جاب یا پیسے سب ڈھیری کا ٹھکانہ نہ ہو خرچہ کاٹے۔

ایک دکاندار اپنے سامان کا حساب کرتا ہے۔ زکوٰۃ کاٹنے کے لیے اور حساب کرتا ہے۔ جس طرح۔ ان خریدے۔ پرچہ و کچرا اور زکوٰۃ دینے وقت سر میں کو ضرورت ہے۔ کچرا پرچہ ان کے سودے کی یہ بھی خریدے کہ سر میں شہر اور مرضی کے مطابق دے یا زکوٰۃ دینے والا اپنی مرضی کے مطابق دے کچرا اسے یا اور ... دے یا پرچہ اور ... دے کچرا ... تو جس کا نسخہ کس طرح لگائے جس طرح لگا رہا ہے۔ اور ہار دیا ہوا ہے۔ جس طرح سامان پر خریدی ہیں یہ نہیں ضرورت کی زکوٰۃ نکالتا ہے۔ اس کے پاس بھی چاندی کے زیورات بھی ہیں اور برائی کے بھی اور سونے کے بھی میں اور پونے کے بھی سونے پانے کا سولہ ہے۔ کوئی بڑا خزانہ اور نہ ہی تیار ہوئی ہے۔ کوئی چیز عدت کی چار شدہ ہے۔ مگر ان کا ہوا بھی برابر نہیں۔ خریدیں کہ دونوں کا ہوا نکال دیا جائے۔ باقی کا کھ۔ حق کا کھ۔

ماہر مدائن، مدور

پیشگی

مقامی دین دینے۔ سب کا مشرک کا مال نہیں ہے۔ (۲) ان کا حساب بازار کے ہمارے ہو گا۔ اس سے خریدنے کا اعتبار ہے۔ دکان کے بیچنے کا۔ بازار کی قیمت لگائی جائے گی۔ یہ اس کی مرضی ہے کہ نقد دے یا کچرا

نیز ہو گیا وہ چاہے۔ وہی اسے حکما ہے۔ اجتہاد چاہے۔ کہ وہ چیز اس سے نکلیں تو کا۔ اپنا نکل سکے۔ چاندنی میں لگی اور پانی کا دلی فرق نہیں۔ طریقہ یہ ہے کہ چاندنی حرم قس میں ہو۔ اس دوران کر کے اس کے وزن کا چالیسواں حصہ کو قس وزن کے حساب سے دیا جائے۔ اس میں ملاوٹ کا حساب نہیں لگا دیا جائے گا۔ اس کے چاندنی سویر کے ہر سے میں آدھل کے جوڑا پہنچتے ہیں۔ یاد رکھو کوئی اس کا اندازہ نہ۔ واللہ اعلم

محمود اعظمی مدنی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، پاکستان، ۱۳۷۷ھ

جس شخص کے پاس بدو ق ہو محل چلانے کے لیے نہیں ہوں کیا اس پر صدقہ فطر واجب ہے؟
جس شخص کے پاس چند بکریاں ہوں یا ضرورت کے تیل کیا اس پر قربانی واجب ہوگی؟

﴿جس کا﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین حدیث کا خطاب کیا ہے۔ اور کئی قس ضروری ہے نیز اگر ایک شخص کے پاس بدو ق یا زبورات وغیرہ موجود ہیں۔ یا چند بکریاں یا تیل چلانے کے لیے تیل وغیرہ موجود ہیں۔ آری اس شخص پر صدقہ فطر واجب ہے یا نہیں۔ (۲) نیز قربانی کے لیے نہ بکریاں۔ آری ایک شخص کے پاس کچھ غیر آباد زمین موجود ہے۔ مگر اس سے ٹاکرہ و زراعت وغیرہ نہیں۔ اور باغ اور تیل محل چلانے کے لیے موجود ہیں۔ نیز چند بکریاں جو کہ ملازمت اخراجات سے فائدہ دیتی ہیں۔ ان اشیاء پر قربانی واجب ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کا قصص سے بیان کر کے الحمد للہ مامور ہوں۔ اللہ

﴿پتہ﴾

جو مسلمان ایسا مالدار ہو کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو۔ یا اس پر زکوٰۃ واجب نہیں لیکن ضروری اسباب سے زائد اشیاء قیمت کا ملان اسباب ہے۔ یعنی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ یعنی سارے ہونے کو مل چاندنی و سارے سات تو۔ سونے کی قیمت کی مقدار مال ہو۔ تو اس پر عید کے دن صدقہ دینا واجب ہے۔ پتہ دو سو تری کا مال ہو یا سو تری کا ہو۔ اور چاہے سارے پورا ہو چھوٹا یا بڑا ہو۔ بدو ق یا زبورات کے لیے چند بکریاں مل چلانے کے لیے چند تیل اسباب ضروریہ اور حوائج صلیہ میں سے ہیں۔ ان کے حساب کا اعتبار نہیں۔ بہت زبورات نصب میں شمار کیے جائیں گے۔ اور جس پر صدقہ فطر واجب ہو اس پر اخیر بھی واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم

محمد امجد علی مدنی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور، پاکستان، ۱۳۷۷ھ

غریب مدرس کو عشرہ قربانی کی کھالیں دینے فطرانہ کی رقم کنواں نکالنا پر خرچ کر سنے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ۔ (۱) کہ ایک بستی میں ایک حافظ قرآن نے آ کر درس شروع کر دیا۔ اس کی کوئی جائیداد نہیں بالکل غریب ہے۔ اس کی کوئی مستقل آمدنی نہیں ہے۔ اور نہ اس کی کوئی تنخواہ مقرر ہے۔ اس نے اپنا تو ریہ معاش یہ بتایا ہے کہ وہ بستی والوں سے ہر فصل پر مٹری لیتا ہے۔ اور اس سے اپنا گزارہ چلاتا ہے۔ اور اپنی ضروریات پر خرچ کرتا ہے۔ تو کیا اس کے لیے یہ جائز ہے یا نہ۔ (۲) قربانی کی کھالیں جو لوگ دیتے ہیں تو کیا ان کی رقم حافظ صاحب اپنی ضروریات پر خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔ (۳) فطرانہ کی رقم کنواں نکالنا یا عمارت مدرسہ کی تعمیر پر خرچ ہو سکتی ہے یا نہیں۔



(۲۔۱) حافظ قرآن جبکہ صاحب نصاب نہیں اور اس کے لیے تنخواہ بھی مقرر نہیں۔ تو اس کو ذکر ۲۰ عشرہ فطرانہ اور قیمت چم قرباتی دینا جائز ہے۔ (۳) فطرانہ کی رقم میں تملیک فقراء شرطا ہے۔ مدرسہ یا مسجد کی تعمیرات میں خرچ کرنا جائز نہیں۔ اس طرح تمام صدقات واجبہ میں تملیک فقراء ضروری ہے۔ بغیر تملیک فقراء تعمیرات میں صرف کرنا جائز نہیں۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ اور تفسیر مختلف مکتوبات مفتی محمد رفیع رحمہ اللہ، ج ۲، ص ۱۲۷، تاریخ ۱۲/۱۲/۱۴۱۲ھ

کیا علماء کے لیے ایسی تنخواہ حلال ہے جس کی وجہ سے اظہار حق نہ کر سکیں؟
کیا ریٹ کے اتار چڑھاؤ سے سونا، چاندی کے نصاب پر اثر نہیں پڑتا



ایک خاندانی بادشاہ کلہ گوند بہار فیض مسقط کا ہے۔ یہ امر بہتر جانتا ہے۔ اس کے ملک میں قانون اسلامی پورن نہیں ہے۔ اس نے علماء کی تنخواہیں مقرر کر رکھی ہیں۔ دوسرے خیراء کی بھی اعانتہ کرتا ہے۔ اس کی غرض علماء کی زبان بند ہے۔ اس حکومت کے خلاف پروپیگنڈہ نہ کریں۔ تو کیا علماء کو تنخواہ لینا جائز ہے۔ یا حرام ہے۔ (۲) نصاب چاندی کی رقم ہر ایک ملک کے تمدن و ترقی کے لحاظ سے محفوظ رہتا ہے۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) جس آدمی کو اپنے پر اہلکار ہو کہ اس کے خزانہ خوار ہونے کی وجہ سے حق پہنچنے اور اس کو صحیح بات کہنے میں کسی طرح پرک نہیں آئے گی۔ وہ خزانہ لے سکتا ہے۔ (۲) نصاب چاندی کا ساڑھے ہاون تول ہے اور نصاب سونے کا ساڑھے سات تول ہے۔ نرٹ کے مطابقت ہونے سے نصاب پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ خطا واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: حوالہ لغت معنی: در تمام امور بدین ملاحظہ ۱۳۹۶ھ

عشر زمین کی کل پیداوار سے ادا کیا جائے کیا عشر زکوٰۃ کی شرائط میں کچھ فرق ہے؟

سالانہ خرچ سے کم پیداوار میں عشر کا حکم تکلیف بالا یطابق ہے یا نہیں؟

سفر میں وسط شہر کا نہیں بلکہ حدود شہر کا اعتبار ہے

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین مسئلہ کہ زمین کا عشر جو کچھ زمین سے پیداوار نکلتے اس تمام پیداوار سے نکالا جائے یا مگر کا سالانہ خرچہ نکال کر باقی ماندہ پیداوار سے نکالا جائے۔ فقہ حنفی کے مطابق محل وساحت قربانی جائے۔ ایک شخص مگر زکوٰۃ پر قیاس کر کے کہتا ہے۔ کہ مجھے زکوٰۃ میں مگر کا خرچہ وضع کرنا ہوتا ہے اور باقی بچت سے زکوٰۃ نکالی جاتی ہے۔ عشر زمین میں بھی ایسا ہو کہ مگر کا خرچہ نکال کر باقی ماندہ پیداوار سے عشر نکالا جائے۔ کیا مذکورہ شخص کا یہ قیاس درست ہے۔ یا غلط۔ (۱) کیا زکوٰۃ و عشر برابر ہیں۔ یا ان کے شرائط و جوہر میں کوئی فرق ہے۔ (۲) مذکورہ بالا شخص کہتا ہے۔ اگر ایک شخص کا سالانہ خرچہ کچیس من گندم ہے۔ اور زمین سے بیس من گندم کی پیداوار ہوتی ہے۔ اگر وہ شخص اپنے مگر کا خرچہ نہ وضع کرے۔ اور ساری پیداوار سے عشر نکالے تو یہ تکلیف بالا یطابق ہے۔ جو کہ شرعاً نامناسب ہے۔ کیا یہ کہنا درست ہے اور تکلیف بالا یطابق میں شامل ہے۔ (۳) لوہہ و اہل شہر سے سفر فاصلہ ملان شہر تک ۲۸ میل ہے۔ یعنی ملان شہر کے وسط تک۔ لیکن ملان شہر کی کھیتی کی حدود شہر سے تقریباً سات میل تک لوہہ و اہل کی جانب ہے۔ اب حدود کھیتی شہر کی وجہ سے ۲۸ میل کے بجائے ۴۰ میل ہوتا ہے۔ کیا نماز قصر پڑھی جائے۔ یا پوری نماز پڑھیں۔ کیا وسط شہر کا اعتبار ہے یا ملان کی حدود کھیتی کا۔ نماز کا کس چیز پر دار و مدار ہے۔ غلط۔ اجتہاد ۱۲۰

﴿ ۳ ﴾

(۱) ثبوت اور حقیقت رسید ہے اس دین کا جو صاحب ثبوت کا سرکاری عنوان کے ذریعہ واجب الادا ہوتا ہے اور دین پر زکوٰۃ جب اوتی ہے۔ اس سے صاحب ثبوت پر بھی زکوٰۃ جب ہوگی۔

(لو كان الدين على مظهر ملحق الخ (دار مختار ص ۱۰۰ ج ۲)

(۲) جب صاحب تقریر بلا ثبوت خود مال نہیں۔ بلکہ رسید سے ثبوت کے تملیک کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہو گی۔ لیکن چونکہ حرکی نے جس فقیر کو ثبوت زکوٰۃ میں دیے ہیں وہ حقیقت میں کو سلف علی الصرف کر دیا ہے۔ اب جب فقیر مذکور نہ ہو اور وکیل کی حیثیت سے اس سے کوئی عین خرید لے اور اس کو قبض کر لے تو اس عین کے قبض کرنے سے اس حرکی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اگر عین کو ان فوٹوں کے بدلے نہ خرید لے۔ بلکہ اس کو قصہ میں دیدیا جائے اور کو دیدیا ان سے بذریعہ بار و صانع خرید لے۔ تو زکوٰۃ حرکی کی نہ ہوتی۔ (۳) زکوٰۃ میں تملیک فقراء وغیرہم معدوف زکوٰۃ پر ضروری ہے جب تک کہ کسی معارف زکوٰۃ کو تملیک نہ کران۔ تو زکوٰۃ دینا ہوگی۔ وقف پر صرف کرنا یا اجرت مل میں دینا صحیح نہیں اگر بہت ضرورت پڑے۔ تو حین اس طریقہ سے کیا جائے کہ بہتم مدرسہ کسی فقیر کو از خود قرض دے دے۔ یا اس کو دوسرے کسی سے قرض لیکر مدرسہ کے نقد میں بطور حیرات داخل کرے پھر بہتم مدرسہ بطور وکیل من الحوی اور قریہ زکوٰۃ من فقیر کو بطور زکوٰۃ ادا کرے۔ تاکہ فقیر اس سے اپنا قرض وصول کرے۔ اس صورت میں جو رقم زکوٰۃ فقیر کو دی گئی وہ اٹھائیں کو دی گئی۔ لہذا جہد مستحکم ہے۔ اگر بہتم مدرسہ جو ادا زکوٰۃ میں حرکی کا وکیل ہے۔ حرکی کی وکالت کو قبول بھی کرتا ہے۔ اور اس کو اطمینان دلاتا ہے کہ تمہاری زکوٰۃ ادا کر دی جائے گی اور پھر ادا کی تو یقیناً گنہگار ہوگا اور اس شخص کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا ہوگی۔

(۴) سفیر اخیر ہے اور اجرت پہلے متعین ہو جاتی ہے کہ اتنے کام کے بدلہ میں اتنے روپے ماہوار سالانہ دی جائے گی۔ مذکورہ صورت میں دوا جہد سے جواز نہیں ہے ایک تو اس لیے کہ اجرت قبول یا معدوم ہے اگر بہتم چند نہ ہو تو اجرت معدوم ہے اور اگر ہو تو جب کل چند معدوم نہیں۔ کہ کٹا ہوگا اس کا جزو مباح یعنی نصف یا ربع وغیرہ بلکہ بھول ہوگا۔ بعداً للکل ولان الاخر معہول او معدوم وکل ذلک مفسدہ۔ دوسری وجہ ہے کہ یہ فقیر اطمینان کے معنی میں ہے حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فقیر اطمینان سے منع فرمایا ہے یعنی ایسی اجرت جو کل اخیر سے نکلتی ہے لینا جائز نہیں۔ لانا جعل الاخر بعض ما بحرج من عملہ فیصیر فی معنى فقیر الطعان وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم (معدایہ) کتاب الاجارہ (۵) یہ جائز نہیں ہے۔ اگر موتی نے کسی کو تم اجرت پر مکان موقوف دیدیا۔ تو مستحکم پر لازم ہے کہ وہ اجرت کی شکل کو پورا کرے اور گزشتہ کا حساب بھی مطابق اجرت میں سے لیا جائے۔

والمسؤول اذا اجره المتولي لزم المستاجر المتولي كما غلط فيه بعضهم تمامہ

ای تمام اجر العمل ای من قال وعليه تسليم ذود السنين المعاضيه الخ) لیکن اگر مکان کی طاعت اس لیے ہوئی کہ یہاں حقیقتیں درجہ شرف طلبہ و ملازمین و مدرسین سکونت کریں تو ان کے لیے بغیر اجرت بھی رہتا اس مکان میں جائز ہے یہ سکونت طریق وقف کے مطابق ہے امید ہے کہ بالا تامل سب موالات عند رجوع جراب ہو گیا۔ واللہ اعلم وهو المرجع والمآب وما توفیقی الا باللہ

محمد سعید رحمہ اللہ

پاکستانی زمینوں میں دسویں عشر کے دلائل کیا ہیں؟ عشر کن لوگوں پر واجب ہے؟
سالانہ خرچ کو زمین کی پیداوار سے منہا کرنا جائز نہیں؟ کیا فاسق کو عشر وغیرہ دینا جائز ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیان مسئلہ کہ ملک پاکستان میں عشر ملکہ واجب ہے یا کہ نہیں۔ اگر واجب ہے تو اس کی کیا صورت ہے۔ اگر نہیں تو اس کے کیا دلائل ہیں۔ (۱) صورت اول میں کیا عشر ہم پر واجب ہے یا کہ نہیں۔ (۲) کون کون سے لوگ ہیں جن پر عشر واجب ہے۔ مثلاً ایک بزاز میندار ہے۔ جس کے پاس سینکڑوں من غلہ ہوتا ہے۔ (۳) مثلاً ایک شخص کا خرچہ سالانہ ۵۰ من غلہ ہے۔ کیا اس کی مجموعی آمدنی پر عشر واجب ہے خرچ کے بغیر۔ (۴) ہارانی اور لگان والی زمین میں کچھ فرق ہے یا کہ نہیں اگر نہ تو کیسے۔ (۵) کون کون سے لوگوں پر عشر خرچ کیا جائے؟ کیا فاسق آدمی کو عشر یا کوئی غلامانہ یا پرہیزگاری یا اور حرم کا دوسرا صدق فرض یا غلی سے ادا اور فادادینا جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو کس صورت سے۔ اگر ناجائز ہے تو اس کی دلیل کیا ہے۔ چنانچہ جواب

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) ملک پاکستان میں مشرعی زمینوں پر عشر ملکہ واجب ہے۔ ہر اس شخص پر واجب ہے۔ جس کی ملکیت عشری زمین ہو۔ اور اس سے اس کو فصل آجائے تو اس فصل کا عشر اس کے ذمہ دار کرنا واجب ہے۔ (۲-۳) خواہ بزاز میندار ہو یا چھوٹا اس کی مشرعی زمین سے جو فصل آجائے اس کا عشر دینا واجب ہے۔ سالانہ اخراجات وغیرہ اس سے نہ لگائے جائیں گے۔ حدیث شریف میں ہے۔ ما البقعة الارض العشر ولسی السکنز بلا شرط نصاب۔ (۴) ہارانی اور لگان والی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہر دونوں پر عشر واجب ہے۔ ہاں جو ہارانی یا پانی سے ازحم وادہوں وغیرہ سے سیراب کیا جائے۔ تو اس کی فصل پر دسواں حصہ واجب ہے۔ اور اگر زمین رہت کوئی یا قیرہ فرید شدہ پانی سے سیراب کی گئی ہے۔ تو اس کی کل فصل میں دسواں حصہ دینا واجب ہے۔ (۵) مندرجہ ذیل لوگوں پر عشر خرچ کیا جاتا ہے۔ (۱) فقیر۔ (۲) مسکین۔ (۳) عامل۔ (جو

مشرقی اور جو معمول حکومت ملتی ہے (یعنی ٹھیکہ) یہ عشر میں داخل ہوتا ہے یا عشر ملحدہ لکھا جائے (۳) کیا مشغری میں (یعنی کسی آدمی کے) پانچ گندم اپنی اور کپاس وغیرہ کے کئی انجھ بوں تو ان میں (ازکوٰۃ واجب ہے یا نہ اگر واجب نہیں ہو کہ لایا یہ تجارت کا سامان نہیں۔ (۴) ایک شخص کے پاس سو گندم چاندی کے زیندات ہیں۔ وہ کچھ نقدی وغیرہ بھی ہے اور وہ زکوٰۃ میں نہانے نقد خرچ کرنے کے خواہ گندم یا چاندی یا کپڑے تقسیم کر دیا ہے۔ کیا زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہ۔ (۵) ایک شخص کے پاس اپنی پیداوار کی گندم کئی سو من موجود ہے جو زیندہ اور لائے پاس ہوتی ہے۔ وہ اب فروخت بھی کر رہا ہے۔ تو کیا جو گندم میں اپنی گندم بھی ہوتی ہے۔ اس میں بھی زکوٰۃ ہے یا نہ۔

میں کہ مغربی مشغری میں صدقہ ملتا ہے۔

فصل

(۱) خاک شفاء سے تزلزل حاصل کرنا جائز ہے۔ لیکن اس کا کھانا وغیرہ پھر ہونے کے قابل نہیں۔
 (۲) دہری زمینیں مختلف قسم کی ہیں۔ تفصیل کا موقع نہیں ہے۔ بہر حال حکومت کے مالک اور گان سے عشرہ کوئی تعلق نہیں۔

(۳) زکوٰۃ واجب نہیں۔ تجارت کا سامان وہ ہوتا ہے جو بغرض فروخت خریداجائے مشین کی ذات فروخت نہیں ہوتی۔ اس لیے اسے سامان تجارت نہیں کہا جاسکتا۔ باقی اس کا مزاج جو ہے۔ اس پر سوالیہ کلمہ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 (۴) زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

(۵) عشر میں بھی ہوئی گندم یا زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ خود اس پر سال سے زیادہ عرصہ گزر جائے یہ بھی بغرض تجارت نہیں خریدی گئی۔ اس لیے سامان تجارت نہیں۔ واللہ اعلم

میں کہ خانہ دارین ملتی ہے۔ لکھا کہ انصاف میں اور فقیرانہ۔ ۱۳۱۰ھ

فصل فروخت کرنے کی صورت میں عشر مال پر ہوگا یا مشتری پر؟

قریبی خاندان والوں کو زکوٰۃ دینا

سونا، چاندی، لکڑی اگر چاندی کا نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ کیسے ادا کی جائے؟

فصل

کیا فرماتے ہیں علماء شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں۔ (۱) کہ مشغری زمین یعنی پیداوار زمین جب تک کھڑی پیداوار فروخت نہ کرے۔ آپ عشر مالک ادا کرے یا مشتری نوادار کا ہوگا۔ انا دیت و اقوال آخر کے حوالہ

سے وضاحت فرمائیں۔ (۳) تربیتی غائد ان اس کا تعلق یعنی شجرہ نسب نبینہ (حضرت ابو بکر صدیقؓ) سے ہو۔ آج
بصورت مستحق مسکین فقیر مساکین غیر دہل زکوٰۃ ملے سکتے ہیں یا نہیں۔ اس طرح کوئی غریب سید، مادہ حسب کہ تعلیم
حاصل کر رہا ہو۔ شعبہ زکوٰۃ میں سے اس پر بھی خراج کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔

(۴) ایک صورت جس کے زیرِ رکنی، ایٹ کل مجموعی جتنی نقد (ظاہری نصاب نقدی کو پہنچتا ہے۔ مگر چوبی
صرف اس کے پاس ایک یا دو تول ہے۔ مگر ظاہری صرف ایک دو تول ہے۔ جب کہ قیمت چوسٹ سو روپیہ تول کے
درمیان میں ہے۔ اس حساب سے نصاب چاندی کا تو بین جاتا ہے۔ مگر نہ نئے کا نصاب نہیں بنتا۔ آیا اس حساب
سے زکوٰۃ ادا کرتے ہوگی یا نہیں۔

چونکہ

(۱) دینی العالمگیریہ ج ۱ ص ۱۹۹ و ۱۵۱ باع الارض المستعمرة وحبها وروع فله ادوک مع
درعها او باع الررع خاصة فعمومہ علی الشائع، روایت بالا سے معلوم ہوا کہ صورت مسئول میں اس
پیداوار کا عشر مالک پر ہے۔

(۲) جن قریشیوں کا سلسلہ نسب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہو۔ صرورہ زکوٰۃ کا مصرف
ہوں تو ان کا زکوٰۃ دینا درست ہے۔ البتہ عادات کو یعنی حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وراثت کی اولاد اور ابو
طالب کی اولاد یعنی حضرت علیؓ و حضرت جعفر رضی اللہ عنہما اور ان کی اولادوں کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ کما فی
الشامیہ ج ۲ ص ۲۷۰ ولا الی بنی ہاشم، اعلم ان عند مناف وهو الاب الرابع للسی علیہ
السلام اعقب اربعة وهم ہاشم والمطلب و بوفل و عبد شمس الی قوله تصرف الزکوٰۃ
الی اولاد کل اذا کانوا مسلمین فقواء الا اولاد عباس و حارث و اولاد ابی طالب من
علی و جعفر و عقیل لمہستانی.

(۳) صورت مذکورہ صاحب نصاب ہے۔ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ اللہ واللہ اعلم

مذکورہ مسائل فقہانہ مذکورہ مذکورہ۔ ماسم حضرت امام رضاؑ علیہ السلام ص ۳۹ و ج ۱ ص ۳۹۸

نوشتم کوڑ کو تیرہ مزد کو مزدوری میں جو بیسواں حصہ فصل ملتی ہے اس کا عشر کس پر ہوگا؟

مزارعت سے حاصل شدہ غلہ کا عشر کس پر ہوگا؟ ماریٹ ہوئی ہوئی زمین کے عشر کا حکم

کسی کوڑ کو تیرہ وقت زکوٰۃ کا بتا دینا ضروری نہیں

عشر دینے کے بعد اگر غلہ پر سال گزر جائے تو کیا حکم ہے؟ غلہ بیجا تو ہے یا مکروہ؟

پانچ سو

مصدقہ ایل سوالات سے جوابات با اہل علمیت فرمائیں۔ (۱) اپنی ہاشم سید کوڑ کو تیرہ بیجا کرے یا نہیں اگرچہ وہ غلہ پر بھی ہو نہ کوئی محترمہ سے دی جاتی ہو اور وہ بھی پیش نام ہوئے زکوٰۃ کے کوئی اور بیجا کرے نہ رکھتے ہو اور پیش نام مشکلی سے متروک ہیں کے قند و مٹھین تو جو ان کا کافی دیتے ہیں۔ کیا یہ قابل قبول ہے جواب کتاب اللہ حدیث اور فقہ سے ہو۔

(۲) مزدوری کی کٹائی سے کٹائی ہوئی مکروہ وغیرہ کی زکوٰۃ نہ زمین پر ہے یا مزدور پر۔ ہمارے علاقہ میں مزدور بیسواں حصہ لیتا ہے۔

(۳) مزارعت سے حاصل کردہ غلہ (جو اس کے حصہ میں آئے) کی زکوٰۃ مانگے زمین پر ہے یا نہ اس پر۔ (۴) ایک مسکین کو کھانے کے زمین دے دی اس طرح کہ اس کو تیرہ بجھائے اس کو تو آمدنی آگئی ہو تو اس صورت میں غلہ کی زکوٰۃ مانگے سلی پر ہے یا اس مسکین پر۔

(۵) فقیر کوڑ کو تیرہ دیتے ہوتے قانا ضروری ہے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے یا نہیں۔

(۶) غلہ کا عشر دائرہ کے اندر سے سرس کے اندر لے کر کیا اس کا عشر دیا جائے گا یا نہ (یعنی چوبیسواں حصہ) یا چھبیسواں حصہ۔

(۷) کسی بیٹے کا کئی حصہ ہے۔ بلا مشائی نے ہوا اور مباح کا حکم کیا ہے۔ ہمارے ضلع چائی نے سلا، نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے۔

مدرسہ الغفران منہ و جہ فیہ وہاں شیخین زکوٰۃ شیعہ چائی

پانچ سو

(۱) کاغذ روایت خلاف میں بی ہاشم کوڑ کو تیرہ دینا نہیں ہے۔ جو کو پیش نام میں کیا نہ ہو۔ مہر الزکوٰۃ

سے جو شاذ روایت جواز کی ہے وہ مفتی ہے، یہ روایت کی طرف جو مفسرین نے جو اہل کتب نے جواز کا ضمیمہ ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ دیکھیے شرح معانی لاہور لکھنؤی اور فتح المصعب بریلوی زکوٰۃ

(۶) مزدور جو فصل نکالنے کی جگہ سے بیسواں حصہ نیت سے اس کا شریعتی زمیندار کو کرے گا۔ مزدور کے واسطے نہیں ہے۔

(۳) غنی القول المفتی یہ ہر صورت میں زمیندار اور مزدور دونوں پر ہے۔ پنے حصہ کا عشر واجب ہوگا۔

(۴) جس نے زمین کاشت کی ہے عشر اس پر واجب ہے زمین والے پر نہیں۔

(۵) زکوٰۃ چھ وقت زکوٰۃ پانچ سال کی نیت ضروری ہے فقہ کے حکم میں زکوٰۃ ضروری نہیں۔

(۲) ذیاب دفعہ مقررہ آئے۔ لے لے بعد اس میں کم پر جتنے مال بھی رہے عشر ہر زکوٰۃ پانچ سو اسی حصہ واجب نہیں ہو

گا۔

(۷) مقدیمانہ فساد کے ابتداء و فراقات کا سبب ہر تجارت۔ درخت انار بہت جلد ہر بار ہے تو کم ہو تو بڑی۔

نہ ہر بار ہے تو کم ہو و جہاں نہیں۔ طائر شکاری کی کاشت نہ ادا کرنا چاہئے کے معنی نہیں۔ اللہ اعلم

کچھ مقامات پر درج نام حکم ہمارے محمد رفیع۔ ص ۱۰

كتاب الصوم

باب رؤیۃ الہدال

ریڈیو وغیرہ کے اعلان پر عید منانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر ریڈیو اسٹیشن میں اعلان کریں کہ عید کا چاند اُیکھ گیا ہے لہذا کل کو تک میں عید منائی جائے۔ آیا شرع میں اس اعلان کا اعتبار ہے اور اس اعلان سے عید منائی جاسکتی ہے یا نہیں۔ جبکہ یہ بات بھی مشہور ہے کہ ایسے اعلانات میں حکومت کی طرف سے نہایت حزم و احتیاط برتی جاتی ہے۔ یا قاعدہ حکومت کی طرف سے ہلال کی ٹیمٹی خاص اس امر کے لیے مقرر ہے اور یہ بھی سنا ہے کہ اس میں بڑے علماء شامل ہیں۔ تو کیا یہ باتیں واقعی ہیں یا محض لوگوں کی اڑائی ہوئی انواء ہیں اور اگر شرع نے اس کا اعتبار کیا ہے تو کیا کچھ شرائط کے ساتھ مستحکم رہنا ہے یا بلا شرائط۔ شرائط کو واضح فرمانے کے بعد گزارش ہے کہ بحوالہ نقل یعنی متحدہ القلق علی البحر الرائق و فتاویٰ کا ملبہ و مہدیہ کی درج ذیل عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلق بلا شرط اس اعلان سے عید منائی جائے۔ کیونکہ اس میں یہ ہے کہ اگر ایک شہر یا قریہ والے عید الفطر کی رات قراہیں یا آگ جلائی یا دف بجا لیں یا توپ بندوق وغیرہ ماریں تو اس کی وجہ سے دوسرے شہر و قریہ والے عید مناسکتے ہیں۔ حالانکہ اس میں یہ احتیاط بھی ہے کہ ہو سکتا ہے دوسرے امر کے لیے ہو اور یہ احتمال بھی ہے کہ واللہ اعلم یہ شہادت کے ساتھ ہے یا بلا شہادت و در اہل شہادت کیسے اشکام ہیں۔ تو جب اس اعلان مختل پر عید مطلق مرنے جاسکتی ہے تو ریڈیو جیسے قوی آلہ و اعلانی اور اخبار سے نیز کہ بلا شرائط اور مطلق عید نہ منائی جائے۔ حالانکہ آج کل حکومتیں جہاد جیسے امر عظیم کے اعلانات و اخبارات بھی اچھی ذرائع ابلاغ پر نشر کرتی ہیں اور پھر علحدہ ہوا کے اعتبار سے مسئلہ مذکورہ کی کیا حقیقت ہے۔ نیز انور جواد۔

(۱) تضمنہ لم يذكر و اعتدنا العمل بالامارات الظاهرة الدالة على ثبوت الشهر كضرب السداح في زملنا و الظاهر و جوت العمل بها على سمعها ممكن كان غائباً عن المصر كاهل القرى ونحوها كما يجب العمل بها على اهل المصر الذين لم يروا الحكم قبل شهادة الشهود ولقد ذكر هذا النوع الشافعي لمصر ابن حجر في التلعة انه ما ثبت بالامارة الظاهرة الدالة اليه لا تتخلف عادة كروية التناويل السعفة بالمتائر قال ومخالفة جمع في ذلك غير

﴿حج﴾

اسم فاعل من الحجیم۔ واضح ہے کہ شہادت رویت ہائے ایک شہرت دوسرے شہر میں جب ہوتا ہے کہ ان کے اثبات کا طریقہ موجب ہو۔ کما قال فی الدر المختار ج ۲ ص ۱۰۵ (والمعتمد اهل المشرق بروية اهل المغرب) اقامت عندهم روية اولئك بطريق موجب كعامة اهل طريق۔ وہ جب یہ ہے کہ وہ شاہد مسم عادل چہ نہ دیکھ کر اس شہر سے اس شہر میں آ کر اپنی رویت کی شہادت دیں یا شہادت ملی شہادت دیں۔ بایں غور کہ خود یہ دو شخص چاند نہ دیکھ سکتے ہوں۔ بلکہ دیکھنے والوں نے ان کو اپنی شہادت پر شہادت دینے کا کہا ہو یا یہاں آ کر رویت ہلال پر قاضی کے حکم کرنے کی شہادت دیں اور یا اس شہر کی رویت ہلال کی خبر اس شہر میں طور پر مستفیض اور متحقق ہو جائے کہ قاعدہ یقین میں بخبر مزول متواتر کے ہو جائے۔ کما قال الشافعی ج ۲ ص ۱۰۵ (قول بطريق موجب) کذا بنحو عمل الله في الشهادة او يشهد على حكم القاضي او يستفيض الخبر بخلاف ما اذا اعبر ان اهل بلدة كذا راوه لانه حكيدة۔ طریق موجب کی ان چار صورتوں میں سے بھی تین صورتوں میں شہادت دینی ضروری ہے۔ البتہ چوتھی صورت میں شہادت دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ محض خبر جب مستفیض اور متحقق ہو مل متواتر کے ہو جائے۔ جب اثبات رویت کے لیے کافی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ یزید ۳ اور زینب یونس کے ذریعہ شہادت تو کسی قسم کی نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ شاہد کے لیے قاضی کے سامنے شاہد ہونا ضروری ہے جو ان آلات کی صورت میں مفقود ہے۔ لہذا طریق موجب کی جتنی صورتوں میں سے کوئی بھی صورت یہاں متحقق نہیں ہو سکتی۔ ان اگر ان آلات کی خبر مستفیض اور متحقق ہو مل متواتر ہو جائے۔ بایں طور کے مختلف شہروں سے یا ایک شہر سے متعدد (حد تو ان کو چھٹی ہوئی جو منہ یقین ہوں) تاریخی یقین خبر رویت ہلال کے حصول ہو جائیں یا مختلف ریڈیو امینٹوں سے یا ایک ریڈیو امینٹ سے مختلف اوقات میں متعدد آدمیوں کی طرف سے رویت ہلال کی خبریں کی جائیں اور اس خبر کے عالم و ملوک یقین ہو جائے۔ جب رویت ہلال کا اس شہر میں ثبات ہو سکتا ہے۔ لیکن معلوم ہے کہ خبر مستفیض خود بہت ثبات رویت نہیں ہے بلکہ یہ تو رویت کی خبر پہنچنے کا ذریعہ ہے۔ اصل تو چاند دیکھنے والوں کی صحیح شہادت ہے۔ لہذا خبر مستفیض سے رویت ہلال کے اثبات کی صورت میں اس بات کا ضررہ خیال رکھا جائے گا کہ جس شہر سے خبر آئی ہے آیا وہاں صحیح شرعی اصولوں کے تحت ثبوت رمضان یا شواہد ہوتے ہیں۔ کما قال الشافعی ص ۱۰۲ ج ۲ قنوت ورحمہ الاستدراک ان هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء فاض ولا على شهادة لكن لما

كانت بمنزلة الخبر المعتبر وقد ثبت بها ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم العمل بها لان البلدة لا تخلصو عن حاكم شرعي عادة فلا بد من ان يكون صومهم مبني على حكم حاكمهم الشرعي الخ۔ امدار الفتاویٰ جلد دوم کتاب الصوم میں ہے اگر یہ وتر کے ساتھ کھلی جائیں اور آپ کو اس بات کا علم ہو کہ جہاں سے خبر شرعی ملی ہے اور وتر کے ساتھ پہنچتی ہے۔ وہاں علماء کی جماعت یا ایک عالم یا قاضی شرعی اصولوں کو نہ تھر رکھتے ہوئے ہی فیصلہ کر کے اعلان کرتا ہے۔ تب تو اس پر عمل کرنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے۔ بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ خود مارے ملک میں وزارت داخلہ کی طرف سے ہلال کے تحقیق پرچہ خبریں شرعی جاتی ہیں اور میری مطوعات کے مطابق وزارت مذکورہ پرچہ شرعی اصولوں کے تحت فیصلہ نہیں کیا کرتی۔ اس لیے ان کے اعلان پر اگر چاس کی خبر مستفیض ہی ہو۔ عید منانے کا نوٹی نہیں دے سکتا۔ اس مسئلہ میں بعض اجزاء کی تحقیق مجموعہ الفتاویٰ مولانا محمد امجد علی جلد اول اور امداد الفتاویٰ جلد دوم میں مذکور ہے۔ ضرورت ہو تو ملاحظہ فرمائیں۔ باقی علامہ شامی وغیرہ نے امارات ظاہرہ ولف علی ثبوت الطہر کے اہل دیہات پر عمل کرنے کو جو واجب قرار دیا ہے۔ سو یہ بھی قابل مستفیض ہی کے حکم میں۔ اہل سمجھا جائے گا اور اسی کے شرائط سے مشروط ہوگا۔ مکاتباتہ جہاد اللہ اعظم حررہ عبد اللطیف منقرض معین مفتی مدد راسم العلوم بمکات۔

الجواب علی مجموعہ فتاویٰ مفتی مدد راسم ص ۱۰۵

ضمیمہ جواب: مطلب عبارات شامی کا یہ ہے کہ اگر کسی شہر میں قاضی کے سامنے شہادت سے رویت ہلال ثابت ہو جائے اور قاضی حکم کرے تو اس حکم کو اپنے حدود و ولایت میں نافذ کرنے اور سب لوگوں کو پہنچانے کے لیے اعلانات قائم کرنے عمل کے لیے کافی ہیں۔ خلاصہ صحت و نفع و تعلق اقتدار دلی علی المنازاد وغیرہ۔ محض ان اعلانات پر عمل کرنا جائز نہیں۔ جب تک کہ طریق موجب سے یہ رویت وہاں ثابت نہ ہو جائے طریق موجب شہادۃ یا شہادۃ علی الشہادۃ یا شہادۃ علی حکم الحاکم یا استفاضہ ہے۔ کیا دوسرے قاضی کی ولایت میں یہ اعلانات کافی نہیں ہیں۔

اب اگر مرکزی حکومت کی حدود و ولایت پاکستان ہے۔ اگر مرکزی حکومت شرعی طریقہ سے اطمینان حاصل کر کے حکم رویت کا کرے اور پھر رائج ہو سے اس کا اعلان کر دیا جائے تو ریڈیو کا یہ اعلان حکم حاکم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ بحوالہ اعلانات کے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے کل پاکستان میں۔ البتہ افغانستان وغیرہ ممالک میں جہاں پاکستان گورنمنٹ کی ولایت نہیں ہے وہاں اس اطلاع پر عمل جائز نہ ہوگا۔ الا یہ کہ خبر مستفیض بن چلائے اور وہاں اثبات طریق موجب سے ہو چلائے۔ لیکن یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ مرکزی حکومت طریق شرعی سے ثبوت رویت کے بعد حکم نافذ کرتی ہے یا نہیں۔ موجودہ حالات میں یہ اطمینان حاصل نہیں ہے کہ حکومت نے اس سلسلہ میں ملک کے

معتد اور جید علماء کرام کو اپنے اعتقاد میں اپنے کی کوئی کوشش کی ہے۔ جب بھی یہ طینان حاصل ہو جائے۔ ۲۵ وقت سے عمل کرنا اس حکم پر جب اس کی اطلاع ریڈیو سے مل جاوے جائز ہوگا۔ یہ علامت کے حکم میں ہوگا۔ استفادہ و تدارکی ضرورت بھی نہ ہوگی۔ اللہ اعلم۔

محمد صالح المنجد، سہ ماہی علوم اسلامیہ، دارالمطبعین، ۱۴۲۵ھ

۱۳۵۵ھ میں ایک اعلان کے متعلق سوال

﴿سوال﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ۲۲ جنوری بروز اتوار وزارت داخلہ کی طرف سے جمعہ کا اعلان کیا گیا ہے شرعاً یہ اعلان درست تھا یا نہیں۔

(۲) جن لوگوں نے اس اعلان کی بنا پر عید پڑھی۔ ہے ان کا عید پڑھنا جائز ہو یا نہیں۔

(۳) جن لوگوں نے روزہ اس دن نہیں رکھا یا دکھ کر توڑ دیا ان پر اس کی تفساد واجب ہے؟

﴿جواب﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) موجودہ صورت حال میں جو وزارت داخلہ کی طرف سے ہلال کا اعلان ہوتا ہے تو شرعاً اس پر عمل کرنا لازمی نہیں ہے۔ اس اگر حکومت ہلال کیسے میں علماء کی جماعت کو بطور ارکان شامل فرمائے اور جماعت علماء و مجاز کے سامنے تحت احکام شرع ہلال صوم یا فطر ہو جائے اور اس کا اعلان ریڈیو میں حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کے حدود و نایبیت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ موجودہ صورت حال میں وزارت داخلہ کے اعلان پر علماء کرام کو اعتماد نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شرعی احکام کی رعایت نہیں رکھا کرتے۔

(۲) اگر شخص اس اعلان پر اعتماد کر کے عید پڑھ چکے ہیں تو ان کی عید جائز نہیں ہوگی۔

(۳) ان لوگوں نے اچھا نہیں کیا ہے۔ لیکن چونکہ اب ملک کے مختلف اطراف سے استفادہ کے ساتھ یہ

خبریں پہنچ گئی ہیں کہ رمضان اتوار کی رات چاند نظر آئے ہے۔ اس سے ان لوگوں پر تقاضا کفارہ واجب نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ عبدالحلیم نعیمی، ۲۵ شوال ۱۴۲۵ھ

الجواب بھی محمد صالح المنجد، سہ ماہی علوم اسلامیہ

اگر ریویو یا تار کے اعلان کی وجہ سے کسی نے روزہ رکھایا رکھ کر توڑ دیا تو کیا حکم ہے؟

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علم و دین میں مستند امجد الفکر یا امجد الفکر کے چاند و نیسے کی صورت میں۔ کیا ریویو، تار، خط، ٹیلیفون پر ہفت روزہ کے نماز عید اور کی جاسکتی ہے۔ یا نہ یا کسی قرعہ گاہ میں نہ کیا کہ آج وہ عید مبارک ہے ہیں۔ ان کی عید پر بھی عید کر سکتے ہیں یا نہ ہو کہ آج کل کے رواج و غیرہ کا لحاظ رکھ کر داخل سے جواب تحریر فرمادیں۔ (ب) اگر کسی نے ریویو، ٹیلیفون یا تار یا عید وغیرہ کو دیکھ کر روزہ توڑ دیا تو کیا اس پر قضا کا لازم ہے یا نہ (ب) اگر کسی نے اپنے بیٹے کا ۲۴ م عید رکھا ہے کیا یہ مومن شرک ہے۔ اگر نہیں تو اول شرعیہ تحریر فرمادیں

﴿ج ۴﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ریویو، ٹیلیفون، تار برقی خط اور اخبار میں یہ فرق ہے کہ تار برقی اور اخبار سوائے صورت و انتظام کے ہرگز معتبر نہیں۔ لہذا خط بشرط معرفت انکاتب و ہدایت اور ریویو، ٹیلیفون، خط، معرفت صاحب صورت و ہدایت۔ درجہ اخبار میں معتبر ہوں گے۔ شہادت میں نہیں ہوں گے۔ (فیصلہ علماء متعلقہ رویت بلالی مع زبدۃ القال، فقہ نمبر ۱) عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں یہ نہ کہ شہادت لینی ضروری ہے اس لیے ان حالات کے ذریعہ شہادت نہیں لی جاسکتی۔ ان اگر حکومت کی طرف سے ریویو کے ذریعہ جماعت ملہ و مجاز کا فیصلہ مستند رویت بلالی شرکیہ دے تو اس کے حدود و ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا لیکن موجودہ بلالی تکفیری میں چونکہ جید علماء نہیں ہیں۔ اس لیے ان کا فیصلہ جو ریویو میں شرکیہ قرار دیا جائے واجب العمل نہ ہوگا۔ اگر اس میں جید علماء کی جماعت ہو تو ان کا ان لے لی جائے اور پھر ان کا فیصلہ شرکیہ قرار دیا جائے تب وہ عام مجازی حدود و ولایت میں نافذ ہوگا۔ قریب کے گاؤں سے عید کی خبر پہنچنے پر اعتماد کر کے عید منائی جائے تو نہیں ہے۔ جب تک کہ باقاعدہ شرعی شہادت نہ لی جائے۔

(ب) جس صورت میں اس پر عمل کرنا جائز نہ تھا اور کسی نے عمل کر کے روزہ توڑ دیا تو اگر اسے وہاں عید ہونے کا ثبوت ہو گیا تو قضا اور کفارہ لازم نہیں صرف قضا واجب ہے اور اگر اسے محض شک و تردید ہو تو قضا اور کفارہ لازم نہیں۔

(ج) یہ تاہم بہتر ہے کہ تہہ بی کر لیا جائے۔ فقط و احکم

عید الفطر کا چاند دیکھنے کی اطلاع ٹیلیفون پر قابل اعتماد ہے یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیں مسئلہ کہ عید الفطر کے چاند کی روایت کے تحت اطلاع ٹیلیفون پر شہادت میں قابل شہادت و مستحبر ہے یا نہ اگر ہے تو بالتفصیل مجھے اہل تحریر فرمادیں۔ نیز حوا درج کرنے سے دریغ نہ فرمادیں۔ آمین

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ٹیلیفون کی خبر راجحہ خیال میں اس وقت معتبر ہوگی جبکہ ٹیلیفون کرنے والے کی آواز پہچانی جائے اور اس کی ہدایت بھی معلوم ہو۔ اس وقت اگر خود چاند دیکھنے والا یا شہد علی شہادت اس کی خبر ٹیلیفون پر دیے سے اس کی آواز بھی پہچانی جائے اور وہ عادل بھی ہو تو اس پر روزہ رکھا جائے گا۔ لیکن عید کے لیے چونکہ شہادت شرط ہے اور شہاد کے لیے ساتنے ہونا ضروری ہے لہذا اس پر شہادت نہیں دی جائیگی اور نہ اس پر عید کیا جا سکتی ہے۔ ہاں اگر تکلف مقامات سے متعدد ٹیلیفون آجائیں اور استفادہ کو کوئی بائیں تو اس پر شرط علیہ من ماضی ہو جانے کے عید منائی جائے گی۔ کہ قس فی رد مال فیلہ منہ و متعلقہ روایت ہل میں مرید ٹیلیفون دار برقی خط در اخبار میں یہ فرق ہے کہ تار برقی در اخبار سوائے صورت استفادہ ہرگز معتبر نہیں۔ بہت خط بشرط معرفت کا شبہ و تردید اور مرید یا وہ ٹیلیفون بشرط معرفت صاحب الصوت و عدالت و در اخبار میں معتبر ہوں گے شہادت میں نہیں ہوں گے اور قتال فی زبدة المسئل ص ۱۳ و اما المعنى بان خط والراديو والتلفون طعن موضع فكون الشهادة شرطاً فيه لغیر صحيح لان الشاهد يجب ان يكون محصوراً بالقصى بلا حائل كاشتاف عی وجہہ كما هو مصرح فی موضعه و اما المواقع الذی يكفى فيها مجرد الاعتبار بدون الشهادة والعمل بالمذكور جائز صحيح فی المعاملات والديارات كلها بشرط معرفة خط الكتاب وعدالته وصوت المحرر وعدالته فی خبر الراديو والتلفون الخ۔ فقط والله اعلم

درود و اخیر فرمائیے کہیں ملے۔ آمین

الرد علیٰ مجموعہ مسائل و فتاویٰ۔ نظام مطبعہ کتب النور، لاہور، ۱۳۸۵ھ

رویت جلال کھٹی کا اعلان واجب العمل ہے یا نہیں؟

﴿س﴾

۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ اگر چاند شامی نہیں دیکھا گیا اور نہ ہی اپنی شہادت بصر ہے حکومت نے جلال کھٹی کے ذریعہ فیصلہ صادر کیا اور حکومت اس فیصلہ کو قانون تصور کر کے عمل کے لیے دمایا پر ضرور دے گا اس فیصلہ کو بذریعہ ریویو مستحکم کر دیا جاوے تو شرع کا کیا حکم ہے۔ دمایا پر کیا لازم ہے۔

۲۔ موجودہ صورت حال میں جبکہ دس بجے رات تک اعلان ہوتا رہا ہے کہ چاند پاکتوں میں بھریا نہیں دیکھا گیا اور عید بروز سوموار بتاریخ ۱۰/۶/۱۴۳۱ کو ہوگی۔ لیکن کیا روچھے رات کو اعلان ہو جائے کہ چاند چار مقامات پر دیکھ لیا گیا ہے۔ لہذا عید بروز اتوار ۱۰/۶/۱۴۳۱ کو منائی جاوے۔

۳۔ جن اصحاب نے اس اعلان کافی پر عمل کر لیا ہے اور روزے کو توڑ کر عید کی نماز بھی بروز اتوار ۱۰/۶/۱۴۳۱ پڑھ لی ہے۔ اب ان کو روزہ کی قضاء دینی ہے یا نہیں ہے۔

۴۔ ان اصحاب پر جنہوں نے اس اعلان کافی پر روزہ توڑ ڈالا ہے قصداً توڑا ہے یا کھارہ روزہ ماہ کے روزے۔

۵۔ جن اصحاب نے یہ اعلان کافی سن کر ۱۰/۶/۱۴۳۱ بروز سوموار پڑھی ہے۔ ان کے لیے کیا حکم ہے۔

نوٹ: ریویو کی خبر شرعاً کیا حیثیت رکھتی ہے۔ وضاحت سے بیان فرمادیں۔ جلال کھٹی کے ارکان شرعاً شہادت لے کر رینج پر خطر کرتے ہیں یا حکومت کے ایما پر جلال کھٹی کے اعلان کے بعد شرعاً عوام پر کیا عمل لازم آتا ہے۔ اگر جلال کھٹی کے ارکان بغیر شرعی شہادت کے حکومت کے ایما پر اعلان کرتے ہیں تو ان کے لیے کیا حکم ہے۔ شرعی حیثیت سے بیان فرمادیں۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اصل مسئلہ تو یہ ہے کہ اگر جماعت علماء مجاز کے سامنے سخت احکام شرع جلال صوم ثابت ہو جاوے اور اس کا اعلان ریویو میں حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کے حدود و ماریت میں سب کو اس پر عمل کرنا

لازم ہوگا۔ (فیصلہ علماء متعلقہ، دینت بلال مع زبدۃ العقاب، جلد شمس)

لیکن حکومت وقت نے جو موجودہ بلال کیٹی مقرر کی ہے۔ اس کے ارکان پر علماء وقت کو چرکرا ہوتا نہیں ہے۔ یہ ارکان شرعی احکام کی رعایت رکھتے رہیں۔ اس لیے موجودہ کیٹی کے فیصلہ کے اعلان پر مس کرنا سب پر لازم نہ ہوگا۔ اگر کسی کو یہ ثبوت ہم پہنچ جائے کہ مذکورہ کیٹی نے شرعی احکام کے تحت فیصلہ فرمایا ہے تو اس کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا اور نہ نہیں۔ حکومت وقت بلال کیٹی کے اندر پنجہ جدیدہ و نوو کلیت دیدے۔ تب بھی ان کا فیصلہ جاری نہ ہو سکتا جائے۔ حاکم مجاز کی حدود و نایات میں نافذ ہوگا۔ (۳۳) لہذا زمین اصحاب نے صرف اس ریڈیو کے اعلان پر اعتماد کر کے مقرر کے دن عید منائی ہے اور کسی قسم کا شرعی ثبوت ان کے پاس نہیں تھا یا جنہوں نے اس خان پر اعتماد کر کے روزہ توڑ دیا ہے۔ انہوں نے بہت برا کیا ہے تو پھر لکھیں ضروری ہے۔ کیونکہ ابھی تک موجودہ بلال کیٹی کو یہ حیثیت حاصل نہیں ہے کیونکہ اس میں جدیدہ و شامل نہیں ہیں لیکن اب چونکہ مختلف اطراف سے خبریں استفاضہ کے ساتھ پہنچی ہیں کہ اتوار کی رات وہاں چاند نظر آیا تھا اس لیے ایسے لوگوں کو تقاضا کیا کہ وہ ادا کرنا ضروری نہیں ہے اور جن لوگوں نے اس اعلان پر اعتماد کرنے والے سو سو اور کو عید منائی ہے انہوں نے اچھا کیا ہے کیونکہ بغیر ثبوت طریقی عید منائی جاز نہیں ہے۔ نفعاً واللہ تعالیٰ امر

رہا لطف خداوندی علیہ السلام علیہ وسلم۔ درجہ ام المومنین ام شامہ بنت جابر

کتاب کی نگار، مصنفہ، مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ

جس نے حکومت کے اعلان پر روزہ توڑ کر عید منائی کیا اس پر تقاضا کیا کہ وہ لازم ہوگا؟

الحکم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین اس سلسلہ میں؟ حکومت کے اعلان پر بعض لوگوں نے جو روزہ توڑے ہیں ان پر قصہ و گھارو کا کیا حکم ہے۔ حکومت کا اعلان تھا اور تقاضا کرنا تھا کہ سب سے بڑھ کر یہ صرف تقاضا تھا اور نہ بھروسہ، جو ب تقاضا لوگ مستثنیٰ ہو سکتے ہیں جن کو مقامی علماء نے صرف اعلان پر بنا رکھتے ہوئے روزہ توڑنے کا کوئی ایسا بایں پر بھی تقاضا واجب ہوئی۔

پہنچ

بسم اللہ الرحمن الرحیم واضح رہے کہ اگر جماعت علماء مجاز کے سامنے ثبوت احکام شرع۔ بلال صوم یا فہرہ ہو جائے اور اس کا اعلان یہ ہو جس حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کی حدود و نایات میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم

ہوگا (فیصلہ غناء مستند روایت ہاں) چونکہ موجود حکومت نے ابھی تک اقدار کی برکت کو بول نہ سکیں ہیں یا ہے اور حکومت کو اند شرع کی پابندی نہیں رہتی۔ اس لیے اس کا فیصلہ واجب العمل نہ ہوگا اور محض اس پر اعتماد کر کے روزہ توڑ نہ جائز نہ ہوگا لیکن جو لوگ اس سال اس غلطی پر اعتماد کر کے روزہ توڑ چکے ہیں چاندیہ و شک و شبہ کی بنا پر روزہ توڑ چکے ہیں لہذا ان پر اکتفا وہ واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ اکتفا کے وجوب کے لیے کماں چاندیہ شرعاً ہے جو یہاں معتقد ہے۔ ہاں ایک روزہ کی قصداً تاکہ سد واجب ہوئی اور چونکہ قمری رات کو پختہ نہ ہونے کے بعد میں مختلف خبریں دیکھنا متعارض تک کافی جہی ہیں لہذا جن کو غیر متیقن اور دوسرا کوئی شرعی ثبوت اتوار کے چاند کا نہ ہوا ہوتا ان کے اصرار کی وجہ سے جب ہوگی۔ کما قال فی الشماخی ۱۵: ۲ وان شک فید وای فی غروب الشمس والقطر فان لم یسب شی فعليه القضاء ولی الکفارة وایان وان نیس عدسه فعليه نفضاء و الکفارة وان نیس الغروب فلا شی علیه الخ۔ و فیہا ایضاً ص ۱۵۔

والی اسے لوافطر اهل الرستاق مصوت الفضل یوم الثلاثین ظاہر نہ یوم العید وهو لغيره لـ بکھرو۔ کما فی المنیۃ قہستانی۔ فتا الله قالی الم

علامہ عقیل نور الدین مفتی مدظلہ العالی

پانچ افراد اگر چہ اندو کیلئے کی گواہی دیتے ہیں تو ان کی بات ماننا ملتی چاہیے

﴿س﴾

یہ لڑماتے ہیں علماء دین مفتیان شرح شیعین اس صورت مسئلہ میں کہ وضع لہوری تحصیل شہر کوٹ خٹک میں پانچ آدمیوں نے کہا اور قسم اٹھائی کہ ہم نے چاند پیری رات سورج ۲۳/۱۰/۲۳ کی شام کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ آپ اطمینان کے لیے وصول ہو دیں۔ اطمینان کے لیے ڈھن بھائی آیا۔ جہاں تک وصول کی آواز پہنچی لوگوں نے روزہ روز سوموار نہیں رکھا۔ لیکن جب اس پاس کے علماء کی طرف رجوع کیا گیا تو علماء حقائق نے اس کی شہادت کا اعتبار نہیں کیا اور کہہ کر کہ یہ بڑے بڑے شہر والے ہیں چاند نہیں دیکھا گیا ہے۔ آج بروز سوموار سورج ۲۳/۱۰/۲۵ کو فی قمری عید نہ پڑے۔ غیر مشکل دار سورج ۲۳/۱۰/۲۶ کو پڑھیں اطمینان کی بات ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہیں۔ قبر احسن پانچ آدمیوں نے چاند دیکھا اور دور نہیں رکھا ہے ورنہ میرے پرچم ہے در مشکل دار ۲۳/۱۰/۲۶ کو میرے پرچم ہے۔ ان کے متعلق یہ ہے کہ وہ سوموار کی قمری عید میں پڑے ہیں۔ میرے چاند دیکھے والے آدمیوں کے متعلق ایک میں غور و خج ہو گیا کہ انہوں نے جھوٹ بولا ہے ورنہ تو روزہ دیتے ہیں۔ اس وجہ سے

نہوں نے سوچا کہ یہ نہیں چلے گی ہے اور مشکل اور کوشش پڑے گی ہے اور ان غیر ملکی دھمکی بھی دینی تھی۔ نمبر ۳۲ چنانچہ اٹھاس نے چاند دیکھا ہے ان میں ۱۰ عالم دریں بھی ہیں اور پابند صوم و صلوٰۃ بھی ہیں۔ نمبر ۳۲ نیز روزنامہ عربیہ ۲ فروری ۱۹۶۳ء - ۲۵ شوال ۱۳۸۲ھ میں بھی یوں تحریر ہے۔ اخبار کی سرخی پشاور اور اس کے قرب و جوار کے دیہات میں کچھ لوگوں نے حج کو عید منائی۔ ۲۵ فروری پ پ پشاور اور حقد دیہات میں رہنے والے کچھ افراد نے عید منائی مگر شہر کے مصلح اہل کو دودھ اور شہر میں کسی نے چاند نہیں دیکھا لیکن کچھ دیہیوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی اور ایک مقامی مولوی صاحب نے رات کے ۹ بجے بیت طائر کا اعلان کر دیا۔ مسئلہ غلو کی اکثریت نے اس فیصلہ کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ لیکن کچھ لوگوں نے اس سے مطابق عید منائی۔

نمبر ۵۔ چونکہ صرف پانچ آدمیوں نے چاند دیکھا اور اکثر شہروں اور دیہاتوں میں چاند نہیں دیکھا تھا ہے اس لیے علاقہ کے لوگ ان پانچ آدمیوں کو بر اور بھروسہ جانتے ہیں حالانکہ انہوں نے مسجد میں بیٹھ کر قسم اٹھائی ہے شرعی فیصلہ تحریر فرمایا جاوے۔ منہ ذوق جود

نتیجہ

صورت مسوومہ میں اگر ان پانچ آدمیوں میں سے دو عادل ہوا تھے ہرمان کی گواہی عاقبت کے ذمہ دار ملتا۔ نے کھس اس بنا پر نہیں دے دوسرے دس شہروں میں چاند نہیں دیکھا اور عید نہیں کی تھی تو یہ کوئی وجہ بھی نہیں ہے بلکہ زور سے فتویٰ ان پر لازم تھا کہ ان کی گواہی پر اعتبار کر کے عید منانا یکاظم کرتے ہیں جن لوگوں نے سوچا کہ ان روز و عید رکھا ان پر قطع لازم نہیں ہے۔ چنانچہ بعض دوسری جگہوں میں بھی سوچا کہ عید منائی جاتی ہے۔ مثلاً پشاور کے دیہات اور ضلع بنوں کے اکثر حصہ اور اڑوا جاتیل خان کے بعض موضع میں۔ تو ان کا چاند کو دیکھا اور تہوی دینے اور روزہ نہ رکھنا بالکل بے اصل و مستحکم ہے۔ بلکہ حقیقت پر مبنی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بند و امیر جان نائب مفتی مدرہ کامر العلوم

نوٹ: صحیح ترجمہ عربیہ اسلامیہ دہلی و مملکت متحدہ

ریڈیو کی خبر پر عید منانے یا روزہ رکھنا؟ ریڈیو کی خبر خبر متواتر ہے یا خبر مستفیض؟
 روایت ہلال کیمٹی کی شرعی پوزیشن کیا ہے؟ ریڈیو کی خبر پر صوم عید نہ کرنے والا گنہگار ہوگا یا نہیں؟
 یسئلونک عن الاہلۃ کی ایک ناصحہ تو یہ



کیا فرماتے ہیں علمائے دین و دین دارین مسئلہ کے بارے میں ملک پاکستان میں اکثر رمضان کے چاند کی رات روایت
 و عیدین فطر و قربانی کے چاند کی روایت میں اختلاف پڑتا ہے۔ اکثر لوگ صوم و عید تارخون ریڈیو کی خبر سن کر
 کر دیتے ہیں۔

- ۱۔ نیا قانون شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں ریڈیو وغیرہ کی خبر چاند رمضان و
 عیدین کے بارے میں درج شدہ رات میں آہٹکتی ہے یا نہیں۔
- ۲۔ ریڈیو کے ذریعہ خبر آنے پر صوم و افطار عید کرنا جائز ہے یا نہ۔
- ۳۔ کیا خبر چاند نہ بیرونہ ریڈیو وغیرہ غیر مشہور یا مستور خبر مستفیض کے درجہ تک ہو سکتی ہے یا نہیں۔
- ۴۔ لوگ کہتے ہیں حکومت اسلامی ہے۔ ایک کیمٹی الہلال مقرر ہو چکی ہے جس میں علماء دین
 شامل ہیں چاند کی علماء کے آگے شہادتیں باقاعدہ شرع شریف کے مطابق پیش ہوتی ہیں۔
 پھر ان علماء حق کی اجازت اور حکم سے ریڈیو اسٹیشن سے ریڈیو وغیرہ میں خبریں شائع ہوتی
 ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے یا غلط۔

- ۵۔ اگر کوئی شخص ریڈیو وغیرہ کے ذریعے آئے والی خبروں پر صوم و افطار عید نہ کرے تو وہ کیسا
 ہے۔ خدا کا جہنم ہے یا تنبیہ ہے۔

- ۶۔ اگر کوئی شخص اہلے لبس السرفان قاتوا السرت من ظہورھا الی اخر الایۃ کا رد یا
 نقل یسئلونک عن الاہلۃ قل ہی مواقیت للناس (ای مواقیت لصوم
 المسلمین و افطارہم) (لصوموا للربوینہ و افطروا للربوینہ فان غم علیکم
 فعدوا ثلاثین یوماً و فی روایۃ فاذا راہتم الہلال فصوموا و اذا راہتموہ
 فافطروا لان اعمی علیکم فاکملوا العدد ثلاثین)۔ اس کتبہ و فی روایۃ ان

شہد شاہد اعدل الصوموا و افطروا - ابن کثیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شریعت محمدیہ میں صوم رمضان و افطار و صیے کے لیے میقات مقرر فرمائے ہیں جو کہ بجز لہ باب و دروازہ کے ہیں۔ صوم و افطر کے واسطے ایک رویت دوسرے شہادت عدل ہلال رمضان کے لیے شہادت عدلین۔ ہلال عید و افطار کے لئے حالت فہم میں۔ تیسرے اکمال ثلاثین بوقت عدم ثبوت و داول کے۔ پس بذریعہ روایت جو آئے دانی غروں پر صوم و افطار کرنا ایسا ہے جیسا کہ شہر و مکان میں دروازہ سے نہ آتا اور دیوار سے چھلانگ مار کر یا نقب سوراخ کر کے آتا ہو اور یہ خلاف ادب و قہد ہے۔ نیز یہ عادت سارق و چور کی ہے۔ پس رویت کے ذریعہ خبر آنے پر افطار کرنا انھیں رمضان کو ہیسا ہے جیسے کہ ایک روزہ چاہیے۔ کیا اسی طرح بیان کرنا ٹھیک ہے باللہ۔

۷۔ کیا یہ ضروری ہے اور باعث اجر و ثواب ہے کہ تمام ملک و علاقہ میں ایک ہی دن عید ہو اور اختلاف نہ ہو بڑے اور اس کا اہتمام و کوشش کی جائے۔ کیا یہ ضروری ہے اور باعث اجر و ثواب ہے۔ جیسا تو جروا

﴿حج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ریلوے لیلیٹون کار و در باب صوم و فطر سوائے صورت استغناء کے مستثنیٰ ہے۔ استغناء یہ ہے کہ متعدد جگہوں یا ایک جگہ متعدد لیلیٹون یا متعدد ریلوے کے عیانت آجائیں۔ تب اس پر در بارہ صوم و عید عمل کرنا جائز ہے۔ ایسے ٹکس ایس ڈر جماعت علماء مجاز (ہلال کشی) کے سامنے تحت احکام شرع ہلالی صوم یا فطر ثابت ہو جائے اور اس کا اعلان ریلوے میں حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کے حدود و ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ کما قال فی زیلہ المقال فی رویت الهلال ص ۱۶ - اذ انت الصوم او الفطر عند حاکم تحت فروع الشرع بغیر العلواء او عند واحد او جماعة من اطعماء و الثقات ولا هم رئیس المملکة امر روية الهلال و حکموا بالصوم او الفطر و نشر و حکمهم هذا فی ردہو یلزم علی من سمعها من المسلمین العمل به فی حدود لا یتهم و اما فیما روى حذرد ولا یتهم فلا بد من الثبوت عند حاکم تلک الولاية شهادة شاهدين علی الرویة علی الشهادة او علی حکم الحاکم او جاء الثبوت مستلغیا لان حکم الحاکم نافذ علی ولا یتهم

دون مہینے اور ہے کہ حکومت پاکستان نے ابھی تک چونکہ ہلال تکبلی میں جدید علماء کو نہیں لیا ہے۔ اس لیے علماء کو موجودہ تکبلی پر اعتماد نہیں اس لیے اس کا فیصلہ کرنا کرنا چاہیے۔ یہ بھی درست ہے۔ اپنی شرعی تحقیق اور شہادت پر ہی اعتماد کرنا چاہیے۔ مذکورہ آیت کا جو رد بیان کیا گیا ہے۔ یہ بھی بصورت عدم اعتماد پر نظر ہے۔ یہ بڑا ایک توجیہ ہو سکتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ عم۔

از مہذبہ العظیم لقاؤں میں ملحق۔ در تمام علماء ہندوستان دارالافتاء دارالافتاء

از مہذبہ العظیم لقاؤں میں ملحق۔ در تمام علماء ہندوستان دارالافتاء دارالافتاء

ہمارے ذریعے اگرچہ نہ کی اطلاع آ جائے تو ماننا چاہیے یا نہیں؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم علاقہ پنجاب کی سے تعلق رکھتے ہیں جو کہ ضلع بہاولنگر سے تعلق رکھتا ہے۔ چونکہ ہمارے ہاں جہاں یہ نہیں ہوا۔ بنا بریں ہم نے روزِ پنجہ روزہ رکھا اور اتوار کو عید پڑھی لیکن ہم نے بہاولنگر کے ایک عالم دین سے رابطہ کیا انھوں نے بذریعہ ریڈیو یا موصولاً مکتوبی عرض فرمایا کہ صاحب مدظلہ کا بھی حوالہ دیا کہ انھوں نے چاہا ہونے کی تصریح کر دی ہے بذریعہ تاریخیں ہم نے اس اطلاع کو غیر صدق تصور کرتے ہوئے رد کر دیا۔ کیا اس صورت میں ہمارا استیج کار روزہ اور اتوار کی عید درست ہے کہ نہیں۔ شریعت کی رو سے جواب دہ کہ سنوئی فرمادیں۔ جیو تو جیو۔

﴿جس﴾

جہ ۳۲ برقی کی خبر بروایت ہلال کے بارے میں شرعاً معتبر نہیں ہے۔ شامی میں طریق موجب جس نے دوسروں پر رویت لازم ہو جائے کے بارے میں یہ تحریر فرمایا ہے کہ دو معتبر مرد شہادت کے متحمل ہوں یا حکم کا ضام کی گواہی دیں یا خبر متواتر ہو جائے اور ظاہر ہے کہ ثبات میں ان وجود میں سے کوئی بھی نہیں ہے۔ قال فی الشہادۃ الشامیۃ نہت قولہ إذا ثبت عندہم رویۃ اولئک بطریق موجب اکان ینعزل عن الشہادۃ او یشہد علی حکم القاضی او یستفیض بالخبر (رد المحتار کتاب الصوم ۲/۱۰۵)۔

لیکن اگر دیکھیں کہ ساتھ بہت سی خبریں ملتی ہیں کہ عید عظمیٰ ہو چکی تو ان پر عمل کرنا جائز ہے۔ نعم لو استفاض الخیر فی البلد الاخریٰ لزمہم علی الصحیح من المذہب۔ معنی وغیرہ (رد المحتار من معنی الاستفاضۃ ان ناس من تلك البلد جماعة متعددون کل منهم بخبر عن اهل

تِلْكَ اَجَلُهُمْ هَـمُومًا عَنِ رُوبَةِ لَا مَحْرَدَ الشَّيْءِ (رد المحتار کتاب الصوم ۱۰۲۱)
 اِس صورت مسئلہ میں صاحب کتاب کو کافی شک ہے کہ روزہ رکھنا اور قوار کو عید منانہ درست ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ ہم
 پر رحم فرمادے۔ غرض اب مفتی صاحب نے اس مسئلہ کو ۱۹۶۱ء میں اس طرح حل کیا ہے۔

ریڈیو کی اطلاع پر روزہ رکھنا

﴿س﴾

واجب الامر ہے۔ جب مفتی صاحب مدرسہ کاسم العلوم

سامانہ

مراجہ گرامی بعد از آب تسلیمات مختصر عرض یہ ہے کہ وہ مفسرین کا چاند ہمارے علاقہ میں بدھ کی شام کو نہیں
 دیکھا گیا۔ ہم نے ریڈیو کی اطلاع کے مطابق روزہ رکھ لیا۔ لیکن بعض علماء کرام نے فرمایا کہ چاند کو دیکھ بغیر ریڈیو
 اطلاع کے مطابق روزہ رکھنا جائز ہے۔ بعض آدمیوں نے اس کو بھی کوسن کر روزے تو بھی دیے۔ ہم نے روزہ
 نہیں توڑا۔ براہ کرم اس بارے میں صحیح فیصلہ دے دینا جو اپنی عافیت کے لئے اس دینی مجلس سے نجات ملے لے لے
 عبد الباقی صاحب

﴿ج﴾

روزہ رکھنا چاہیے قاضی کا قول ناجائز نہیں۔ لہذا اللہ اعلم

نذر محمد علی صاحب مفتی مدرسہ کاسم العلوم، ۱۹۶۱ء

اگر حکومت کی طرف سے اہتمام سے ریڈیو کی خبر پر روزہ رکھنا عید منانہ جائز ہوگا؟

﴿س﴾

اگر کسی شخص نے حکومت کے آہنہ اور ریڈیو کے اعلان پر اکتفا کیا اور صوم کے عید و غفران کی۔ نیز عالم
 کے کہنے اور ریڈیو کے اعلان پر تمسک و پورے ہونے سے قبل معتکف مسجد سے باہر آ گیا تو کیا ایسا کرنے والے
 پر صرف قضا ہے یا کفارہ بھی اور معتکف پر قضا و کفارہ لازم ہے یا نہ اس مسئلہ کا فیصلہ ازراہ حق

﴿ج﴾

ریڈیو کے اعلان سے عید فخر اور رمضان کا روزہ وغیرہ اسوہ کامل اس وقت جائز ہوتا ہے جبکہ حکومت کی
 طرف سے اس کا پورا انتظام ہو کہ دو صفوں کے مشورہ سے قواعد و ضوابط کی گواہی لے کر فیصلہ لائے اور

پھر اس فیصلہ کو یہ جو سے ختم کرے۔ اس صورت میں رہنے والوں کے اعلان پر عمل کرنا جائز ہوگا اس النظام کے بغیر اس پر عمل کرنا جائز نہیں۔ اس کے باوجود اگر تکلف استحکام کو بھڑکتا ہے تو اس پر قضا لازم نہیں۔ اس دن آخری رمضان کے اندر تکلف مستحسن ہے۔ اگر درمیان میں پھونسا جائے تو اس دن قضا واجب نہیں ہوتی بلکہ جتنے روز احتلاف کر چکا ہے اتنے یوم کے احتلاف نفس کا ثواب اس کو ملے گا اور سنت احتلاف ادا نہیں ہوگی۔ **خطبہ اللہ اعلم بحکمہ**۔ اور اس مضمون پر۔ **ما بعد العلم**۔

صحیح شہادت کے بغیر محض خلیفہ کی غیر مستند خبر پر روزہ رکھنا عید منانا ناجائز نہیں

﴿س﴾

جناب مفتی صاحب

السلام علیہ۔ جناب ہم لوگوں نے کوند کے فون و مار کے مطابق عید بدلتے دن کی۔ وہ اس طرح کہ ہم لوگوں نے قبل از روزہ جمعہ مسجد سے جاس اتوں لیو تو انھوں نے کہا کیکل بغیر عید ہے۔ ہم۔ نہ پنا پھ کے عید کا چاند نظر نہیں آیا تو انھوں نے کہا کہ کوند سے فون آیا ہے کہ کشتہ سب کے آواز سے۔ مطابق کوند میں ہے آیا کوند میں بھی کسی نے دیکھا یا نہیں جیسے کہ نہیں دیکھا۔ ڈاک خانہ کو ہم لوگ ملے حالات پوچھے تسلی نہیں ہوئی تو ڈاک خانہ والے نے کہا کہ قلات اور نوشک سے بھی فون آیا ہے کہ ہم لوگ انھیں کے مطابق عید کرتے ہیں اور یقین نہیں کہ نہ پنا میں کسی نے دیکھا ہے یا نہیں۔ تو ہر حال میں ہم لوگوں کی عید شب میں ہوگی اس کی پردہائیں نہیں لیکن روزہ اتنے ہمارے میں فیصلہ کر لی گیا ہے اور اقرار جنگ کراچی میں ۱۳۸۵ھ تھا۔ بالکل کالونی مع حکومت علماء کے قضا لازم ہے یکہ۔ ان کی اور ایک بزم کالونی ہے۔ کھدرو ازہ ہے۔ سلی ۱۳۸۵ھ۔ شب میں ملتان کی حالت بھی یہی تھی ہے کہ دو تین آدمیوں نے دیکھا ہے اور شہادت بھی انھوں نے علماء کے دروازے پر لکھی ہے واقعی ٹھیک ہے یا نہیں۔ اید میر خدا سے رحم فرمادہ۔ درود بخیر مستوفی۔

﴿س﴾

صورت سنو میں جن معزات نے بھی روزہ تو کر عید کی انھوں نے ایک ناجائز کام کیا۔ شریعت کے اصول کے خلاف کیا اس لیے دو گنا دیں۔ ان کو توبہ کرنا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ سے معافی مانگنا ضروری ہے اس لیے کہ اس قسم کے خلیفوں اور غیر ہدایت یافتہ لوگوں نے جائز نہیں اس قسم کی سب اصل علامات سے رمضان اسباب کے کا روزہ توڑنا۔ عید کرنا شریعت سے بے استائی کرتا ہے جو کہ مومن کی شان سے منسوب نہیں لیکن اس روزہ کے متعلق

ثانی فیصلہ یہ ہے کہ قضاے اور نہ کوہ میں نیے ایک بحر میں متعدد مقامات پر علماء نے بغیر کسی دلائل کے جتنی جہادیں کی ہیں ان میں کوہ کے لئے کوئی صاف دلائل اور نہ کوہ کے ان لوگوں نے نام صید کی ہے تو اب استدلال عام پر چلاؤ گے اس لئے کہ یہ انھیں قضاے چاہا لیکن چونکہ اس وقت تو زمانہ انیس تھا اور ملی اعلان ظاہر کر کے ان کے مطالبہ سے ہیں اس لئے کہ یہ ان کے لئے ایک نیا دلائل ہے۔

ریفریو کے اعلان کے متعلق فریقین کے دلائل اور حضرت مفتی صاحب کا فیصلہ

پیش ہے

میں فرماتے ہیں علماء اہل مذہب و اہل مسائل میں کہ نزہت میرا فخر میں تو ہر چ کو عید منے میں جو حقانے ہوتے۔ فریقین کے دلائل کے پیش نظر یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ اسے اعلان فریقین کے اعلان پیش خدمت میں۔ ان کے اعلان کے دلائل کے دلائل

۱۔ حکومتِ مسلم نے ریفریو کے ذریعے عید کا اعلان کیا جس کا ماننا بلا پیمانہ و چارواں پر لازم ہے۔ یہ ایک شہادت ہے اور اعلان کرنا ملے۔ یہ عوام کا دلائل ہے۔ اور ان کو اس کا قضا ہے اور یہ ان کے اعلان ہے

۲۔ ریفریو نے عید کی خبر نہیں لی بلکہ حکومت نے عید کے فیصلہ کا اعلان کیا۔ سو خبر، اعلان یا مستفیض کا سوال اٹھانے والا ہے

۳۔ حکومتِ مسلم نے شرعی طور پر عید کے اعلان کرنے کے اعلانات دینے میں کوتاہی کی تو وہ اس کی ذمہ دار ہے۔ اس کو مال الہی ہے۔ عوام یا علماء پر نہیں ہے۔ سابق فتاویٰ برطانیہ نے عید کے لیے جو حکم دیا اس وقت کوئی شرعی امر حکومت کے ذمہ نہ تھا۔ اب حکومت پاکستان نے جب عید کی تاریخ تعیین کر دی تو وہ اس کی ذمہ دار ہے۔ اس کا اثر اس طرح کا ہے۔ حکومت نے اعلان کیا اور عوام کے لیے حکم دیا ہے۔

ان کے کوہ کے دلائل کے دلائل۔

۱۔ ریفریو کو کوہ کا اعلان تھا ہے۔ لیکن جو خبر برطانوی کوئی حکم نہ مستفیض کی تو اس وقت نہیں ہو سکتا۔

۲۔ مطالبہ کے اعلان کے عہدہ شرعی شہادت اور شرعی طور کا اعلان نہیں ہوا کیا

۳- اتوار کا رمضان میں سے ہونا مستحب اور یوم عید الفطر ہونا محکم ہے۔ جہذاً مستحب پر عمل کرنا ضروری ہے۔

۴- جب ہمیں یقیناً معلوم ہے کہ حکومت پاکستان نے شرعی شہادت لینے اور شرعی طرز کے اعلان کا کوئی انتظام نہیں کیا تو روئے کا اعلان محض آپ خبر جس کے کذب ہونے کا قول تو یہ ہے علاوہ ازیں حکومت کے اعلان میں مرزا کی شیعہ منکر حدیث وغیرہ بھی ہیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ بر تقدیر رمضان اتوار کو صبر منانے والے پر قضا و کفار و اہل ذمہ ہے یا نہیں اور بر تقدیر یوم عید اتوار کو عیدت منانے والے حنا و کے مرکب ہیں یا نہیں۔

﴿ترجمہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پہلے اس مسئلہ کی شرعی حقیقت بیان کرتے ہوں۔ اس سے فریقین کے نزاع کا خود بخود حاکم ہو جائے گا۔ واضح رہے کہ حکومت کی طرف سے مقرر کردہ عزائم طوائف کے سامنے تحت احکام شرعاً ابطال صوم یا فطر ثابت ہو چکے اور اس کا اعلان جاریہ میں حاکم مجاز کی طرف سے ۱۱۷ھ کے تو اس کے بعد ۱۱۸ھ میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ کیونکہ روئے پر حکومت کے فیصلہ کو نشر کیا گیا ہے اور حکومت کے فیصلہ کو نشر کرنے والے کی عدالت و پابندی یا اس کی معرفت شرط نہیں ہے کہ فقہاء و ائمہ نے، مگر رسالت پر شبہ سے توپوں کی آواز سننے یا خدوئیں محقر کے دیکھنے سے روزہ رکھنے کو لازم قرار دیا ہے۔ کتاب اللان الشامی فی رد المحتار ۹۹:۲ قللت والظاهر انه یزعم اهل القرى الصوم سماع المدافع او روية القاديل من المصر لانه علامة ظاهرة تعبد عليه الظن وغلبة الظن حجة للعمل كما صرح حوايه واحتمال كون ذلك تغير رمضان بعد اذ لا يفعل مثل ذلك عادة في لمة الشك اللثبوت رمضان۔ وفي الشامی ايضا ۱۱۵:۲ وقد يقال ان المدفع في زمانه يفيد غلبة الظن وان كان ضاربه فاسفا لان العادة ان الموقف يذهب الى دار الحكم خرو النهار فيعين له رقت صربه وبعد ايضاً للوزير وغيره واذا صربه يكون ذلك۔ مراقبه الوزير وعوانه لوقت اسمعيل فيطلب على الظن بهذه القران عدم الخطف وعدم قصد الفساد والالزام نائم الناس وانجاب قضاء الشهر بتصاميه عليهم فان عابهم بقطر بمجرد سماع المدفع من غير نحر ولا غلبة ظن والله تعالى اعلم۔

سعودی عرب اور افغانستان کے اعلان پر پاکستانی عمل چیرا کیوں نہیں ہوتے؟

﴿پس﴾

مرض مختصر اینکه نمایان حضرت بطریق اطلاق علماء اسلام ۳۳۹ نظر بحدودہ در ضمن الفتاویٰ ارقام کردہ ایک کہ یاخبار نیلی گراف در ادیو روزہ گرفتن وعید کردن جائز است و حال آنکہ چهار سال در حدودے شود کہ از عربستان پذیرد نیلی گراف یاخبار روزہ وعیدے شود یا از کامل افغانستان ہاں یاخبار نیلی گراف بدر میراد یو بشرے شود و افغانستان ہاں یاخبار نیلی گراف در ادیو معمول میگردد۔ و حکومت پاکستان و علماء جید معمول نہ سے گردانند۔ تجدید نام کہ وجہ جیسے۔ اما ہاں علماء و ذریستان ہم وہ فریق شدہ اند بیضے باعلان راویو افغانستان روزہ وعید ہر دو جائز سے دارند و معمول میگرددانند۔ بیضے جائز نے کنند۔

نوٹ: حضرات علماء پاکستان وہندو متی رومی ہندو روزہ بخت و مباحثہ در بارہ یاخبار نیلی گراف در ادیو وغیرہ آلات خبر رسائی در جواز و عدم جواز روزہ وعید در تمام العلوم بیان کردہ اند۔ باز در ضمن الفتاویٰ ہاں تقریر مولانا رشید احمد لدھیانوی تحریر کردہ۔ ۱۶

﴿ج۳﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ در فیصلہ علماء در ضمن الفتاویٰ ص ۳۳۹ بطور نوشتہ است کہ (۳) مجلس نے یہ بھی طے کیا ہے کہ اگر جماعت علماء کا زکے ماننے تحت احکام شرع ہلال موم یا فطر ثابت ہو جائے اور اس کا اعلان رقبہ یو میں حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کے حدود و ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔

۱۔ عمل علماء پاکستان مخالف این فیصلہ نیست۔ زیرا کہ مملکت پاکستان در حدود ولایت شاہ افغانستان داخل نیست از این وجہ علماء رقبہ یو مملکت افغانستان موجب عمل برائے پاکستان نباشد۔ حسب فیصلہ علماء کورہ۔

۲۔ امام عمل علماء بر اعلان رقبہ یو مملکت پاکستان از این وجہ است کہ رویت ہلال کبھی پاکستان سرحد و اولاً مشتمل بر جماعت علماء نیست و ثانیاً فیصلہ تحت احکام شرع نکصد و شہادت بطریق شرعی نے گیرند۔ از این وجہ بر کبھی موجود علماء و احکام نیست و در فیصلہ علماء تصریح است کہ حیوت ہلال موم و فطرہ و رویت جماعت علماء مجاز تحت احکام شرع شود پس اعلان اذان جانب حاکم مجاز و رقبہ یو شود۔ او موجب عمل است۔ و این شرائط ۲ حال میں جامعہ وجود مستند۔

۳۔ قول و فعل علماء پاکستان باہم مختلف نیست۔ فقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

در بعد الطیف نفوسین مفتی محمد اسماعیل علیہ السلام تان ۱۲۸۵ھ
الجواب مجتہد محققانہ مشق در ص ۳۳۹ ص ۳۳۸

ایک شہر میں مطلع صاف ہوئے کے سبب شہادت مسترد کیے جانے کے بعد
دوسرے شہر سے آنے والے فون کا حکم

﴿س﴾

جمعہ کے دن شام کے وقت تقریباً ساری قصبہ میں منکر میں مطلع بالکل صاف تھا لیکن چاند نہیں نظر نہیں آیا کھور
کوٹ میں چند آدمیوں نے کہا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے۔ نہیں ان میں سے تین چار ہی ایسے تھے جن کی بات کو صحیح
سمجھا جاسکتا تھا۔ باقی سب ناقابل اعتبار تھے جس کی وجہ سے وہاں کے علماء نے ان سب کی شہادت کو کالعدم قرار
دیارات سرگودھا میں کھور کوٹ کے حضرات نے فون کیا وہاں کے آقہ جیدہ عالم دین نے فرمایا کہ ہم نے خوشاب دو
آدمی بھی کر تحقیق کی ہے وہاں چاند دیکھ گیا اس وجہ سے عادی مہر ہے اور تم بھی جلاتر دو مہر کر۔ ان عالم دین کی
آوارگی بھی پوری طرح پچکانے والے آدمی کو فون پر بٹھایا گیا تھا۔ کھور کوٹ میں مطلع بالکل صاف تھا جیسا کہ اوپر
عرض کیا ہے کہ تقریباً سارے تحصیل منکر میں مطلع بالکل صاف تھا نہ کھور کوٹ والوں نے سرگودھا کے عالم دین کو بتایا
کہ یہاں مطلع صاف تھا ورنہ ان عالم دین نے فرمایا کہ سرگودھا میں مطلع اب آلود تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ سرگودھا میں
مطلع اب آلود تھا۔ اس صورت میں کھور کوٹ کے علماء نے عید کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ کیا ایسی صورت میں کھور کوٹ کے
علاء کا عید کرنا درست ہے یا نہیں۔ ریڈیو کی خبر رمضان اور عید کے چاند کے لیے معتبر ہے یا نہیں اگر ہے تو کن
صورتوں میں۔ مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایسی خبر کی حیثیت کیا ہوگی۔

﴿ج﴾

مطلع صاف ہونے کی صورت میں جمع عظیم کی شرط احکام کا ظاہر نہ ہو ہے جب کھور کوٹ میں شہادت یعنی
دینے والوں کی شہادت میں لیے مسترد کردی کہ جمع عظیم نہیں ہے اور مطلع صاف ہے تو نیلیون کی بات کا اعتبار کرنا
سمجھ میں نہیں آتا۔ کیا نیلیون کی بات یعنی شہادت سے بھی زیادہ معتبر ہوتی ہے۔ اس لیے یہ صورت میں عید کرنی
جائز نہیں ہے۔ اگر کل سرکاری نظم اس طرح قائم ہو جاوے کہ شرعی اصول کے مطابق علماء کے فتوے اور مشورے
سے آئینے ماننے یعنی شہادت لے کر عید کا حکم دیا جائے اور پھر اس فیصلہ کو پوری ذمہ داری سے ریڈیو پر نشر کیا
جاوے تو یہ اعلان ختم حاکم کی حیثیت میں عید اور رمضان دونوں میں معتبر ہوگا اور اس پر عمل لازم ہوگا اور جب اس
طرح کا نظام قائم نہ ہو (جیسے کہ اب نہیں ہے) تو ریڈیو کی خبر کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ریڈیو کے اعلان پر عمل کرنے کی صورت

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

بخدمت کرمی و محترمی حضرت مولانا مفتی محمود صاحب !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ عرض ہے کہ مولانا احتشام الحق صاحب قنونی جو اعلان کرتے ہیں۔ بریڈیو کے نوکر آج فلاں فلاں جگہ پر غور کھائی دیا یا اعلان شریعت کے قانون کے واقعی کا کبر مقام شاہ کے ہو سکتا ہے یا نہیں۔ مگر کبر مقام ہے تو نہیں کے ساتھ جواب عنایت فرماؤں۔ فقہ آج کا کشر ہے۔ جواب کی جلد از جلد عنایت فرمائیں۔

المقر: برج القديس جرجس، شارع الميرزا محمد علي خان

42

دینے کے جس اعلان پر صومہ یہ اظہارِ عقلم دیا جائے گا اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ تفصیلی ہو اور ذرا دروغہ و
 کی طرف سے ہو یا کم از کم ان کی ذمہ داری کے حوالے سے ہو کہ انھوں نے باضابطہ شرعی شہادت لے کر چاند کے ہو
 جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ مثلاً ریڈیو اشمنٹ سے کوئی مسلمان یہ اعلان کرے نہ جہاز سے شریکِ ہلال کشی یا جمعۃ علماء
 نے ثبوت شرعی کے بعد رویت کا فیصلہ کر دے۔ اس طرح کے واضح اعلان پر جو مسند کشی کی طرف سے ہو صومہ و
 اظہارِ صومہ درست ہے۔ و تفصیلی فی زبہ نقاش فی ردہ یتھاملسا لہذا صومہ میں اعتدالی پر عمل کرنا جائز ہے۔
 مرد احمدیہ اور مسند کشی کے ساتھ ساتھ

کیا ریڈیو کے اعلان کے باوجود روزہ نہ رکھنا یا عید نہ کرنا غمناک ہے یا نہیں؟

{U}

موجودہ حکومت نے روایۃ ہلالِ کھیتی چاند کے لیے مقرر کردہ حق-آبادِ یدِ جو کے اعلان پر رمضان شریف کا روزہ رکھنا اور عید کرنا جائز ہے یا نہیں اگر یدِ جو کے اعلان میں روزہ رکھنا جائز نہیں تو جن لوگوں نے ۲۹ شعبان ۱۴۲۲ھ کو رمضان کا روزہ سمجھ کر روزہ رکھ ہے وہ روزہ جائز ہے یا نہیں۔ اگر اسی دن روزہ جائز نہیں تو اسی دن روزہ تو روزہ کی بات۔

◀ 乙 ▶

۷۔ سقاہم لفظوں میں ایک اجتماعِ خداداد ہو چکا ہے جس میں غمے کیا جا چکا ہے کہ اگر رویتِ ہلال کے علاوہ کسی ناکند اجتماعِ مقرر ہو جائے اور وہ شرعی طریق سے شہادت اور اخلاقی مستفیضہ یا غیر مستفیضہ پر فیصلہ کرے تو وہ

فصل دوم در پانچون میں نافذ ہوگا۔ رہنے لہو کا حکم چاروں طرف نظر کرنے والا ہوگا۔ اس ضابطہ کی عا پر ۱۱۰ مفتی مجید صاحب نے بھی بدھ کا روزہ رکھا ہے اور ہم نے بھی بدھ کا روزہ رکھا ہے۔ لہذا یہ روزہ بھی اور جائز ہو ہے اور اس کا توڑنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم

ترجمہ ائمہ اہل حقہ ص ۲۲۲ کا ملاحظہ فرمائیے۔

اور میں نے ذریعہ چاند دیکھتے

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علم و دین درین مسئلہ کہ شعبان یا رمضان شریف کے یا کسی بھی چاند کو روزہ دینی معتبر قسم کے دور میں یا کسی اور آئی کے ذریعہ سے دیکھیں آیا ان کی کو اسی عند الشرع مقبول ہوگی یا نہ۔

﴿جس﴾

اور میں نے ذریعہ کو چاند نظر آئے اور گواہ یعنی دیکھنے والے معتبر ہوں تو شرع چاند کا ثبوت ہو جائیگا۔ غلط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ اور علماء اہل حقہ ص ۲۲۲ کا ملاحظہ فرمائیے۔

اگر شرعی شہادت کے بغیر کسی نے ۲۹ کو عید منائی تو ایک روزہ کی قضاء واجب ہوگی

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع اس مسئلہ میں کہ اس وقت اختلاف چاند کی وجہ سے بعض مقامات پر بروز جمعرات عید چڑھی تھی ہے اور علماء کرام کی تحقیق اور فتویٰ خلاف عید جمعرات معلوم ہوتے ہیں جس سے ایک روزہ کی قضاء اور عکاف کے متعلق در وقت کرنا ضروری ولا نہی سمجھا گیا اور اے کہ بروز روزے شریعت حیب و تفصیل اور اشار فرمائیے کہ کیا کرنا ضروری ہے۔

﴿جس﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اگر کسی کو جمعرات کو چاند دیکھے چاند نے کا شرعی ثبوت ہم پہنچ گیا ہو یعنی یا شرعی شہادت اس تک پہنچ گئی ہو۔ اور یا جمعرات کی رات کو چاند دیکھے چاند کی کھنک سے خبر مستفیض ہو سکو یعنی ہو۔ تو اس کے اوپر ایک روزہ کی قضاء واجب نہیں ہے۔ صرف حکومت کے اعلان پر اعتقاد کافی نہیں ہے۔ بلکہ کسی دوسرے شرعی طریق موجب سے اگر اس کو ثبوت ہو گیا ہو تو اس کے ذمہ قضاء واجب نہیں ہے اور اگر اس کو نہ ہو کسی شرعی طریق موجب

سے جمعرات کی شب کی رویت کا ثبوت نہ ہوا ہو۔ تو اس کے نہ ایسے روزہ کی قضاء واجب ہے اور احتیاط منہوں کی قضاء نہیں ہو اگر کئی۔ نقطہ افتد تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: اللطف نور میں مضمون۔۔۔ رقم، علوم دہقان۔ ۱۶ کی تعداد ۱۳۸۰ھ۔

الجزء پنجم، صفحہ ۱۵۰، ۱۵۱۔ رقم، علوم دہقان ۱۳۸۰ھ، وقتہ ۱۳۸۰ھ۔

بعض لوگوں نے عید جمعرات کو اور دوسرے بعض نے جمعہ کو مستثنیٰ اب حق بجانب کون ہیں؟

جواب

چند فرائد علماء دین و ربی مسئلہ اس دفعہ عید الفطر کے موقع پر حکومت کی طرف سے اعلان تھا۔ کہ چاند دیکھا گیا ہے۔ اور جمعرات کو عید منائی جائے گی۔ علماء کرام نے روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ چنانچہ بہت سی تقش رہی جو لوگ حکام کے تابع تھے۔ ان کی عید جمعرات کو ہوئی اور جو لوگ علماء کا لحاظ رکھتے تھے۔ ان کی عید جمعہ کو ہوئی۔ وافر میں نہایت پریشانی رہی اور ضلع اور الائی کے علماء کرام کو حکومت نے مجبور کیا ہے کہ ریڈیو کی اطلاع کے متعلق ہمیں فتویٰ سے مطلع کرو۔ چنانچہ اب آپ حضرات سے استدعا کی جاتی ہے۔ کہ ریڈیو کے متعلق مفصل فتویٰ دیکر منہوں فرمائیں۔

ترجمہ

حکومت کے مقرر کردہ مقتد علماء کی ہال کمیٹی کے سامنے تحت احکام شرع حلال صوم یا فطر عبادت ہو جائے۔ اور اس کا اعلان حاکم مجاز کی طرف سے ریڈیو میں ہو جائے تو اس کے بعد دولایت میں صوم کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ یعنی رویت بدل کمیٹی اگر شہری ہو۔ تو پورے شہر میں منظم ہو تو پورے ضلع میں صوم بانی ہو تو پورے صوبے میں مرکز کی ہو تو پورے ملک میں اس کا فیصلہ نافذ ہوگا۔ جیسا کہ احسن الفتاویٰ ص ۳۴۴ پر ہے۔ کہ ہر قاضی کا فیصلہ صرف اس کی ولایت تک بذریعہ دفع طبول اور ریویو وغیرہ کے بشرط انکار و انشراح جاسکتا ہے اور سامعین کے لیے موجب عمل ہے۔ حکومت مرکزی پاکستان کی ولایت عام ہے۔ لہذا اگر مرکزی حکومت نے کسی معتبر ہال کمیٹی کے علماء سے فیصلہ کروا کر نشر کیا۔ تو یہ فیصلہ سارے پاکستان کے لیے موجب عمل ہوگا۔ بشرطیکہ ریویو خاص ضابطہ کے تحت ہو۔ فیصلہ علماء متعلقہ رویت بدل جو ۱۵ اکتوبر ۱۳۵۹ھ سے ۲۵ اکتوبر ۱۳۵۹ھ میں ہو تھا۔ اور جس پر ۲۴ جیلو علماء کے دستخط ہیں، ان میں ہے۔ (۱) مجلس شہ پٹنہ کے علماء کہ اگر کسی جہت علماء انجمن کے سامنے تحت احکام شرع حلال صوم یا فطر عبادت ہو جائے اور اس کا اعلان ریڈیو میں حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کی بعد دولایت میں

سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ مگر افسوس ہے کہ آج تک حکومت نے اس مسئلہ پر تنبیہ کی ہے خود نہیں کیا ہے۔ اور مرکزی رویت ہلال کیجی میں بیک معتد علماء کو نہیں لیا گیا ہے۔ اس لیے علماء کرام حکومت کے فیصلہ سے آساف رائے رکھتے ہیں۔ اگر حکومت مرکزی رویت ہلال کیجی میں معتد علماء کرام کو لے لے اور وہ احکام شرع کے تحت ہلال کی شناخت میں لے کر فیصلہ کر لیں اور حکومت کی طرف سے باضابطہ ریفرینڈم اس کا اعلان ہو تو شرعاً تمام ملک کے مسلمانوں کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ اس مسئلہ پر مزید تفصیل فیصلہ علماء معتد رویت ہلال کیجی ذی الحجۃ الثانیۃ ۱۴۲۸ھ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مدظلہ فرمادیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ عبدالمطیف غفرلہ معین مفتی مدرسہ تاسم العلوم ملتان ۵ اشوال ۱۴۲۸ھ۔

انوار... مجاہد، صفحہ ۱۵، مسئلہ ۱۵، ص ۲۵۷

رویت ہلال کیجی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

رویت ہلال کیجی کے اعلان پر روزہ رکھنا یا عید منانا جائز ہے یا نہیں؟

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہین مسئلہ کہ رویت ہلال کیجی؟ جو قرآن کی روشنی میں کیا حیثیت رکھتا ہے اور اس کیجی میں کس قسم کے اور کس کتب فکر کے افروشا ہیں۔

(۲) صوم، افکار و طایق افکار، رویت ہلال کیجی بذریعہ یوٹوٹی ویڈیو شرعی حیثیت سے جائز ہے یا نہیں۔ ان کے جوابات مذہبی شخصیات اور فرقہ بندی سے بالاتر ہو کر محض کتاب و سنت اور فقہ کی روشنی میں مدلل اور بالتفصیل ارشاد فرمادیں۔

﴿حج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱-۲) رویت ہلال کیجی کی شرعی حیثیت یہ ہے کہ اس کا فیصلہ صوم و افکار کے متعلق اپنی حدود و اہانت میں قابل قبول اور نافذ العمل ہوتا ہے۔ بشرطیکہ رویت ہلال کیجی کے ارکان معتد علماء میں سے ہوں جو شہادت کی شرعی حیثیت سے واقفیت کے ساتھ ساتھ اس کے تمام شرائط کی ملاحظہ و رعایت رکھتے ہوں۔ تو ایسی کیجی اگر شہری ہو تو پورے شہر میں اضطرعی ہو تو پورے ضلع میں اصولاً ہی ہو تو پورے صوبہ میں اور مرکزی ہو تو پورے ملک میں اس کا فیصلہ معتد صوم و افکار واجب العمل ہوگا۔ دیکھیے احسن الفتاویٰ ص ۲۴۲ پر ہے۔ کہ ہر جہت میں کا فیصلہ صرف ان کی روایت تک بذریعہ اہل قبول اور ریفرینڈم کے (بشرطیکہ مذکورہ) نہ کیا جاسکتا ہے۔ اور سامعین

کے لیے موجب قس ہے۔ حکومت مرکزی پاکستان کی ولایت فاسد ہے۔ لہذا اگر مرکزی حکومت نے کسی معجز ہلال
کھینچی کے علاوہ فیصلہ کروا کر شریک کیا تو یہ فیصلہ سارے پاکستان کے لیے موجب قس ہوگا۔ بشرطیکہ یہ یونہی خاص
مناہلہ کے تحت ہو۔ نیز فیصلہ علماء متفقہ روایت ہلال (جو درود ۴۴) الصوم میں ۱۴ ستمبر ۱۳۵۷ء کو ہوا تھا اور جس پر ۴۴
جید علماء کے دستخط ہیں) میں سے۔ (۳) مجلس نے یہ بھی طے کیا ہے کہ اگر جماعت علماء ہلال کے سامنے سخت احکام
شرع ہلال صوم یا بضرر ثابت ہو جائے اور اس کا علان دینا ہو تو اس میں حاکم نماز، نضرہ سے ہوا تو اس کے علاوہ ولایت
میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ مگر فوس ہے کہ قریب تک حکومت پاکستان نے معجز علماء کی مرکزی ہلال آئینی
قانون میں کی مورثہ شرعی اصول و ضوابط کی سماعت نہایت رکھی ہے۔ اس لیے علماء پاکستان سرکاری اعلان کو قطعی
فیصلہ قرار نہیں دیتے اور اس سے اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔ حررہ عبد اللطیف غفرلہ معین مقفی
درود ۴۴ ص ۱۳۸۶ ۱۳ شوال ۱۳۸۶ھ

الہامیہ کتب خانہ دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند، ۱۳ شوال ۱۳۸۶ھ

روایت ہلال کھینچی کی خبر پر عمل کن شرائط کے ساتھ جائز ہے؟

جس پر

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہین مسئلہ کہ روایت ہلال کے متعلق ہوا اس زمانے میں بدو بدو دینا کے خبریں
شائع کی جاتی ہیں۔ اخبارات کو روایت ہلال ہو سکتی ہیں یا نہ ہو سکتی ہیں۔ تو کس قدر وہ کن شرائط کے ساتھ اس
مسئلہ کو وضاحت کے ساتھ جان کر کے ممنون فرمادیں، مزید براں آپ صاحب کے پاس چاند رمضان المبارک کا
زبرجاء کے دن ہے یہ نہیں کے دن کا ہے۔

جس پر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ روایت ہلال آئینی جس میں معتد علماء ہوں جو شرعی اصول و ضوابط سے واقف ہوں۔
اور شرائط شہادت کی رعایت رکھ کر فیصلہ فرماتے ہوں۔ حکومت کی طرف سے مقرر کردہ ہوں تو اس کا فیصلہ اپنا
۱۶ دایہ میں واجب العمل ہے۔ خبری ہو تو پورے شہر میں منطقی ہو تو پورے ضلع میں ضروری ہو تو پورے صوبہ
میں اور مرکزی ہو تو پورے ملک میں اس کا فیصلہ جو ریڈیو سے نشر کیا جائے ناخذ العمل ہوگا۔ فیصلہ متعلقہ روایت
ہلال (جو درود ۴۴ ص ۱۳۸۶ ۱۳ ستمبر ۱۳۵۷ء) کو ہوا تھا اور جس پر ۴۴ جید علماء کے دستخط ہیں) میں ہے
(۴) مجلس نے یہ بھی طے کیا ہے کہ اگر جماعت علماء کے سامنے سخت احکام شرع ہلال صوم یا بضرر ثابت ہو

جائے اور ان کا اعلان دینے کی جگہ سے ہوتی ہے۔ ہر طرف سے ہوتا ہے کہ حدود و آداب میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ مگر افسوس ہے کہ آج تک حکومت پاکستان نے معتبر علماء کی کوئی برائے کی کمیٹی قائم نہیں کی۔ اور نہ ہی شرعی اصول و ضوابط کی کوئی رعایت رکھی ہے۔ اس لیے آج کل محض دینے کی خبروں اور اعلانوں پر اکتفا نہ کیا جائے۔ بلکہ ایسا روایت یا شرعی شہادت وغیرہ پر عمل کیا جائے۔ ہمارے ہاں بدھ کے دن پہلا، ۱۰ روزہ چاند عام دیکھا گیا تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حرر: عبداللطیف غفرلہ عین مفتی مدرسہ کمالیہ ملتان ۴، اشوال کی ۶، ۱۳۸۵ھ۔

اگر آپ صحیح محمد صحت مند بننا چاہیں تو اس کا حکم معلوم کریں

روایت حلال کمیٹی میں چونکہ قابل اعتماد علماء نہیں ہیں لہذا اس کا فیصلہ قابل اعتبار نہیں

پس

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ حکومت پاکستان نے جو روایت حلال کمیٹی حلال میں قائم کی ہے۔ اس پر صوم و افطار کرنا درست ہے یا نہ۔ جواب اثبات میں ہے۔ محل طہور پر بدھ مت کا تحریک فرمادین اور یہ بھی نصیحت کہ اس کمیٹی میں کون سے لوگ کیسے کام کرتے ہیں۔ مثلاً اگر پتا دیا کہ کوئی حلال دیکھا گیا ہے تو ان کے پاس تک شرعی شہادتیں کیسے پہنچی ہیں۔ اور اگر دینے پر انہیں کمی کے مزید اعلان ہو۔ تو کیا حکم کر دے صحیح کہہ رہے ہیں یا غلط۔ اگر اس کمیٹی میں علماء نہیں تھے تو فاضل صاحب نے کیا کام کر رہی ہیں۔ ترجمان کی خبر پر کیا اعتبار ہے۔

اور اگر روایت حلال کمیٹی کے نام پر نہیں بلکہ وزارت داخلہ کے نام پر روایت حلال کی خبر شریکی ہو تو کیا اس پر عمل درست ہے یا نہیں۔ اگر آمل انداز دینے پر روایت حلال کی خبر ہے تو صحیح ہوگی یا نہیں۔ ہم کو اس پر عمل کرنا لازم ہے یا نہیں۔ خبر ماہ رمضان یا اشوال کی ہو۔

بہر حال آپ کہیں اس روایت حلال کمیٹی کے بارے میں بالتفصیل لکھیں۔ کیونکہ یہاں پر بہت جھگڑا رہا ہے

پس

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے۔ کہ اگر روایت حلال کمیٹی کے سامنے حلال صوم یا افطار شرعی حکام کے تحت ہو جائے اور ان کا اعلان قائم مجاز کی طرف سے دینے کی جگہ سے ہو جائے۔ تو اس کا حکم کے حدود و آداب میں اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ یعنی اگر شرعی کمیٹی ہو اور شہر کے حاکم مجاز کی طرف سے اعلان ہو تو پورے شہر میں اس کی تعمیل ہو تو پورے ضلع میں صوبائی ہو تو پورے صوبے میں اور مرکزی ہو تو پورے ملک میں اس کا حکم نافذ ہوگا۔ مگر یہ بات بھی ضروری ہے کہ کمیٹی کے اندر معتد اور رب العالم ہو جو شریعت کے مطابق فیصلہ کرتے ہوں۔ اور ان کے پاس

حلال حید میں شرعی شہادت پیش ہوئی یا غیر مستفیض کھینچی ہو تو ایسی صورت میں ان کا فیصلہ و ادب العمل ہو گا۔ اگر چاہے اٹھاؤ، میں دیکھتا ہوں اور اس کی خبر نیکلیوں سے مرکز تک پہنچے۔ اور باقاعدہ شرعی شہادت جس مرکز کی کھینچی کے سامنے پیش نہ ہو جائیں تو ایسی صورت میں مرکزی کھینچی کا اعلان شرعاً درست نہیں ہو گا۔ موجودہ حالات میں حکومت وقت نے حلال کھینچی میں چونکہ معتد علماء نہیں لپے ہیں۔ اور یہ داخلہ کسی نئی اور چند دیگر سرکاری آفیسر اور برائے ۴۴ مولوی آئیکل روایت حلال کھینچی کے ارکان ہیں۔ اس لیے علماء کو ان پر اعتد نہیں ہے اور جب تک علماء کے سامنے حلال کا شرعی ثبوت نمود نہ پہنچ جائے۔ ان کے فیصلہ پر عمل نہیں کرتے۔ فیصلہ علماء متعقد روایت (جو کہ درہ قاسم اعلیٰ مکان میں ستمبر ۱۹۵۵ء کو ہوا تھا اور جس پر ۴۴ علماء کے دستخط ہیں) میں ہے۔ (۳) مجلس نے یہ بھی طے کیا ہے۔ کہ اگر جماعت علماء و مجاز کے سامنے تحت احکام شرع حلال صوم یا فطریت ہر جے اور اس کا اعلان یا بیوی میں حاکم ہر جے کی طرف سے ہو تو اس کے حدود و الامت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہو گا۔ اس کی مدلل تفصیل احسن النہوی اور رسالہ زیۃ القفال میں ملاحظہ فرمائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدرسہ معتد فخریہ مفتی محمد قاسم عظیمی مدظلہ العالی ۱۳۷۵ھ

الجواب مع مجموعہ فتاویٰ مفتی درہ قاسم عظیمی مدظلہ العالی ۱۳۷۶ھ

روایت حلال کھینچی کے اعلان پر عمل جائز ہے یا نہیں؟

✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین؟ روایت حلال میں غیر شرعی طریقہ کی وجہ سے انتہام شہر پر صائین کو جن مشکلات اور آلام سے دوچار ہوتا پڑتا ہے ان کی وضاحت کی احتیاج نہیں۔ اب حکومت نے روایت حلال کھینچی قائم کر لی ہے۔ جس میں ہر کسبہ فکر کے علماء نمائندے شامل ہیں۔ اور سرپرست (چیئرمین) بھی معتد روایت دین ہے مل طلب امر یہ ہے کہ کیا موجودہ روایت حلال کھینچی کا روایت حلال کے متعلق اعلان یا فیصلہ شرعی فریقہ شہادت کے مطابق ہے۔ کیا اس کے مطابق اس کے مطابق کرنا صحیح مطابق فقہ حنفیہ ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

✽

اگر روایت جان کے لیے باقاعدہ حکومت کی جانب سے علماء کی مجلس مقرر ہو اور وہ اپنے شہروں میں باقاعدہ شہادت دیکر فیصلہ دیں۔ اور اس کا اعلان ریڈیو یا انٹیشن سے نشر کر دیں۔ تو دوسرے شہروں میں یہ تو ظاہر ہے وہ شہادت کی حیثیت نہیں رکھتا۔ لیکن جس طرح ایک شہر اور اس کے مقامات میں ضرب طبل۔ صوت و آف۔ تصدیق

﴿ج﴾

قریٰ میں ۳۰ یا ۳۰ کا ہوتا ہے۔ ۳۱ کا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ حدیث شریف میں یہ مضمون صراحت سے وارد ہے۔ حساب و تحریر بھی قطعاً اس کا کیا ہے۔ لہذا اخبار مذکور کا ۳۱ ذی الحجہ تحریر کرنا قطعاً غلط ہے۔ باقی چاند کے منور ہونے سے نیز اونچے نیچے سے آپ مہینہ کے تیس اوتیس کے ہونے پر قطعی استدلال نہیں کر سکتے۔ مہینہ کی ابتداء سے (ابتداء کا ثبوت باقاعدہ شہادت سے ہو چکا ہو) شمار کر لیں مگر اوتیس دن کے بعد دکھائی دیا تو مہینہ اوتیس کا ہے۔ اور اگر تیس دن کے بعد دکھائی دیا تو مہینہ تیس کا شمار ہو گا۔ قطعاً اناہ علم

۱۰ اسلامی مہینوں میں ۲۸ کا مہینہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

رمضان کا ثبوت ایک شخص کی شہادت سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۲۸ شعبان کو رمضان کا چاند نظر آنے سے متعلق

آجکل رویت ہلال کمیٹی کے اعلان پر عمل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متدرجہ ذیل مسائل کے بارے میں کہ (اگر کسی کے مہینوں میں) اٹھائیس دنوں کا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں مثلاً جمعرات کا دن مزدکر جو کی رات کو چاند دیکھ یہ تو جمعہ سے پہلے شروع ہو کر پھر جمعہ کو اس کے اوتیس ۲۹ دن پورے ہوتے ہیں تو اسی رات (یعنی اس جمعہ کی رات جس پر اوتیس ۲۹ دن پورے ہوئے ہیں) کسی نے چاند دیکھ لیا تو کیا یہ شہادت چاند دیکھنے کی قائل قبول ہوگی یا نہیں جبکہ اس مہینہ کے صرف اٹھائیس دن پورے ہوئے ہیں۔

(۲) جب شعبان وغیرہ علاوہ رمضان کے اور مہینوں کے ثبوت کے لیے ایک آدمی کی شہادت کافی ہو سکتی ہے یا نہیں اگر جواب نفی میں ہے تو اگر شعبان کے لیے ایک شخص کو ہی دیدہ سے اور اس حساب سے پھر رمضان کی شہادت بھی لی جائے تو رمضان ثابت ہوتا ہے یا نہیں یعنی فرض یہ ہے کہ شعبان کے لیے ایک آدمی کی شہادت سے رمضان کا ثبوت ہو سکتا ہے یا نہیں (۳) ایک گھڑوں میں شعبان کی اٹھائیسویں تاریخ پر رمضان کے لیے شہادت لے لی تو اس پر رمضان کر لیا۔ دوسرے گاؤں کے تین افراد وہاں تھے۔ وہاں کے مولوی صاحب نے کہا۔ آپ اپنے گاؤں جاؤ۔ فرض رمضان ہے تو جب وہ اپنے گاؤں گئے تو وہاں کے مولوی نے یہ کہہ کر اطلاع دی کہ کیا کل رمضان

ہے۔ دوسرے مولوی عمر نے کہا کہ یہ تو شعبان کے مہرے تھا جس کا ۲۸ دن چارے ہو گئے ہیں تو کس طرح رمضان کرتے؟ آؤ آج کے پاس پہلے دن کا کوئی ثبوت ہے تو زیادہ مولوی صاحب نے کہا کہ ثبوت تو نہیں ہے نہیں ہمارے نئے ثبوت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ہم نے تو خود شہادت نہیں دی ہے نہ انہیں یہاں پر خود شہادت دیتے ہیں جب ہم ثبوت کا پتہ لگاتے تو عمر مولوی اس کاؤں کو گئے جہاں شہادت کی تھی اور اپنی قوم والوں کو کہنے لگا کہ آج دن کے روزے کی عیت کریں اگر عمر نے ثبوت دیا تو ہر روز رکھیں گے ورنہ نہیں تو جب وہاں سے چلا گیا وہاں پر بھی کوئی ثبوت نہیں تھا۔ پس اسی شہادت پر حمل کیا یہ تاجر کہ اٹھائیس ۲۸ ہی شہادیں ہیں پر ان کی تھی۔ تو عمر مولوی آیا۔ اور قہر کو کہنے لگا کہ جو بعد ہر مذہب کے شعبان کے۔ فرض روز انہیں ہے اگر نفل رکھتے ہو تو رکھو تو لوگوں نے روزہ تو اس اثنا میں بعض لوگوں نے جو فرض نیت سے روزہ رکھا تھا۔ انہوں نے چوچہ تو عمر مولوی صاحب نے وہی بات کہی جو اچھی قوم والوں کو کی تھی کہ فرض روزہ بوجہ ہم ثبوت شعبان کے نہیں ہے آؤ عمر نے تمہیک کہا ہے یا نہیں اور عمر مولوی پر زہر صاحب نے تلوی لگا دیا ہے کہ عمر مولوی پر ہر روز انہوں نے روزے تو ڈال لیے ہیں ان سب پر اکٹھا ۱۱ روزے فرض ہو گئے ہیں۔ یعنی ان پر کفارہ روزہ ہو گیا ہے آؤ یہ درست ہے یا نہیں نصیحت تحریر کریں۔ (۳) ہنگل حکومت نے جو بدلہ لکھنی بنائی ہے اس پر غور کیا کریں لکھنی اس کے اعلان پر عمل کرنا لازمی ہے یا نہیں کرنے میں اختیار ہے یا نہیں اگر ایک عالم کی شہادت کے لیے نہیں اور دوسرے لم اس کی شہادت پر عمل نہیں کرتا ہے تو آیا بوجہ شرع اس پر کوئی جرم آیا ہے یا نہیں اور پہلے عالم کی شہادت پر عمل کرنا اس کے لیے ضروری ہے یا نہیں۔

﴿ترجمہ﴾

شریعت میں مہینہ ۲۹ یا ۳۰ دن کا ہوتا ہے ۲۸ دن کا کوئی مہینہ نہیں ہوتا۔ ۲۔ صوم رمضان کے علاوہ کسی اور مہینہ کے لیے ایک آدمی کی شہادت بحت نہیں شہادت عدلیہ ضروری ہے۔ ایک آدمی کی شہادت پر اگر شعبان کے ۳۰ دن چارے ہو چکے ہیں تو رمضان کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔ ۳۔ اگر ۲۸ شعبان کو دعائے شہادت کے معروف طریقہ سے رمضان کے چاند کی شہادت دے دیں اور مستحب ہو۔ لم اس کو مستحکم سمجھتے ہوں ثبوت رمضان کا فیصلہ کریں تو اس عالم کے حلقہ وادیت میں رمضان کا ثبوت ہو گا۔ ۴۔ اگر ۱۱ سمجھا جائے گا۔ کہ شعبان کے ۲۸ دن نہیں بلکہ ۲۹ دن چارے ہو چکے ہیں لیکن اگر دوسرے گاؤں میں معتد ماہ عالم کو شرعی وجوہ کی بنا پر یہ شہادت درست معلوم نہ ہو تو پہلے عالم کا فیصلہ اس پر بحت نہیں پائی ثبوت رمضان شریف کے لیے ایک آدمی کی خبر بھی کافی ہے بشرطیکہ اس کے مصدق پہنچ نہ سب۔ ۵۔ حاکم قافلہ صحیح ہے اور لوگوں پر کفارہ دوا جب نہیں (۴) ریڈیو سے رویت ہلال کا اعلان خبر ہے

اصطلاحی شہادت نہیں ہے۔ یہ یوگا اجماعی اعلان کہ لڑاں شہر میں چاند دیکھا گیا یا کل میہ سے قابل قبول نہیں ہے اور نہ اس طرح کے اعلان پر صوم یا فطرہ صوم کا حکم دیا جائے گا۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ تصدیقی ہو اور ذمہ دار اور معتمد علیہ علماء کی طرف سے ہو یا کہ از کم ان کی ذمہ داری کے حوالے سے ہو کہ انھوں نے باضابطہ شرعی شہادت لیکر چاند کے ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے مثلاً ریڈیو سٹیشن سے کوئی مسلمان یہ اعلان کرتا کہ ہمارے شہر کی ہلال تکبلی یا جماعت علماء یا قاضی شریعت نے ثبوت شرعی کے بعد رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا ہے۔ یہی طرح کے واضح اعلان پر صوم و افطار صوم درست ہے پاکستان میں موجود رویت ہلال تکبلی جو برطریقہ کے معتمد علیہ علماء پر مشتمل ہے اور ضابطہ شرعی شہادت لیکر چیئر مین تکبلی چاند کے ہو جانے کے فیصلہ کا اعلان کرتا ہے صوم و احکام مذکورہ کے مطابق ہے اور اس پر صوم و افطار صوم کا فیصلہ کرنا جائز اور درست ہے اور اس پر عمل کرنا لازم ہے۔

کیا واقعی قمری سال کے ۶ مہینے ۳۰ کے اور ۶ مہینے ۲۹ کے ہوتے ہیں؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ چاند اس رمضان کے میہ کا انتیس کا تھا اور ریڈیو کی اطلاع بھی جی نہیں ہے ہم نے نہیں دیکھا۔ ۲۔ بعض کہتے ہیں کہ قمری سال کے چھ ۲۹ دن اور چھ ماہ ۳۰ دن کے ہوتے ہیں۔

﴿جس﴾

۱۔ چاند ۲۹ کا تھا پہلا روزہ بدھ کے دن ہے۔ ریڈیو کی اطلاع درست تھی کیونکہ رویت ہلال تکبلی میں مقرر شدہ علماء کے فیصلہ کے بعد اعلان کیا گیا تھا اس لیے اگر پہلا روزہ نہیں رکھا تو رمضان کے بعد انکی فطرہ کریں۔
۲۔ قمری سال کے بارے میں چھ ماہ کے ۲۹ دن اور چھ ماہ کے ۳۰ دن ہونے کا احتمال کوئی اصول نہیں چاند دیکھنے اور نہ دیکھنے پر موقوف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

موجودہ شہادت حدیث و ارشاد ص ۳۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه وخاتم الانبياء

سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه اجمعين

تمہید

مجاہد اہل سے دیکھا جا رہا ہے کہ عید رمضان میں عامۃ المسلمین میں شریعہ اختلاف ہوتا ہے۔ ایک ہی شہر میں بعض روزے سے ہوتے ہیں اور بعض عید مناتے ہیں۔ پھر ان پر ایسی نہیں ہوتا جگہ پر ایک بڑے مخالف لڑتے ہیں اور بعض نے میں پوری ہمت صرف کرنا ہے۔ سب سے زیادہ اختلاف کا موجب دینیوں پر نظر شدہ خبریں ہوتی ہیں۔ ریڈیو نے ذریعہ سب کسی شہر میں خبر پہنچتی ہے تو بعض حضرات دفع تحقیق کے اس پر عمل کرنے لگتے ہیں اور بعض میں کسی شرعی ناموں کو کچھ کر تفسیر دیتے ہیں۔ وہی شدید انتشار کے پیش نظر دوسرے عربیہ عام الصوم یکہ کی روایات ان شہر کے۔ یہ بھڑکے حضرت مولانا محمد شفیع صاحب نے اس حال بھی مسئلہ کو حل کرنے کے لیے تمام ائمہ اور اطراف پاک و ہند میں ان بارہ میں روایات کیسے جواب دے گئے ہر چونکہ بعض میں اختلاف پیام تھا۔ اس کو رفع کرنے کے لیے ۱۰ اکتوبر ۱۹۵۵ء کو دہلی میں تمام الصوم کی میں ملتزمان پاکستان کا ایک قومی مراہم دونوں مکمل بحث کے بعد جو فیصلہ ہوا اس کو ہندوستان کے مشہور دہلی میں شیخ پاکستان کے ان علماء کی خدمت میں ابراہیم میں بوجہ حذر کے تحریر نہیں لکھ سکے تھے بذریعہ ذاک روانہ کر دیا۔ سب کی تصدیقات حاصل کرنے کے بعد اب ان کو مسماؤں کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

یہ حکومت سے بھی گزار دیا ہے کہ وہ متحد بین علماء دین کی ذماعت کے فیصلہ کے بعد اس کو نافذ کرنے کے لیے بذریعہ اعلان کرے اور نکلے عزائم کو نافذ کرے کہ وہ روایت کے بارے میں مجھے روایت بدل سکے کے فیصلہ کے کوئی اثر نہیں کرے۔ تاکہ عامۃ المسلمین کے فریضہ میں کوئی نقصان نہ آئے (نوٹ: حکومت اس بارے میں شکوک کا ہی ہے)

حامداً و مصلیاً

نوٹ: رویت ہلال کے مسئلہ پر حضرت مفتی محمد زکریا صاحب دہلوی نے فرمائی تاریخ کا ایک روشن باب ہے۔ (زبدۃ القال فی رویت ہلال) بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اس کتاب میں اعلیٰ ذہن و کمال و ترجمہ کے ساتھ شامی اشاعت کیا جا رہا ہے۔ تاکہ ہر سطح کے لوگ استفادہ کر سکیں۔

اجتہاد علماء متفقہ متن مورخہ ۱۹ جنوری ۱۳۵۵ء میں مدرسہ قاسم العلوم دہلی کی دعوت پر رسائل و رسائل آمدہ رویت ہلال پر غور و خوض اور بحث و تمحیص کے بعد جو متفقہ مسائل طے ہوئے وہ بغیر اعادہ سوالات کے حسب ذیل ہیں۔ اس میں اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہے کہ متن معروفہ و مشہورہ کی مفتی بہ روایات کے خلاف کوئی بات نہ ہو اور اختلاف و خود راہی کی جو عام پیمائش ہوئی ہے اس کا انہدام ہو سکے۔ ان جوابات اور طے شدہ مسائل کی ایک ایک کاپی تمام اطراف و اکناف کے علماء کرام کی خدمت میں پیش کی جائے گی اور اتفاق و تصدیق کے بعد جوابات حکومت سے متعلق ہے۔ اس کی منظوری سے استدعا حکومت سے کی جائے گی۔ وہ اللہ التوفیق

۱۔ ہلال رمضان بحالت عتد خیر واحد سے فواہ عادل ہو یا مستور الخالی ہو یا بیت ہو سکتا ہے۔ اس میں شہادت شرط نہیں۔ البتہ ہلال عیدین میں شہادت بشرط اظہار ہونا ضروری ہے۔ یعنی کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ایسی ہوں جو پتہ دار ہوں اور اشد سے عاکم یا مراعات مجاز کے سامنے باقاعدہ شہادت ادا کریں۔ بحالت دونوں ہلال میں جم غفیر کے ایسے اخبار جو موجب عن غالب ہوں ضروری ہوں گے اور ان کا اخبار کیا جائے گا لیکن اگر ہلال رمضان میں ہستی سے ہر آئے ہوئے یا موضع مرتفع سے دیکھنے والے ایک عادل شخص کی یا ہستی کے دو عادل کی شہادت سے بھی، لیکن حاصل ہو جائے تو اس پر حکم دیا جاسکتا۔

۲۔ یونانیوں کا تاریخی خط اور اخبار میں یہ فرق ہے کہ تاریخی اور اخبار سوائے صورت استفسار کے ہرگز معتبر نہیں۔ البتہ بعد بشرط معروضہ الکاتب و عدالت اور یہ یونانیوں بشرط معروضہ صاحب الصوت و عدالت و بعد اخبار میں معتبر ہوں گے۔ شہادت میں نہیں ہوں گے۔

۴۔ بھلیں نے یہ بھی طے کیا ہے کہ اگر جماعت عوامی جائزہ کے سامنے تحت احکام شرع جہاں صوم یا فطر ثابت ہو جائے اور اس کا اطلاق ریڈیو میں حاکم نماز کی طرف سے ہو تو اس کے مدد و دلالت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا۔

۵۔ جہاں صوم یا ہلال فطر دونوں میں دییات و ساقی کے لوگوں کو جہاں علماء یا قضاة نہیں ہیں صرف انہوں پر اعتماد کر کے روزہ اور عید جائز نہیں بلکہ اس کے لیے ضروری ہے کہ عوام اور متعدد مدد داری کے ساتھ یہ جاننا اسے کہ قضاں جگہ میں نے علماء کا فیصلہ سننے یا وہاں متفقہ طور پر عید ہوئی اور میں خود پڑھ کر آیا ہوں یا میں نے مشاہدہ کیا ہے یا میں نے سنائی ہے اور اس کے ایسے جان پر امنی قرینہ کو غلبہ نہیں بھی حاصل ہو اس پر عمل کرنا درست ہوگا۔

۶۔ رویت طال میں جہاں جہاں استغاضہ کا لفظ آیا ہے اس میں بھی سب سے سادہ و مفہوم یا صحیح اور غیر معروضہ لوگوں کے فتوہ کا اعتبار نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حاکم وقت یا اس کے نائب نماز (یعنی جماعت علماء یا علمائے) کے پاس متعدد خبر دینے والے خبر رویت ہلال کو بالشرائط المرقومہ فی الجواب اسباق بیان کریں اور اس سے بخیر یہ کو حمانیت قلب اور غلبہ عین حاصل ہو جائے تو اس صورت میں یہ طریقہ موجب عمل قرار دیا جائے گا۔ اس کے علاوہ استفادہ میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ حاکم یا نائب یا عالم ثقہ فی اقرب یہ کے پاس متعدد مخطوط یا ٹیلیفون یا تاریخ یا غیر تو سن کے ایسے اور اتنے آجائیں کہ اس کی حمانیت قلب ہو سکے۔

۷۔ اگر ہلال رمضان میں خبر واحد عوام یا خط وغیرہ پر اعتماد کرتے ہوئے روزہ کا حکم دے دیا گیا اور تیس روز سے پورے ہو جانے کے بعد بھی رویت ہلال نہ ہوئی نہ حالت صحیحہ کرنی جائز نہیں اور بحالت علت میرہ کرنی جائز ہے

۸۔ اگر کسی جگہ حاکم وقت یا اس کے نائب نے (جماعت علماء یا عالم ثقہ فی القریہ) رویت ہلال کے باب میں فاسق کی شہادت کا غلبہ ظن کے بعد اعتبار کرتے ہوئے نعم و نہ تو نتیجہ و سب کے لیے قابل تسلیم سمجھا دے گا۔ لیکن اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا۔

۹۔ اختلاف مصالح صوم و فطر میں بشرطیکہ دوسری جگہ ثبوت رویت بھری ہو جب ہو معتبر نہیں ہوگا

- ۱- محمد عطاء اللہ عن مفتی مدرسہ قاسم العلوم ملتان
- ۲- محمد عبد اللہ غفرلہ خادمہ الاخفاء خیر المدارس ملتان - سورہ ۵ انحرام ۱۷
- ۳- محمد شفیع غفرلہ مہتمم قاسم العلوم ملتان
- ۴- خیر محمد عطاء اللہ عن خیر المدارس ملتان
- ۵- محمد صادق عطاء اللہ عن علم ابراہیم بیہاولپور
- ۶- محمد عجم ندوی شیخ لجامہ انخاب بیہاولپور
- ۷- محمود الحسن عقی عن خطیب جامع مسجد مظفر گڑھ
- ۸- عبد الرحمن عقی عن مفتی دارالافتاء محمد سور ندیہ بیہاولپور
- ۹- محمد چراغ عقی عن مدرسہ بیہ گور انوائے
- ۱۰- محمد عقی عن مدرسہ مدرسہ جامعہ بینہ دارالہدیٰ ضمیری ریاست خیر چرمبریں سندھ
- ۱۱- جواب ہذا میں مجھے بھی تک شرح صدر نہیں تحقیق کروں گا باقی نمبرات میں منتق ہوں۔
- ۱۲- محمد برکت کشمیری مدرسہ خیر المدارس ملتان شیر
- ۱۳- جمال الدین غفرلہ سردانی
- ۱۴- اختر صدر مولانا عطا محمد صاحب قہر ۲ و نمبر ۳ میں غلطیاں ہے باقی سے متفق ہوں۔ فقیر محمد طمس الدین بزاروی
- ۱۵- الاجریہ صحیحہ عندہ عن اللہ تعالیٰ علم نظر حمد
- ۱۶- محمد امیر نعیم خدیو غفرلہ بیوگ و بنس
- ۱۷- علی محمد عفی عن (مدرس قاسم العلوم ملتان)
- ۱۸- احقر الامام ابو عبدی علی عن (دہلوی)
- ۱۹- عبدالحق عقی عن (مہتمم و شیخ الحدیث مدرسہ
- ۲۰- محمد یوسف عقی عن (مفتی مدرسہ خانیہ اکوڑہ
- ۲۱- محمد اکوڑہ تک (سرد)
- ۲۲- محمد ۱۱ بات ۱۱ سے اتفاق ہے۔ محمد اشفاق
- ۲۳- سعید احمد غفرلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور
- ۲۴- محمد حبیب نور غفرلہ (مہتمم و شیخ الحدیث معراج
- ۲۵- مظفر حسین مظاہری معین مفتی مظاہر علوم
- ۲۶- سعید احمد مفتی سراج العلوم برکھدا
- ۲۷- محمد سیاح الدین کا کاخیل مفتی مدرسہ
- ۲۸- اشاعت العلوم لاکن پور

۲۷۔ صاحب محمد درس سراج العلوم سرگودھا - محمد عطاء اللہ رحمہ نور مدرسہ تعلیم الاسلام لائسہ پور

۲۸۔ عبد الباقی مفتی حیدر علی مدرسہ سراج العلوم سرگودھا - ۳۰۔ مسعود احمد نائب مفتی زار العلوم دوج بند

۳۱۔ سعید احمد سعید دار العلوم دیوبند - ۳۲۔ عزیز الرحمن بخٹوری دار العلوم دیوبند

محترم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی (کراچی) نے باقی جوابات سے اتفاق فرمایا ہے۔ صرف اختلافی مطالب کے عدم اعتبار میں غلبان کا اظہار کیا ہے۔ اس لیے دیوبند کے اعلان سے متعلق جو ب نمبر ۳۰ میں دو احکام تحریر فرمائے جو نمبر ۳ کے حاشیہ پر درج ہیں۔ نیز شہادت فاسق کے بارے میں ذیل کی تحریر ارسال فرمائی جو بلفظ درج ہے۔

فیصلہ نمبر ۸ میں یہ الفاظ کہ (لیکن اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے) ممکن قابل ہے۔ کیوں کہ جب شرعاً غلبہ ظہن کی صورت میں قاضی کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ فاسق کی شہادت قبول کرے تو پھر یہ کہنا کہ اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے فی نفسہ بھی محض نظر ہے اور موجودہ زمانے کے اعتبار سے تو یہ حکم شاید ناقابل عمل ہو جائے کیونکہ اگر فاسق کی شہادت کو مطلقاً رد کرنا قرار دیا جائے تو ہماری دنیا کا نظام خراب ہو جائے۔ کیونکہ معاملات کے لیے قابل قبول شہادت ہزار میں ایک بھی میرا آئے مشکل ہو جائے گا۔ ان یہ ظاہر ہے کہ قاضی کے لیے غلبہ ظہن صدق بخیر ضروری ہے۔ جو فاسق اس درجہ میں نہ ہو اس کی شہادت رد کی جائے گی۔ ورنہ تو ہمارا چاہیے ہے تاکہ حقوق ضائع نہ ہو جائیں۔ ہمیں احکام ہب الی والشرین میں اس مسئلہ پر مفصل کلام کر کے اس کو ترجیح دی ہے۔

﴿مسئلہ﴾

قال القرطبي في باب البيعة نص بعض العلماء على ان اذا لم يجد في جهته الا غير العدل
الحناء اضمنهم والهم اجورا للشهادة عليهم ويلزم ذلك في القضاة وغيرهم لتلا تضييع المصالح
قال وما افنى اجداً بفعال في هذا فان التكليف شرط في الامكان هذا كله مصرورة لتلا نهدي الاموان
وتضييع الحقوق۔ قال بعضهم واذا كان الناس فسقا الا الغلبال الناصر فبقت شهادة بعضهم على بعض
وبحكم يشهادة الامتل فلا مثل من اتفق هذا هو الصواب الذي عليه العمل وان انكره كبر من
الفقهائ بالسننهم كما ان العمل على صحة ولاية الفاسق ونحوه حكاه وان انكره بالسنة و
كذلك العمل على صحة كون الفاسق ولها في النكاح ووصية في المال وهذا يؤيد حاققه القرطبي۔
واذا غلب على الظن صدق لناصر فبقت شهادته وحكم بها۔ والله تعالى لم يامر برد خسر العاسق فلا
يجوز رده مطلقاً بل يثبت فيه حتى يبين صدقه من كذبه فعمل على ما بين ونسفه عليه۔

مختار حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری نے بھی فظاً اختلاف مطالع میں فیصلہ علماء سے اختلاف فرمایا ہے۔ آپ کی تحریر بھی ملاحظہ اورج ذیل ہے۔

گرامی فقہ و مختار مطلق صاحب زیدت معالجہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ و بکرمہ کیلئے لکھا۔ مجھے حسب ذیل امور میں اختلاف ہے۔

(۲) دریہ پو میں صاحب الصوم کی معرفت و حد الت کی تیرہ درست نہیں خصوصاً جب وہ کسی اسلامی حکومت کا ریلوے ہو اور وہاں وکالت علماء یا جماعت علماء کی تیرہ فیصلہ کو شکر کرتا ہو۔ نمبر ۳ میں "حد و ولایت" میں عمل کر رہا کا کلیہ صحیح نہیں۔ بعض اوقات بلاد میں بعد اثناء ہوتا ہے کہ حقیقۃً مطلع مختلف ہو سکتا ہے جسے پشاور و ڈھاکہ۔ اس لیے اس میں یہ قید ہو جانا چاہیے۔ بشرطیکہ دونوں ملکوں میں اتنا قائلہ نہ ہو جہاں اختلاف مطالع حقیقۃً ہو سکتا ہو۔

بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع کا معتبر ہونا مسئلہ اجماعی ہے۔ کما صرح بہ ابن عبد البر و غیرہ بدلیل الجہد لا یحق رشد۔ فتح الباری لا ینجر ملا حلقہ ہوں۔ حنفیہ کے ہاں بھی بلاد بعیدہ میں معتبر ہونا مشہور ہے۔ راجعوا الیہ اربعہ والاعتیاد شرح التتار و تبیین الحقائق للروٹلی اور جب اجزاء ثابت ہو جاتا ہے۔ دوسرا امر جرح قول خود بخود دفع ہو جاتا ہے۔ ائمہ کا قول لا عبرۃ لاعتلاف المطالع لخصوص ان بلاد کے ساتھ ہے جہاں وسطاً شریکاً آخر شریکاً اتنی مسافت طے نہیں ہو سکتی تھی۔ حارث بن حنفیہ نے جو توسیع کر دی ہے۔ نہ ائمہ کا موازنہ حقیقۃً صحیح ہے۔ تفصیل کی اس وقت اہمیت نہیں۔

والسلام

محمد یوسف بنوری علیہ رحمۃ اللہ

مولانا عطاء محمد صاحب (ذریعہ اسامیکل خان) اور مولانا غنی الدین صاحب ہزارہ کی نے نمبر ۳ میں اختلاف فرمایا ہے۔ وہ بھی ریلوے کے اعلان کو پورے ملک میں نافذ ہونے کے مخالف ہیں۔

بقیہ دستخط علمائے کرام تصدیق کنندگان فیصدہ مذکور صفحہ نمبر ۶ سے

۳۳- میر سید وحید قادری مفتی مدرس ۳۴- ذہب الصوم صحیح احمد یار خان خطیب جاسو

مدرسہ نور العصور کمان شیخ چوک پاکستان کمرے

۳۵- اصحاب من اجاب ابو الحسنہ قادری ۳۶- خادم حسین قسم خود صدر انجمن علماء انا محمد

مرنگ ماہور

۳۷- خادم محمد قلم صدر جمعہ احمدہ پاکستان صوبہ ۳۸- صحیح الجواب محمد عبد اللہ طلق الازہری غفرلہ

و کتاب الازہر

۳۹- اصحاب من اجاب فقیر عبد القادر غفرلہ خطیب ۴۰- من اجاب فقہ اصحاب کتبہ نور احمد نو خطیب

جامع مسجد خاندان - دہلی محمد عارف عربیہ تعلیم القرآن جامع الصوم خاندان قلم خود

پکھری روڈ

۴۱- الجواب صحیح فقیر محمد قاسم قلم خود خطیب جامع ۴۲- اجواب صحیح - کتبہ خدا مقل فیض فریدی

خطیب جامع مسجد پکھری خوالی پیام پور ضلع زبیر مسجد ہستی لندہ ضلع مظفر گڑھ

ناری خان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نور لنورنا نعم اليقين - وشرح صغورنا بقول الحق المبين - وأمرنا بالاعتصام بالجميل المحسن - وجعل إهلال غرة للمستهلين - والصلوة والسلام على سيد الصائمين والمفطرين - الذي يثب مريد الاعتصام المتدربين - وحسن بدار أمير المؤمنين وعفى الله وصحابه الذين هم مصابيح المهتدين - صوةً رسلهم دائماً ثابتة بحرم الأرضين - وكانت لنجوم في السماء - بحسب -

أما بعد فيقول الضعيف المدعو بمحذور عند محبة ربه الرخود وولاه من شدائد اليوم الموعود - زعاده من شر انطواء المحذور - لما استند اختلاف أهل الزمان في هلال رمضان وشوال وكثر فيها التوازع والجدال - وإن أعلماء منهم من يفرضون ليحكمون بلا حجة شرعية لا يراعون الشرائط التي اشترطها الفقهاء في شهادة المسلمين ولا ينظرون في الاعهار إلى اوصاف المحضرين - وصيه من يتوغلون في هذا الامر توغل المتعمقين وحتى لا تظن بغيرهم دون التلبس حتى إن عامة المسلمين كانوا في أكثر البلاد والغرى يتشبهوا بغيرهم لاسلمة إلى حل هذه العقدة وكشف هذه الغمة فانتهض لهذا مدير المدرسة العربية فاسم العلوم الواقعة في سدة ملتان - وكتب الاستفتاء لئلي لتعلق بآثورة وإرسالها إلى المفتي في تراسمي بكستان ليهام ليرهب الاجوبة عنها - ثم بعد وصول الاجوبة بجميع منبر المدرسة المذكورة أكثرهم هنا - ليرفع الخلاف من بين - فبحوا عن تحقيق المسئلة يومين - وانفقوا على امر فصل -

ولله الحمد وهو الذي جعله هديكم قبل هذه الرسالة - ولقد كنت كبت في جواب تلك المسئلة أرفقاً لعدم - فإدث ان هديها لطافين - أهل الله يتع بها المتصعين ويجعلها يسبني يوم الدين - وهو الموافق والمعين -

- سكتي في الصود في حالة القيم وغيره من المنة غير واحد عدل أو مستور عنى الأصح ولا يشترط بشرط الشهادة من نطقة الشهادة ومجلس قضاء وعدد حرية وغيرها - إنما في الفخر المختار وقيل بلا دعوى وبلا لفظ تشهد وبلا حكم ومجلس قضاء لا مدخر لاشهادة للصوم مع علته كهم وغبار خبر عدل أو مستور على ما صححه الرازي (كتاب الصوم)

وأما في الفطر والحالة هذه فبشرط له ما يشترط لثبوت المال من العدد والعدالة ونقطة الشهادة وغيرها من الشروط لما في رد المحتار ج ٣ صفح ٩٩ للعلامة الشامي وشرط للفطر مع العلة والعدالة لكتاب الشهادة وللفطامشهد وإذا كان يوم صحر لبشرط لها اختيار جمع عظيم يعظم من إليه القلب ويسكن به البالي - ولا يشترط أن يكون احادها موصولين بالعدالة والاسلام والحرية وسائر شروط اهلية الشهادة هنا في عامة المكعب - لكن لعل العلامة الشامي وفي عدم اشتراط الاسلام نظراً لأنه ليس المراد هنا بالجمع العظيم ما يبلغ مبلغ ثواتر الموجب للعلم التقضي حتى لا يشترط له ذلك بل ما يوجب غلبة الظن رد المحتار ج ٣ ص ١٠٠ (كتاب الصوم) قلت لعلكم بالاحياء مرة وبالتوسع اخرى وذلك بحسب اختلاف المراجع - وأما العدد الخاص في الجمع العظيم فلم اراه وينبغي ان يكون موثقاً الى المحاكم - قيل العلامة من هاهن الشامي في رد المحتار ج ٣ ص ١٠٠ - والصحيح من هذا كله انه مفرغ الى راي الامام ان وقع في قلبه شبهة ما شهدوا به وكثرت الشهود الخ ولكن هي ابي حنيفة في حالة الصوم والفطر الكفاية بخبر عدلين كما قال العلامة ابن نجيم صاحب البحر روى الحسن عن ابي حنيفة ان يقبل له شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان بالنساء علة او لم يكن كما روى عنه في هلال رمضان كذا في البائع اه لكن ينبغي ان لا يعمل في العمل من ظاهر الرواية وهو اشتراط الجمع العظيم في الفطر - وأما في الصوم لهذه الرواية هي المعينة للفنوى كيف لا وقد قال صاحب الدرر عن الامام انه يكفي بشاهدين واختاره في البحر لعل الشامي (واختاره في البحر) حيث قال وينبغي العمل على هذه الرواية في زماننا لان الناس تكاسفت عن ثرائي الالهة (الى ان قال العلامة) اقول انت خير بيان كثير من الاحكام تغيرت لغير الزمان ولو اشترط في زماننا الجمع العظيم لزم ان لا يصوم الناس الا بعد ايلتين او ثلث لما هو مشاهد من تكاسل الناس بل كثيراً ما رايتهم يشبهون من يشهد بالشهر ويؤدونه وحيدة فليس في شهادة الاثنين تفرده من بين الجمع الخفي حتى يظهر غلط الشاهد فانفتحت علة ظاهر الرواية فتعين الاختفاء بالرواية الاخرى اه رد المحتار ج ٣ ص ١٠١ فانظروا الى التعليل المذكور للعمل بهذه الرواية تبين لكم ان العلة وهو التماسك عن الترائي لم تزد في الفطر بل يتراخون في ترائي هذا الهلال حتى ان الساق الذين لا يؤدون فريضة الصوم والعبادة بالله يهتفون من نصف النهار الى العروب لوزية هلال الفطر

ويشترطون أنه كل التشويق فما انقضت غلة الالغاء برواية الحسن عن أبي حنيفة فاعمل بظاهر الرواية هو الواجب كما لا يخفى وينبغي أن يعلم أنه يجوز العمل في هلال الصوم بخبر واحد عدل جاء عن خارج العاصفة أو رأى على مكان عال مرتفع وهو رواية عن الامام بن نفل العلامة الشامي في رد المحتار عند قول النمر (وصحيح في الاقضية الاكثفاء برواية ابن حناء من خارج البلد أو مكان عسى مكان مرتفع واختاره ظهير الدين) أنها أيضاً طاهر الرواية ونها قول النمة الثالثة ثم وافق بين الرويين لظاهرين بأن رواية اشتراط الجمع العظمى محمولة على إذا كان الشاهد في المصر في مكان غير مرتفع - ورواية الاكثفاء بخبر الواحد على ما إذا حناء من خارج البلد لو رأى على مكان مرتفع من شاء مزيد التوضيح لغير الجمع إلى رد المحتار -

واما المحكم المسلمون في ديارنا ديار باكستان فكثير منهم في حكم القضاء وكون حكمهم ساهلزم المسلمين ام لا موقوف على النظر في الأمور الثلاثة فبعد ذلك بتكشف الغطاء عن وجه المسئلة ويتضح الامر (الاول) هي التغلب انما هو الذي ارتضاه ارباب الحل والعقد تصح سلطنته ويجوز التغلبه -

(الثاني) هل الفاس من اهل القضاء

(الثالث) هل الجهل بالا محكم الشرعية يعوت على السرا اهلها القضاء

لما الامر الاول فلاحاديث انكثيرة وعبريات الفقهاء وحكمهم الله تدل على ان الاصل وان كان في الامارة ان تكون بمشاورة ارباب الحل والعقد لكن مع هذا لو استولى احد وتولى امور المسلمين بلا مباحة احد من ذوي علم ورأي يجب على المسلمين ان يطهروه ما لم يروا فيه كفراً بواها لهم عليه برهان ويقتضوا منه الاعمال والولايات قال العلامة الشامي في رد المحتار ج: باب الامامة (وتصح سلطنة تغلب للضرورة) اي من تولى ما للفهر والغلبة بلا مباحة نحل الحل والعقد - وقال صاحب الهداية ويجوز التغلب من السلطان لاجتر كما يجوز من العادل - وقال صاحب النبر المختار ويجوز التغلب من السلطان العادل والجائر ولو كان كافراً على مدعى الشامي صفح ٣٣٢ ح ٣ - والشاهد على هذا ان سادة الامة من الصحابة والتابعين - فقلد والعمالات من مفرك بن امية وحالهم لا يخفى على من طالع كتب التاريخ - فان بعد الخلافة الراشدة قلما فدا المسلمون بامام عادل ومع هذا لم يجوز احد منهم الخروج على اولئك الملوك

وأطاعوهم ما استطاعوا إلى معروف -

مكن يضمن أن يعلم أن حكمهم واجب الامتثال على العامة ما لم يكن مخالفاً لمشرع وتقليد
القضاء منهم جائز إذا مكثوا القضاء من القضاء بحق وأما إذا لم يخلو هم وانفسهم في انفاذ الحق
المبين لمعاشا من الاطاعة - فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الهالك - قال صاحب الانباء
امر السلطان بفتح اقا وفتح الشرع وقال صاحب الهداية الا اذا كان لا يمكنه من القضاء بحق - قال
في الفتح في شرح هذه العبارة امتناع من قوله يجوز الظلم من السلطان الجائر لان المقصود لا
يحصل من انتقاد وهو ظاهر (كتاب القضاء) والآن في مملكتنا ان تولي الحكام المسلمون بعضاً
من المسائل وحصل لهم التمكن من ان يحكموا فيها بقوانين الشريعة الغراء فحكمهم هذا يصح
ويستدل - فان القضاء بتخصص - قال صاحب الدر المختار ان تولية القضاء بتخصص بالزمان
والمكان والشخص (الى ان قال) ولو نهى عن بعض المسائل لم ينعذ حكمه فيها - (شامي قيل
كتاب الطهارة ج صفحة ٥٩)

وأما الامر الثاني فعبارة الفقهاء الاحناف دالة على ان العدالة في القضاء شرط الاولوية لا
شرط الجوز (قال العلامة الشامي بعد ان نقل قول من قال ان الفاسق ليس يعمل للقضاء) القول قول
عتبر هذا لا يسد باب القضاء خصوصاً في زماننا فلما كان ما جرى على المصنف هو الاصح كما
في الخلاصة وهو اصح الاقوال كما في العنادة نهر وفي الفتح والوجه لتولية قضاء كل من ولاة
سلطان كونه وكونه وان كان جاهلاً فاسقاً وهو ظاهر المذهب عندنا - وحينئذ فيحكم بقوى غيره
شامي ج ٣ كتاب القضاء صفحة ٣٣٣

وأما الامر الثالث لمصوبة الفتح السارية أصلاً لتدل صريحاً على ان الجاهل يصح لقضائه
ويستدل بحكمه وهو ظاهر المذهب في الموال المختار وينبغي ان يكون مولوداً به في عطفه وعقله
وملاحة وفهمه وعلمه بالسنة والاثر ووجوه الفقه والاجتهاد وشرط الاولوية لتعذره على انه
يجوز غلو الزمن منه عند الأكثر فصيح تولية العامي ويحكم بقوى غيره - فبعد اتضاح الامور
الثلاثة نسين ان الحكم الباكستانيين وان كانوا جاهلين بالاحكام الشرعية وكنوا غير عدول
لحكمهم فاذا حكموا بقوى العالم الفاضل في ثبوت رتبة اهللال وراعا فيه شروط الشهادة في
موجوعها وصدقات الشاهد والمعتبر واذا حكموا بقوى مشورة العلماء انقضت لهم بفتح حكمهم لا

نه لا يمكن لهم ان يوافقوا في الشهادة والاعتبار جميع الشرائط لجهلهم ولو سلم علمهم بشرط الشهادة فبقلة مبالغتهم يحطون بالشرع ولقد عدناهم لا يسلكون مملوك الاحتياط ولا يؤثرون ما قرع الله عليهم من التبت في امر الدين كما هو مشاهد من حالهم والعالم الفقهاء يعلمون الاحكام الشرعية وبلغ في ذلك مبلغا يعجز علماء العصر بفنائه وكان متدفقا غير غافل عن عرف اهل زمانه ونطقه على استاد ماهر -

محرر ٢ - اما الخبر الظاهر في تغير معتبر لانه لا يمكن معرفة المخبر فيه ولا يعلم ان الذي اظهر نفسه مرسلا لم هو فاذا لم يعلم شخص المرسل فكيف بعد الله ولحقه. والخبر المقبول يجب ان لا يكون من الفاسق وكذلك الخبر المكتوب في الجرائد فان تغير الجرائد كثيرا ما يحتاج الى تصحيح الاغلاط الشائعة ومعرفة الكتاب ايضا ليست بسهولة الحصول هنا حتى يعجز بعد الله ولكن لو كثر من الاخبار الظرفية ورائت الجرائد الصحافة واطمن اليها القلب وحسن الظن بعددتها لمحتصة يجوز الحكم بها وتكون في حكم الاستقامة والعدالة ليست بمشروطة فيها حتى يحتاج الى معرفة الخبر -

واما العلم بالخط وخبر الراوي والمقرن ففي موضع ليكون الشهادة شرطا فيه فغير صحيح لان الشاهد يجب ان يكون بحضور القاضي بلا حائل كما شاع في وجهه كما هو مصرح في موضعه - واما المواقف التي يكفي فيها مجرد الاعتبار بدون الشهادة فيالحمل بالمذكور جازر صحيح في المعاملات والديانات كلها بشرط معرفة خط الكاتب وعدائه في الخط - ومروءة المخبر وعدائه في غير الراوي والمقرن - والدليل عليه ما في الدر المختار ولا يعمل بالخط الا في مسألة كتاب الامان ويلحق به البراءة ودفتر بياح وسمسار وجوزة محمد ثراو وقاض وشاهدان يقرن به وبه يعني - قال الشامي (ان يعني به) اي بانه خط من يروي عنه في الاول وبانه خط نفسه في الاخيرين (وقيل وبه يعني) قال في عرانة الاكمل اجاز ابو يوسف ومحمد العمل بالخط في الشاهد والقاضي والراوي اذا راي خطه ولم يذكر العادة لان في المعون والقوى على قولهما اذا ثبت انه خطه ساء كان في القضاء او الرواية والشهادة على العكس وان لم يكن العكس في يد الشاهد لان المخط ماهر والراعي يمين الاطلاع عليه ولما يشبه الخط من كنى وجهه فاذا ثبت اجاز الاعتماد عليه توسعة على الناس من ٣٩٣ ج ٣ وقال الشامي تحت قول

المدر (وافتقر بياض و حروف و مسند) فقد قل في الفسخ من الشهادات ان خط المصنف
والصرف حجة للعرف الحازي به قال ابهرى هذا الذي في غالب الكتب حتى امتحنى فقال في
الافراز واما حط المبيع والصراف والتمسار فهو حجة وان لم يكن مصدراً مضموناً يعرف مظهره
بين الناس وكذا ما يكتب الناس فيما بينهم يجب ان يكون حجة للعرف الخ ص ٣٤٢ ج ٢

واعلم ان نقل الحديث وروايته من الدين وهو بالكتابة والرسمية جازر باجماع المحققين
ويقال لهذا التحمل المكتبة في عرفهم - قال في مقدمة الفتح المذهب ص ٦ ومن اقسام التحمل
المكتبة بان يكتب مثلاً حدثني فلان فاذا بلغك كتابي هذا فحدث به عني بهذا الاستاد وقال ان
اليهمام هما اي الكتابة والرسالة كالحطب فيلعبه عليه الصدوق والسلام بهما وعرفاً ويكفي معرفة
خط الكتاب وذن صدق الرسول في حمل رواية المكتوب اليه والمرسل اليه من الكتاب والمرسل
كما عليه عامة اهل الحديث فاذا جاز الاعتماد على الخط في رواية الحديث مع ان تاكد صدق
اليه مطلوب شرعاً فربما يكون في خبر روية هلال الصوم بدليل ان ثبوت الصوم يكفي فيه خبر
مستور الحان على القول المصحح كما مر سابقاً وفي نقل الحديث المذهب الصحيح ان خبر
المستور ليس بمقول اصلاً - قال صاحب الكشف شارحاً لما قال الامام فخر: لا سلامه خبر
القاضي في الدين اي نقله للحديث غير مقبول اصلاً سواء وقع في قلب السامع صدقه م لا - نقلاً
من مقدمة فتح الملهم ص ١٣ ثم قال في ص ٥ - وفي التحرير وشرحه ومطه (اي القاضي)
المستور ومن لم تعرف عدالة ولا فسقه في القول الصحيح فلا يكون خبره حجة حتى تظهر
عدالته انتهى فكيف لا يجوز العمل بالخط في ثبوت الصوم بالشرط المبرور وعلى هذا المقياس
غير الراديو والمطوفون -

٣- والبلدة التي لا والى فيها ولا حاكم او كان ولا يحكم بحكم الشرع ولا يائي به كما هو
مشاهد في زماننا - فالعالم الفقه الذي عمده المسنون هناك بمنزلة القاضي قال الشامي وفي
الفتح اذا لم يكن سلطان ولا من يجوز التقلعنه كما هو في بعض بلاد المسلمين غلب عليهم
الكفار كفر طلبة لان يجب على المسلمين ان يلقوا على واحد منهم انتهى ص ٣٣٢ شامي ج
٢ - فما لم يكن ظم المملكة بحسب قانون الشرع في مسألة روية الهلال يوجد بقول عالم فقه
مستند مرجع للعلماء في عامة المسائل - قال مولانا محمد امين الكهنوي في عمدة الرعاية على

شرح لوقية والعالم النخلة في سنة إحصائكم فيها فانه مدعى ص ٣٠٩ ج ١

٢- ١٥١ ثبت الجوه أو العطر عند حاكم تحت قواعد الشرع يقتوى لعناء أو عند واحد و جماعة من العلماء الثقات و آله و رئيس المملكة آخر روية النهران و حكموا بالصوم أو العطر و بشر و احكمهم هذا في وادى يلزم على من سمعها من المسلمين العمل به في حرره و لا يتهم -

و ان فسموا و راء حدود و لا يتهم فلا بد من الثبوت عند حاكم تلك الرولية بشهادة شاهدين على الرربة أو على الشهادة أو على حكم الحاكم أو حدة الخبر مستعصاً لأن حكم الحاكم نافذ في ولايته دون ما وراءه - ولهذا و حب العمل على أهل الرمايق الصالحة بالمعصر إذا بلغ اليه خبر ثبوت الشهادة في المعصر بطريق موثق كان بلغه مدعى من قبل المحكمة أو حدة أنهم ربح عقل حتى لو سمعوا صوت العذافع أو ضرب النضون و غير ذلك من الامرات الموجبة لغلبة النفس لرمهم العمل في الصوم و العطر و غير الراديو بحكم الحاكم لا يكون أقل من هذه الامرات بحال و هو على الحقيقة مدعى من جانب الحاكم و هو معتبر و لما له بكى في الرمان اساس بجاد مثل الراديو ليكون وسيلة الى و حرون حكم الحاكم في ولايته فصرنا في بيان هذه المسئلة على الدواع التي قد كانت هابك حتى قال العلامة الشافعي في منحة العائق على الحر الرائق مناصبه لم يدكروا عندنا المعص بالامرات الظاهرة الدالة على ثبوت الشهادة كصبر المدفع في زمانه - و الطهر و حوب العمل بها على من سمعها ممن كان شاك عن احد المعصر كهل القري و نحوها كما يجب العمل بها على أهل المعصر الذين لم يروا إحصائكم قبل شهادة الشهود - وقد ذكر هذا المخرج الشافعية صرح ابن حجر في النخلة به بيت بالامارة الظاهرة لمدة اثنى لا تحلف عادة كروية انفسهم المعلقة بالامانة و مخالفة جمع في ذلك غير صحيحة من ٢٤٠ على تحاشية الحر الرائق كذاب الصوم -

و قال و حمة الله في و المختار على الدار المختار فسد و الظاهر انه يلزم أهل القري اصبر : سمع الصالح الروية لقناديل من المعصر لانه علامة ظاهرة لعبد عنة الطن حجة موحية لعين كما عبر حواره و احتمال كون ذلك لغير رمضان بعيد اذا جعل مثل ذلك عادة في ليلة الشك لاكتوب و مضان (كذاب الصوم من و المختار)

و لا يخلج في ذلك ان عذارة المعصر صريحة في الصوم فيخص به هذا الحكم لأن

العلة التي علل هذا الحكم بها هي غلبة الظن وغلبة الظن هي التي عليها مدار الحكم كما قال صاحب الدرر وقبل بلا علة جميع عظيم يقع انعلم الشرعي وهو غلبة الظن بخبرهم وايضا قال العلامة الشافعي في باب القضاء والكفارة - انه لو افطر اهل الرمي بصوت الصل يوم الظنين ظانين انه يوم العيد وهو لغيرة لم يكفروا - وانت تعلم ان سقوط الكفارة يكون بعذر غلبة الظن بالعيد في هذا المقام بالشك فقط - قال صاحب الدرر او تسحر او افطر بظن اليوم اي الوقت انذى اكل فيه ليلا والاحتمال ان الفجر طلع والشمس لم تغرب لف ونشر وبكفي الشك في الاول دون الثاني عملاً بالاصل ليهما - وقال الشافعي نقلاً عن الفتح ان المختار لزوم الكفارة عند الشك لان الثابت حال غلبة الظن بالغروب شبهة الابطحة لا حقيقتها ففي حال الشك دون ذلك وهو شبهة شبهة وهي لا تسقط الغيوب ص ١١٤ الخ ولعل في بحث سقوط الكفارات ص ١١٥ ج ٢ تنبيه في تمييز المستغفر كغيره بالظن اشارة الى جواز التسحر والافطار بالبحري - فعلاصة هذه الامارات ان سقوط الكفارة من اهل الرمي الذين افطروا بصوت الظن ظانين انه يوم العيد وهو لغيرة انما يكون بغلبة ظنهم بالعيد لا بالشك فقط - فعلم من هذا ان صوت الظن وكذلك الامارات الاخر تفيد غلبة الظن وغلبة الظن هي المحجة في القطر ايضا كما عرفت فتخصيص هذه الامارات بالصوم مع ثباتها بغلبة الظن بلا دليل وانفاذ الناس في العرج فانه لا يميز لكل واحد وجوب الشهادة عنده على الرواية او على الشهادة او على حكم الحاكم ولا يمكن للحاكم ان يبحث في اطراف ولايته تنفيذ حكمه العام شاهدين يشهد ان على حكمه فان لم يعتبر هذه الامارات او نداء المنادي من المحكمة ومنه خبر الرازي لا يذو ذلك الى حرج عظيم وتخطية عبارات الفقهاء وايضا قال مولانا عبدالحى المرحوم اللكهنوي في جواب مثل هذا السؤال في اللغة الازدية ما ترجمته ان الافطار (بهذه الامارات) يصح لان صوت المدافع بحسب العادة الشائعة يوجب غلبة الظن بالعيد وغلبة الظن يكفي للعمل ولهذا يلزم الصوم بهذه التعليمات كما في رد المحتار - قلت والمفاهره يلزم اهل القرى الخ من مجموعة الفتاوى - ولا يظن ان الماهر والمخير بالراوي مستور الاحتمال بل الغالب انه يكون فاسفاً كما هو المشاهد في ارباب الحكومة فكيف يكون خبره معتبراً لان ناسر حكم القاضي لا يشترط فيه العدالة فيجوز ان يكون السامع والمنادي والناشر لحكم القاضي والوالي فاسفاً ويجب على الناس اطاعة اعدائه

ونساءه قال العلامة الشامي ص ١١٥ ج ٢ وقد يقال ان المنافع في زمننا ينهد شبهة النظم وان كان حاربه طامقاً لان العادة ان الموقت يذهب الى دار الحكم اعر النهار فيعين له وقت حبر وبمينة ايضاً للمؤزير وغيره واذا حربه يكون فانك بمروية الوزير واعوانه تلوقت المحسن فيطلب على الظن بهينه القرائن عدم الخطاء وعدم قصد الفساد والالزام مالم الناس واجاب قضاء لشهر بتمامه عليهم فذن غاليهم يفطر بمجرد سماع المنافع من غير تحرو ولا غلبة ظن - وهذه العبارة وان كانت مسوقة للافتطار اليومي لكن قدل على ان الفاسق اذا كان ناسراً او منادياً لحكم الحاكم وعاملاً باسمه فيقيد خبره غلبة الظن - وغلبة الظن هي الموجبة للعمل في الافتطار اليومي والعبد كليهما كما علمت ومن ادعى الفرق فعليه البيان -

والتعلم ان اختلاف المطالع والاع محسوس لا ينكره من له ادنى تعلق بعلم الهيئة كما قدل العلامة الشامي في رسالته تبيين الغافل الرسل عن احكام هلال رمضان مانعه - تعلم ان المطالع يختلف باختلاف الاقطار والبلدان فقد يروى الهلال في بلد دون اخر كما ان مطالع الشمس يختلف فان الشمس قد تطلع ببلد ويكون الليل بالياً في بلد اخر وذلك مبرهن عليه في كتب الهيئة وهو واقع مشاهد - لكن مع ذلك ففي اصواره في الصوم والفطر اختلاف قال المحقق الشيخ كمال الدين ابن الهمام في صحيح الفقيه واذا ايت في مصر لزوم سائر الناس فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب في ظاهر المذهب وقيل يختلف باختلاف المطالع لان السبب الشهر وانعكاده في حق قوم للرؤية لا يستلزم انعكاده في حق الآخرين مع اختلاف مطالع النج وقال ابن عبادين في هذه الرسالة لكن المعتمد الراجح عندنا انه لا اعتبار به وهو ظاهر الرواية وعليه المتون كالكنز وغيره وهو الصحيح هذه الحنابلة كما هي الاعتناء وكذا هو مذهب المالكية انتهى - فعلم ان ظاهر مذهب الاحناف ومذهب المالكية والحنابلة هو عدم الاعتبار واما مذهب الشافعية فالمعتمد عندهم هو الاعتبار على ما صححه النووي في الاستهاج -

وقال العلامة ابن عابدين في رسالته هذه نقلاً عن فتح القدير والاشبه بظاهر المذهب اسوط قدل في الحارخانية وعليه لقوى الفقيه ابي الليث وبه كان يعني الامام الحلواني وكان يقول لوراها اهل المغرب يسحب الصوم على اهل المشرق انتهى والى الخلاصة وهو ظاهر المذهب وعليه الفري ص ٢٥٢ (مجموعة رسائل ابن عبادين) قال الحافظ ابن حجر في المحتج (فلا تصوموا حتى

تروء الحديث) ليس انفراد بتطبيق الصوم بالرؤية في حق كل احد بل السراة بذلك روية بعضهم (الى ان قال) وقد تمسك بتعليق الصوم بالرؤية من ذهب الى التزم اهل البلد برؤية اهل بلاد غيرها - ومن لم يذهب الى ذلك قال لان قوله عليه السلام حتى تروء خطاب لانايب مخصوصين فلا يلزم غيرهم ولكنه مصروف عن ظاهره فلا يتوقف الحال عن رؤية كل واحد فلا يقيد بالبلد (انتهى) فتح الباري ص ٩٨ ج ٣ وقال العلامة الشوكاني في نيل الاوطار ج ٣ ص ٣ والذي ينبغي اعتماده هو ما ذهب اليه المالكية وجماعة من الزيدية واختاره المهدي منهم وحكاه القرطبي عن شيوخه انه اذا راه اهل بلد لزم اهل البلاد كلها ولا ينضت الي ما قاله ابن عبد الله من ان هذا القول خلاف بالاجماع - قال لانهم قد اجمعوا على انه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان الخراسان والاندلس - وذلك لان الاجماع لا يتم والمخالف مثل مؤ لا والجماعة (انتهى)

وقال الشافعي في رد المحتار وظاهر الرواية (عن الاعتبار بوجه المصنف عننا) - وعند المالكية والحنابلة لعلي في خطاب عام بما علق الرؤية في حديث صوموا لرؤية بحلاف لوقات الصلوة انتهى -

٢ - اذا نيت الفطر والصوم في بلدة عند حاكمها او عالم لغة قاتم مقامه وحكمه و التزم اهل البلدة حكمه فانقل هذا الخبر الى بلدة اخرى فلا يخلوا اما ان تكون في حدود ولايته او لا - فعلى الاول يلزم اهلها العمل بهذا الخبر اذا كان موجباً لغلبة الظن لان الشهادة هنا ليست بشرط كما علمت في جواب السؤال الرابع بالتفصيل وعلى الثاني فلا يجوز العمل بهذا الخبر ولا الحكم العام للقاضي هذه البلدة حتى يشهد عنه شاهدان على الشهادة بالطريق المعروف في تحصيل الشهادة او على حكم حاكم البلدة الاولى قال في فتح القدير ثم انما يلزم متاخرى الرؤية اذا ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب حتى لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا ادوا هلال رمضان فلحكم بيوم فصاموا وهذا اليوم نلون بحسابهم ولم ير هو لاه الهلال لا يباح فطر غد ولا ترك التراويح هذه البلدة لان هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكموا رؤية غيرهم ولو شهدوا ان قضى بلدة كذا شهد عنه ثمان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهما جاز لهذا القاضي ان يحكم بشهادتهما لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به انتهى - فبين ان نفس الحكاية لا تكفي فهناك ما يمكن عبراً مستنبطاً كما سأل

مما يوجب العمل استعانة الخبر من بلاد الى بلد ففي صورة الاستفاضة يكفي الحكاية ولا

يشترط على المصبرين فيها ان يشهدوا على الشهادة او على حكم الحاكم -

فان العلامة الشامي في رسالته نبيه القائل انو ستان بعد نقل العبارة المذكورة في الجواب السادر من الفتح مائة - قلت لكن قال في الذخيرة البرهانية مائة قال شمس الاتمه الحلواني رحمه الله الصحيح من مذهب اصحابنا ان الخبر اذا استفاض وتحقق فيما بين اهل البلدة لا حري يلزمهم حكم هذه البلدة (انتهى) ونقل مثله الشيخ حمن الشرنبلالي في حاشيته انورد عن المعتزلي وعزاه في الدر المختار الى المجتبى وغيره مع ان هذه الاستفاضة ليس فيها حكم ولا شهادة - لكن لما كانت الاستفاضة بمنزلة الطبر المواتر وقد ثبت به ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لمزم العمل بها لان المراد بها بلدة فيها حاكم شرعي كما هو العادة في البلاد الاسلامية فلا بد ان يكون صومهم مبنياً على حكم حاكمهم الشرعي فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور وهي اولى من الشهادة بان اهل تلك البلدة رأوا الهلال يوم كذا وصاموا يوم كذا فانها مجرد شهادة لا تفيد اليقين فلذا لم يقبل الا اذا شهدت على الحكم او على شهادة غيره لم تكون شهادة مختصة شرعاً ولا فهي مجرد اخبار - اما الاستفاضة فلها تفيد اليقين كما قلنا - ولذا قالوا اذا استفاض وتحقق الحج فلا يبالى ما تقدم عن فتح القدير ولو سلم وجود المناقاة فالعمل على ما صرحوا بتصحيحه والامام الحنواني من اجل مناقض المذهب وقد صرح بانه الصحيح من مذهب اصحابنا ركبت فيما علقته على البحر - ان المراد بالاستفاضة تواتر الخبر من الوارد من تلك البلدة الى البلدة الاخرى لا مجرد الاستفاضة لانها قد تكون سنة على اخبار رجل واحد فيشيع الخبر عنه ولا شك ان هذا لا يكفي بذليل قولهم اذا استفاض وتحقق الخبر فان المتحقق لا يكون الا بما ذكرنا - والله تعالى اعلم (انتهى)

فما نظر في هذه العبارة بنظر عميق يظهر لك ان العلامة الشامي استترك اولاً على ما في الفتح من عدم الكفاية بشهادة جماعة على طريق الحكاية واورد قول شمس الاتمه الحلواني وغيره من الفقهاء دليلاً على ان الاستفاضة ليس فيها نقل الحكم ولا الشهادة ثم ولق بين عالمي الفصح وقول شمس الاتمه بان الاستفاضة وان كانت في الحقيقة بطريق الحكاية لا تكون فيها شهادة على الشهادة ولا على الحكم نكن لما كان صوم تلك البلدة مبنياً على حكم الحاكم اعمى العادة في البلاد الاسلامية فهذه الحكاية بمعنى نقل حكم الحاكم فلا منافاة فوضح كل

الموضح ان نقل الحكم حقيقة ليس بشرط في الاستفاضة عند احكام قتل رحمة الله ولو سلم وجود المتافاة بين القولين - ولم يوجد في الاستفاضة نقل الحكم حقيقة ولا حكماً - او كان مراد صاحب الفتح نقل الحكم حقيقة فالعمل بما قال شمس الانمة المحلواني فانه هو الصحيح من مذهب اصحابنا - ثم قال رحمه الله انه ان جاء واحد من البلدة الاولى و شاع خبره في هذه البلدة فليس هذا من الاستفاضة في شيء بل يشترط ان تأتي جماعة من بلدة الرواية لتذكرن استفاضة موحدة للعمل -

ثم اعلم ان الاستفاضة ليست بغير موثر بل هي من اجزاء الاحاد كما قال في نسخة الفکر ص ۱۲ والفاشي وهو اول السام الاحاد سأل طرق محصورة باكثر من اثنين وهو المشهور عند المعنئين سمي بذلك لوضوحه وهو المستفيض على رأي جماعة من ائمة الفقهاء انتهى - وقال صاحب الشريعة في الموضح (ويفيد) الثاني (اي المشهور) عدم طمأنينة وهو علم مطمئن به النفس وتلقه بخيا لكن تأمل حق التام علم انه ليس بيقين -

وقال العلامة المنشا والي في التطويح في شرح هذه العبارة فاطمينا بها وجعلنا جانب الظن بحيث يكاد به خل لم يحد اليقين فعلم من هذا ان ما قال الشامي في توفيق كلامي ابن الهمام ونسب الانمة مانعه واما الاستفاضة فنما يفيد اليقين - فالمراد منه الطمأنينة المستفاد بالخير المستفيض المشهور لا اليقين بمعنى الاعتقاد المجازة الرايخ المستفاد من المتواتر لان بين المستفيض والمتواتر فرقاً بيناً فان المستفيض من الاحاد كما علمت - ولهذا قال الشامي في ضعي ذلك التطويح - ان الاستفاضة بمنزلة الخبر المتواتر ولم يقل هي عين المتواتر - ويؤيد هذا صاحب الدر المنثور مخرج في تفسير الجمع العظيم بانه هو الذي يقع العلم الشرعي اى غلبة الظن بحبرهم وقال الشامي في شرح هذا المقام بالصراحة انه ليس المراد هنا بالجمع - ما يكون بحبرهم يفيد اليقين كالمواتر - فلذا علمت ان انحر المستفيض من الاحاد - وليس من المتواتر - لناعلم ان المستفيض بشرط فيه ان يكون رواية ثلاثة فصاعداً كما مر من نغبة الفكر بالصراحة ويفهم من كلام المصنف عزيز اثر حسن الديوبندي الذي صوبه وصححه استاذ الاستاذ شيخ الهند مولانا محمود حسن قدس سرهما مانعه وهو التصواب (اي عدم الاعتبار بالخبر التلغرافي) في الصورة المستثناة الا ان يحصل غلبة الظن بالاعبار انكشافه يجوز العمل به ولا يجب وعدم

الكهنة الواحد والاثنين ظهور وهكذا حال الكتاب هذه المأخوذ من البيان الكافي في الخبر الثقل في
 لما قال بعض الفقهاء كما قال الشافعي نفاً من الأمر حتى معنى الاستفاضة ان تأتي من تلك البلدة
 جماعات تصدون كل منهم بخبر عن أهل تلك البلدة الخ ص ١٠٢ شافعي ج ٢ - محمول على
 زيادة التأكد لا انه شرط جواز العمل - ولو سلم ان لفظة جماعات متعدية هي المطلوب اليها
 لتقول ان لفظة الجماعة في لفظة الشرع يطلق على اثنين فصاعداً - فإذا صدرت بصيغة الجمع
 وأقبلت لثبوت لفظة جماعات تصدق على ستة من المحبرين كما لا ينبغي - فلا استفاضة لتصلح
 بالسنة ويؤيد ذلك ما في البيان الكافي في الخبر الثقل في من جواب المسمى الأعظم بأنه
 الهندية مولانا محمد كفايت الله وعريه أيضاً حاضرة شيخ الهند لدبي سرهما مائة - وأما إذا
 تعددت وزادت على الخمسة ونحو المرسل اليه انها يحط المرسل نفسه إلى ان قال ينبغي ان
 يحد عليها لكن الذي تضمن اليه النفس هو ان لا يفتقر لها عدد معين بل كلما حصل للحاكم - او
 عالم ثقة العظماءية جاز له الحكم بها -

ومما ينبغي ان يعلم ان الاستفاضة لا يشترط فيها ان يشاهن اما كذا المحبرين بل يكفي فيها ان
 تأتي جماعة من بلدة واحدة رأى فيها الهلال فلا تخاف لا بشرط هذا في الخبر الثقل في فكيف في
 الاستفاضة وهي فون -

قال المصنف الشريعة في التوضيح في بيان المتواتر ان يكون رواه في كل عهد فوما لا
 يحصى عددهم ولا يمكن توافدهم على الكذب لكثرةهم وعددهم وتبين اما كذاهم انتهى - فذل
 في شرحه العلامة في التوضيح واما ذكر العدالة وتبين الاماكن لتأكيد عدم توافدهم على
 الكذب وليس بشرط في التواتر - وايضا يفهم هذا من عبارة شمس الاسماء للعلواني لبي نقلها
 الشافعي كما مر ان الخبر اذا استفاض وتحقق فيما بين البلدة الاخرى يزمهم حكم هذه البلدة -
 وكذا عبارة الرحمتي ان تأتي من تلك البلدة الخ فان هذه وتلك من أسماء الاشارة والموضوع
 له اليها خاص كما هو مبين في موضعه -

(٨) ان حكم الحاكم او ثبته من السماء الثلاث بالصوم بخلاف واحد او يخط - وصدق اناس
 قليلين بوماً كان في السماء عمه حاز القطر بالاتفاق وان كثرت السماء صحيحة بعد الشيعين
 لا يجوز الاظهار وعند محمد يجوز - قال الشافعي ج ٢ ص ١٠٢ (عن الشيخية ان غم هلال القطر

حل تصافحاً استدرك على ما ذكره المصنف من أن خلاف محمد فيما إذا غم هلال الفطر بأن
 المصرح في المذخوبه وكذا في المبراج عن المحتج أن حل الفطر هنا محل وفاق وإنما الخلاف
 فيما إذا لم يغم ولم ير الهلال فتدبر لا يحل الفطر وعند محمد يحل كما قاله شمس الأئمة
 المحلواتي وحرره الشرنبلالي في الامداد - قال في طيبة البيان رجه قول محمد وهو الأصح أن
 الفطر ما ثبت بقول الواحد ابتداء بل بقاء وتبعاً وكم من شئ ثبت ضمناً ولا يثبت القصد ص ١٠٣
 فالاحتياط في الصحو بالعمل على قول الشيخين - وأما في القيم ونحوه فجاء المقتضى - فإن ثبت
 الفطر وإن لم يكن بدون شهادة شاهدين لأنه يدعى تحت الحكم لكن هنا لما كان الثبوت ضمناً
 فيكفي فيه قول الواحد - كما قال العلامة الشافعي تحت قول الدر زويت دعوى الشهر ضمناً
 ونظيره ما سنذكره فيما لو تم عدد رمضان ولم ير هلال الفطر للعلة يحل الفطر وإن ثبت رمضان
 بشهادة واحد لثبوت الفطر بقاء وإن كان لا يثبت القصد إلا بالحدود العادلة هذا ما ظهر لي انتهى -
 ٩ - غير الخافق غير موقوف في الصوم والفطر حتى يجب على القاضي أن لا يقبله وإن
 حكم به الم - لكن مع ذلك لو قبله وحكم به نفذ حكمه ولزم سائر المسلمين العمل به - قال
 في الفتاوى الهندية ولو شهد فاسق وقبلها الإمام وأمر الناس بالصوم فالفطر هو واحد من أهل بلده
 قال جماعة المصنفين لزمه كذا في الخلاصة ج ١ باب روية الهلال - من كتاب الصوم وفي الدر
 المختار وهل له أن يشهد مع علمه بنفسه - قال البرزلي نعم لأن القاضي ربما قبله (انتهى)

وقال مولانا عبد الحمى المرحوم الكهنوي عن رسائل الأركان ونحن نقول أن شرط العدالة في
 العمل هذا في زماننا محل تأخر الأعمال لا سيما في الصيام فالأخرى أن يلقى بها عن الإمام أي يوصف
 أن الشاهد إذا كان ذا مروءة بحيث يفت على الظن صدقه يقبل قوله لتلا محفل أمر الصائم (انتهى)

وقال المصنف عزير الرحمن الدين بندي رحمه الله في فتاواه في جواب هذا السؤال
 صلواته - أن تعاقبت قولان صدق الشاهد عند القاضي فيسح له قبول شهادته و جاز له
 بحكمه من الحكم العالم انتهى - فبين من هذه المبررات أن القاضي وجب عليه الاحتياط البالغ لكن
 بعد قبول قول الفاسق لا يجوز للمسلمين أن يعاقبوا أمره - رفرقوا على الناس شملهم - لأن من
 حكم بهذا الحكم هو ضامن لما حاكم - ومستول عما ألزم - والله أعلم

ترجمہ

بندہ ضعیف محمود علیہ اللہ منہ کہتا ہے کہ جب ہمارے اہل زمانہ میں ہلال رمضان اور عید کا اختلاف نزارع و جدلی کی شکل اختیار کر گیا۔ بعض علماء اس میں کوتاہی اس حد تک کرتے کہ بغیر جنت شری کے فیصلہ کرتے 'شاہدین کی شہادت اور بھڑکی خبر کے بارے میں فقہاء نے جو اوصاف و شرائط کاغذ کیں اس کی رعایت نہ رکھتے تھے۔ اور بعض ان میں محققین والے غلو سے کام لیتے اور اتنا کہ وہ خود بھی نہیں کی گنتی پوری کیے بغیر مطمئن نہ ہوتے۔ یہاں تک کہ عام مسلمان اکثر شہر دلی اور بستیوں میں فرقہ بندی میں پکے تھے۔ اس مشکل کے حل اور اس پر دو کو ہٹانے کے لیے مضطرب تھے اس مشکل کو حل کرنے کا ہر رقام العلوم ملتان کے بہتم نے تجویہ کر لیا انھوں نے روایت ہلال سے متعلق سوالات مرتب کر کے پاکستان و ہندوستان کے اطراف کے علماء کو ہر سال کیے تاکہ اس کے متعلق وہ جوابات مرتب کریں۔ جوابات کی مصونی کے بعد ہر سہ ماہی کے بہتم نے انھیں میں سے اکثر کو یہاں جمع کیا تاکہ آپس کا اختلاف ختم ہو جائے انھوں نے ردون اس پر بحث کی اور ایک فیصلہ کن مسئلہ پر متفق ہو گئے۔

اللہ کی حمد و ثناء ہے جس نے تمہاری راہنمائی کا سامان اس رسالہ کے نشر ہونے سے پہلے کر دیا تھا۔ میں نے بھی ان سوالوں کے جوابات کے سلسلہ میں چند اوراق لکھے تھے۔ میں نے ان کو ہر پانچ ماہین کرنے کا ارادہ کیا۔ شاہ علیہ اللہ منصف حرام کوگوں کے لیے اس کو باعث نفع بنادے اور قیامت کے دن میرے لیے نجات کا وسیلہ ہو جائے وہو الموفق والمعين۔

(۱) روزہ میں امر کی صورت میں ایک عادل یا مستور و مال کی خبر صحیح روایت کے مطابق کافی ہے اور اس میں شہادہ کے شرط لفظ شہادت مجلس قضاء اور حریت وغیرہ شرط نہیں جیسا کہ روایت میں ہے اور کہا گیا ہے کہ بغیر دعویٰ اور بغیر لفظ 'اشہد' بغیر فیصلہ اور بغیر مجلس قضاء کے اس لیے کہ یہ خبر ہے شہادت نہیں ہے روزے کے لیے امر کی علت کے ساتھ اور خبر کی علت کے ساتھ عادل کی یا مستور کی خبر ای کی صحیح جزا ہے نہ کی (کتاب الصوم)

اظہار میں جب یہی حالت ہو تو ثبوت ہلال کے لیے ہر ذہد عدالت لفظ شہادت اور اس کے علاوہ جو شرط ہیں وہی شرائط اس کے لیے بھی ہیں۔ رد المحتار ج ۲ ص ۹۹ میں علامہ شامی نے فرمایا اظہار میں علت کی صورت میں عدالت 'نصاب' شہادہ اور لفظ مشہد شرط ہے اور جب امر آلود ہو تو اس کے لیے اتنی عظیم جمیعت شرط ہے جس سے دل مطمئن ہو اور خاطر کی تسکین ہو اور یہ شرط نہیں ہے کہ ان میں سے ہر ایک عدالت اسلام حریت اور مقام شرط شہادت سے متصف ہو عام کتب میں یہی ہے لیکن علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اسلام شرط نہ ہونا محل نظر ہے

اس لیے کہ یہاں جمع عظیم سے نہیں جمع عظیم ہوا نہیں ہے جو حد فرائض کو پہنچے۔ جو طر فطری کا موجب ہوتا ہے جس کی وجہ سے یہ شرط (عدم اسلام) لگائی جائے بلکہ وہ جمع عظیم ہوا ہے جو عابدین کا موجب ہو اور ان کو رجب ۱۰۱۰ کتاب الصوم) میں کہتا ہوں کہ اس میں احتیاط اور توسیع دونوں ہیں اور یہ مختلف مواقع کے اعتبار سے ہے جمع عظیم کی کوئی تعداد مقرر کرنا تو میں مناسب نہیں سمجھتا بلکہ مناسب یہ ہے کہ یہ عاکم کی رائے کے حوالہ ہو علامہ ابن عابین الشافعی نے رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۰ پر فرمایا ان تمام میں صحیح بات یہ ہے امام کی رائے کے چرہ ہے۔ اگر اس کے دل میں اس کی حکمت و تعلق ہو جائے اور گواہی زیادہ ہوں۔ لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک صوم و افطار کے لیے حکایہ دو عالموں کی خبر ہے جیسا کہ علامہ ابن نجیم صاحبہ نے فرمایا ہے حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت نقل کی ہے کہ اس میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کی جائے گی۔ چاہے آسمان میں طست ہو یا نہ ہو جیسا کہ ہلال رمضان میں ان سے نقل کیا گیا ہے۔ ورنہ میں ایسا ہی ہے لیکن مناسب یہ ہے ظاہر الروایۃ سے عمل میں عدول نہ کیا جائے اور وہ افطار میں جمع عظیم کی شرط ہے۔ روزے کی صورت میں یہی روایت فتویٰ کے لیے متعین ہے اور کیوں نہیں جبکہ صاحب رد المحتار نے کہا ہے کہ امام صاحب سے منقول ہے کہ شہادین پر آٹھا کیا جائے گا۔ بحر میں بھی اسی کو اختیار کیا گیا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا لا واختاره فی البصر "قرآن کریم سے زمان میں ان پر عمل کرنا مناسب ہے۔ اس لیے کہ چاند دیکھنے میں لوگ سستی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ (السی ان لال العلامة) میں کہتا ہوں تو اس بات پر خبردار ہے کہ بہت سارے اخفاقات انوں کے تقیر سے متغیر ہو جاتے ہیں اگر ہمارے زمانہ میں جمع عظیم کی شرط نکالی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دو یا تین راتوں کے بعد روزہ رکھا کریں لوگوں کی سستی کی وجہ سے مشاہدہ نہیں ہے بلکہ بہت ساروں کو تو ہم نے دیکھا ہے کہ وہ شہادت دینے والے کو گالیاں دیتے ہیں اور ان کو ایذا دیتے ہیں تو ان حالات میں دو شہادوں کی شہادت میں جمع عظیم کے مقابلہ میں تفرد نہیں ہے کہ شاید کی غلطی ظاہر ہو۔ تو ظاہر الروایۃ کی علت مشکئی ہو چکی اور دوسری روایت اٹھا کے بے متعین ہو گئی۔ رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۱

اس روایت پر عمل کرنے کی علت پر آپ غور کریں تو یہ بات واضح ہوگی کہ علت چاند دیکھنے میں سستی بڑھتا ہے اور نظر میں سستی نہیں پائی جاتی بلکہ اس چاند دیکھنے میں تو لوگ غلو کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ غاسق لوگ جو فرض روزہ بھی ادا نہیں کرتے (اعیاذ باللہ) وہ نفع، شہار سے فروپ آفتاب تک نفع کے رویت ہلال کے لیے تیار بیٹھے رہتے ہیں اور پھر دے شوق کا منہ ہوا کرتے ہیں حسن کی امام ابو حنیفہ سے روایت پر جب علت افتاد جب مشکئی ہو گیا تو ظاہر الروایۃ پر عمل واجب ہو گیا (کمالاً بخفی) یہ بات جان لینا بھی مناسب ہے کہ ہلال

صوم میں اس عادل کی خبر وادہ پر عمل جائز ہے جو شہر سے باہر سے آیا ہو یا جس نے بلند جگہ سے ہاندا کھا ہو یہ روایت امام صاحب سے منقول ہے بلکہ علامہ شامی رد المحتار میں درکنار کے اس قول (کہ قضاء میں ایک پر بھی انکفا جائز ہے جو شہر کے باہر سے آیا ہو یا وہ بلند جگہ پر ہو) میں علامہ ابن نے اسی کو اختیار کیا ہے (کہ یہ بھی ظاہر الروایت ہے اور یہ ہمارے آئمہ علیہ السلام کا قول ہے) پھر دونوں ظاہر و انتہا میں تطبیق اس طرح کی کہ جمع عظیم کی شرط ان حالات پر محکوم ہے جب شاہد شہر میں مکان غیر مرتفع میں ہو (خبر وادہ کی روایت پر استناد اس صورت میں ہے کہ وہ بے خار یا معصرے آیا ہو یا اس نے مکان مرتفع سے مشاہدہ کیا ہو جس کو مزید تفصیل ادکار ہو اور درکنار کی طرف مراجعت کرے۔

(۲) جہاں تک ہمارے پاکستان کے مسلمان شہر انوں کی بات ہے کہ یہ فقہاء کے حکم میں اور انکا علم مسلمانوں پر لازم ہے یا نہیں تو یہ تین امور میں غور و فکر پر موقوف ہے۔ اس کے بعد مسئلہ سے پردہ ہٹے گا اور حاکم واضح ہوگا۔

(الاول) جس شخص نے زبردستی طلبہ تعلیم کر کے حکومت پر قبضہ کیا ہو۔ (اباب مل) مقدمہ نے اس کو متعین نہ کیا ہو کیا اس کی سلطنت صحیح اور اس سے کوئی عہد و قول کرنا جائز ہے۔

(الثانی) کیا طاسق علی قضاء ہے

(الثالث) کیا شرعی امور سے جہالت آدمی سے قضا کی حیثیت نردیتا ہے۔

پہلا مسئلہ کثیرا وحادیث اور فقہاء کی عبارات اس بات پر دال ہیں امامت میں قوت تو یہی ہے کہ امام و حاکم انقاد و باب مل و مقدمہ کے مشورے ہوتے ہیں اگر کوئی زبردستی قبضہ کر کے بغیر اہل علم اور اہل انراے کی بیعت کے مسلمانوں کے امور کا ذمہ وادارہ کیا تو مسلمانوں پر اس کی اطاعت اس وقت تک واجب ہے جب تک اس میں ظاہر کی کمزوری نہ دیکھ لیں جس پر ان کے پاس دیں بھی ہو اس سے مورد زنی و رد دوسرے حکومتی عہدے قبول کرنا جائز ہے علامہ شامی رحمہ اللہ نے رد المحتار اباب ملاماتہ میں فرمایا کہ (ضرورت کی وجہ سے زبردستی قبضہ کرنے والے کی سلطنت صحیح ہے) یعنی جو شخص زبردستی بغیر اہل مل و مقدمہ کے مشورے اور بیعت کے حکومت پر قبضہ کرے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ سلطان جائز و عادلانہ سے کھوسا کہہ دے قبول کرنا جائز ہے مگر چہ کافر ہو۔ ہاشم شامی ۳۳۲ ج ۳ دیکھیں اس پر یہ ہے کہ صحابہ اور تابعین کا برین امت نے ہوا یہ کہ بادشاہوں سے عہدے قبول کیے جبکہ ان کی حالت کتب تاریخ کے مطالعہ سے بالکل پرکھنی نہیں۔ فقہاء و راہبین کے بعد عادل سربراہ مسلمانوں کو بہت کم نصیب ہوئے اس کے باوجود بھی ان بادشاہوں کے خلاف خروج کو کسی نے جائز

نہیں کہا اور حتی الامکان معروف مسکن کی رعایت کی۔

یہ بات جان لینا بھی ضروری ہے کہ ان کے حکم کی تعمیل عام لوگوں پر اس وقت واجب ہے جب ان کا حکم شریعت کے مخالف نہ ہو اور ان سے قضاء کا عہد و قبول کرنا اس وقت جائز ہے جب قضاء کو اس بات پر نہ رہے کہ وہ حق کے مطابق فیصلہ کر سکتے ہوں اگر وہ ان کو حق کے غماز کے لیے نہ چھوڑتے ہوں پھر ان کی رعایت سے احتیاج ہی لازم ہے اس لیے کہ فلول کی رعایت خالق کی ناراضگی کے سبب میں جائز ہی نہیں الاغیہ والے نے کہا کہ بادشاہ کا حکم نافذ اس وقت ہوتا ہے جب وہ شریعت کے موافق ہو صاحب ہدایہ نے کہا اس صورت میں جائز نہیں جب اس کو حق کے مطابق فیصلہ کرنے کا حق نہ ہو۔ فتح القدیر نے اس عبارت کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ اشتباہ ہے (بخلاف التعلیل من السلطان ایجاز) کہ ظالم بادشاہ سے عہد قبول کرنا جائز ہے اس لیے کہ عہد قبول کرنے سے متعدد حاصل نہیں ہوتا یہی ظاہر ہے (کتاب القضاء) کہ وہی مملکت میں حکام نے مسلمانوں کو کچھ مسائل کی ذمہ داری دی ہے اور اس میں ان کو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ ان میں شریعت کے حکم کے مطابق فیصلہ کریں تو ان کا یہ حکم صحیح اور نافذ نہیں ہوتا ہے۔ اس میں قضا خاص ہے صاحب درمختار نے کہا ہے قضا کا عہد قبول کرنا بامان اور مکان اور شخص کے ساتھ خاص ہے (السی ان قتال) اور اگر وہ شخص مسئلے سے منع کرے تو اس کا حکم نافذ نہ ہو گا۔ (شامی فیصل کتاب الطہارہ ص ۵۶)

دوسرا مسئلہ فقہاء و احناف کی عبارات اس پر دالی نہیں کہ قضاء میں عدالت شرط اولیت یعنی فوقیت والی شرط ہے شرط جواز نہیں۔ علامہ شامی ان لوگوں کا قول جو کہتے ہیں کہ فاسق الی قضا نہیں ہے نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں۔ اگر اس کا اہتمام کر لیا گیا تو قضا کا درود بخیر نہ ہو جائے گا خصوصاً ہمارے زمانہ میں۔ اس لیے معصفت نے جو بات اختیار کی یہی صحیح ہے۔ علامہ میں بھی اسی طرح ہے اور یہی صحیح قول ہے۔ اسی طرح علامہ یہ بھی (نہر) فتح میں ہے کہ جس کو صاحب شوکت بادشاہ نے ولایت دی ہو۔ اگرچہ وہ جالی فاسق ہو اس کی قضا نافذ ہو جائے گی نہ ہرگز جب اسے نزدیک جہی ہے اور اس وقت فتویٰ دوسرے کے قول پر دیا جائے گا۔ شامی ج ۲ کتاب القضاء ص ۳۳۳

تیسرا مسئلہ۔ فتح القدیر کی جو عبارت ابھی گزری ہے دوسری دلائل کرتی ہے کہ جہاں کی قضا صحیح اور اس کا حکم نافذ ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے درالخطاب میں ہے کہ امام کے بارے میں ہے کہ اس کی صفت عقل، غلبہ، غلبہ، آراء و سنت کے علم اس پر اکتفا کیا جاتا ہو یہ ترجیحی شرط ہے کہ کبھی یہ شرط معذور ہو سکتی۔ اکثر کے نزدیک ایسا زمانہ آ سکتا ہے کہ کوئی اس شرط سے ماری ہو اس حالت میں عافی کی حکمرانی صحیح ہے اور حکم دوسرے کے فتویٰ کے

مطابق کیا جائے گا۔

اسوداد کی توجیح سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔ لکھنؤ میں ایک مشہور شریعہ عالم نے فرمایا ہے کہ میں اور خیرہ دل بھی ہوتے ہیں ان کا قصہ بھی شرع پر نافذ ہو گا جب وہ درایت دار ہیں فیصلہ عالم نے فتویٰ سے مطابق کریں اور اس میں شہادۃ کی رعایت اس کے بعد ہے خیرہ دینے والے اور شہادہ کے شہادت کی رعایت کریں اور اگر وہ فیصلہ عالم کے مشورے کے کریں تو ان کا عمر آئندہ ان کے لیے کہ یہ ممکن نہیں ہو گا کہ پٹنہ بہت کی وجہ سے وہ اخبار، شہادۃ میں تمام شہادۃ کی رعایت کریں اور اگر وہ شہادۃ سے متعلق ان کے علم کو خیرہ کر بھی لیا جائے تو عدالت کے فیصلہ ان اور حقوق شرع سے بے اشتباہی رہنے کی وجہ سے وہ مسلک اقصیٰ پر نہیں جاسکتے اور امر دین کے قائل کرنے کا جو فریضہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذمہ کیا ہے اس کو انہیں کر سکتے ہیں کہ روزِ مردہ اس کا مشاہدہ ہے اور اللہ عالم وہ ہوتا ہے جو ایک مشہور شریعہ کا چاہتا ہو اور اس میں وہ اس وجہ تک پہنچے ہوں اس کے زمانہ کے علماء میں سے فتویٰ پر اعتماد کرتے ہوں اور وہ دین اور دنیوی زمانہ کے عرفاء میں سے بھی ملے ہوں اور اس نے ماہر استاد سے فقہ ماصل کی ہو۔

(۲) اور ٹیکس امر کی خیر مست نہیں اس سے بے خبر نہ رہیں کہ معرفت ممکن نہیں اور یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ بچے آپ کا بھیجنے والا نہ برسرِ رہا ہے وہ واقعی وہی ہے اور وہ بھیجنے والے کا قصہ نہ ہو سکے اس کی عدالت و رفق کا پتہ کیسے چلایا جائے گا۔ خیر متبول کے لیے ضروری ہے کہ وہ کئی حالت کی جانب سے نہ ہو ورنہ یہ قصہ اخبارات میں نہیں ہوئی شہادہ کا ہے اس لیے کہ یہ ان جرائد شہادۃ کی ایک کھلی ہوئی غیروسیح کے مضامین سے مندرجہ میں اور کاتب کی پیمانی بھی کوئی اتنا آسان نہیں ہے کہ اس کی عدالت پر اعتماد کیا جائے لیکن اگر ٹیکس امر زیادہ ہوں اور مختلف اخباروں میں مختلف خبریں آج نہیں کہ اس سے دل مصنف ہو جائے اور امکان میں اس کی سچائی آجائے تو اس وقت اس کے مطابق خبر کرنا چاہئے ہو گا یہ استدلال کے قصہ میں ہو گا اور عدالت میں شرط نہ ہو گی تو خبر دینے والے کی معرفت کی ضرورت نہ ہو گی۔

تھانہ ریڈی کی خبر اور ٹیکس امر پر عمل کرنے کی صورت نہ اس میں شہادۃ شرعاً ہے تو یہ شہادت کی شرط والی بات صحیح نہیں اس لیے کہ شہادہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ واقعی کے ہوں یعنی حال کے ہوں اور اس کا پتہ بھی ملے ہو یا ہو جیسا کہ اپنی جگہ پر اس کی تصریح ہو چکی ہے اور یہ مواقع یہاں پر صرف خبر خیرہ دینے سے کافی ہے تو مذکورہ چیزوں پر عمل نہ کرنا اور صحیح معاملات میں بھی روکنا اس میں بھی حرم کے حرم پر اس شرط سے کہ کاتب کے خط کی معرفت ہو اور اس کی عدالت بھی خط میں ہو اور خبر کی صورت اور اس کی عدالت ریف و رینیون میں اس پر عمل

جو درختا رہیں ہے کہ کھڑے پر غل نہیں کیا جائے گا مگر کتاب الامان کے مسئلہ میں اور اسی کے ساتھ غل میں جان خواص کے خطوط قریہ و فروخت اور نکیشن والے پر مگر محمد مراد نے قاضی راوی اور شاہ کے لیے جائز قرار دیا ہے کہ اس پر یقین کریں اور اس پر فتویٰ بھی دیں۔ شامی نے لکھا ہے کہ اس پر یقین کرے کہ ای کا خط ہے جس سے غل کیا جائے گا۔ پہلے میں اور یہ کہ یہ اس کا خطا خط ہے دوسرے دو میں۔ (و قبل و بعد بعضی) کہا گیا ہے کہ ای کا فتویٰ دیا جائے گا۔ عزائم الاکل میں کہ ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد نے شاہ قاضی و راوی کے خط پر غل کرے و جائز قرار دیا ہے۔ جب یہ اس کے خط کو دیکھے اور کوئی بات چاہے کہ اس نے غل میں کہا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جب یہ یقین ہو جائے کہ یہ ای کا خط ہے چاہے یہ فقہا میں ہو یا روایت میں یا کسی استاد پر شہادۃ اگر استاد پر شاہ کے ساتھ میں نہ ہو اس لیے کہ غلطی کا دور ہوتی ہے اور جب غلطی پر اطلاع ممکن ہے اور ایک خط دوسرے خط کے ساتھ مکمل مشابہ ہو یا بہت کم ہوتا ہے۔ جب یقین ہو جائے تو پھر دونوں پر توسع کرنے کے لیے اس پر اعتماد جائز ہے۔ ص ۳۹۳ ج ۴

شامی در مختار کے قول (و دفع عیاض و صراف و سمار) کے ذیل میں لکھا ہے کہ رفع القدر میں لکھا ہے کہ شہادت تیشین: بحث کا لکھا ہوا اور صراف و تم کی تبدیل کرنے کا خط بحث ہے۔ اس لیے کہ عرف میں اس کو معتبر سمجھا جاتا ہے۔ امام میری نے کہا کہ اکثر کتب میں یہی ہے یہاں تک کہ بخاری نے اقرار میں کہا ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے صراف اور سمار کا خط بحث ہے۔ اگرچہ باقاعدہ عنوان سے اس کو شائع نہ کیا گیا ہو۔ جو ظاہر ان لوگوں میں معروف ہو اور ایسے لوگ آجین میں خط و کتابت کرتے ہیں ضروری ہے کہ وہ بحث ہواں ہیں کہ عرف اس کو بحث سمجھا جاتا ہے۔ ص ۳۹۲ ج ۴

جان لو کہ نقل حدیث اور روایت حدیث دین کا ایک حصہ ہے اور نقل و روایت کتابت اور خط سے جائز ہے اور اس پر محدثین کا اجماع ہے۔ اس کو ان کی عرف میں نقل الکتاب کہہ جاتا ہے جیسا کہ مقدمہ فتح المصنوع ص ۶۷ پر ہے۔ نقل کتاب کے اقسام میں سے ہے۔ مثلاً یہ لکھ دے کہ مجھے فلاں نے بیان کیا جب قصہ دے پاس میرا یہ مکتوب پہنچ جائے تو اسی استاد کے ساتھ تم یہ مجھ سے بیان کرو امام ابن الہمام نے کہا ہے کہ کتابت اور رسالت دونوں خلاف ہی کی طرف ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان دونوں کے ذریعہ تبلیغ کی اور عرفہ بھی یہ معتبر ہیں۔ مرسل انید اور متنب ایہ کے لیے روایت کرنے کے جواز کے لیے کتاب کے خط کی معرفت اور رسول کی صداقت کا ثمن کافی ہے کہ وہ کتاب اور مرسل سے روایت کرے عام اہل حدیث کا یہی مسکب ہے (اہل حدیث سے یہ حمل اہل حدیث غیر مقدم مراد نہیں ہیں بلکہ محدثین حضرات مراد ہیں۔ مزجم) تو بہ روایت حدیث میں

خط پر امتداد جائز ہو گیا جبکہ اس میں سہائی کا اہتمام شرعاً بھی مطلوب ہے اور رویت ہلال کی خبر سے زیادہ مطلوب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ ثبوت صوم کے لیے ایک مستور الحال کی شہادت شرعاً معتبر ہے۔ صحیح روایت کے مطابق جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے لیکن عقل حدیث میں صحیح مذہب کے مطابق مستور الحال کی خبر بالکل معتبر نہیں ہے۔ صاحب النہج نے امام فخر الاسلام کے قول کی تشریح میں لکھا ہے کہ دین میں فاسق کی خبر بالکل معتبر نہیں ہے۔ خواہ سماع کو اس کی صداقت کا یقین ہو یا نہ ہو مقدمہ دفع المہم ص ۱۴ اور ص ۱۵ پر کہہ کر تحریر اور اس کی شرح اور اس جھکی دوسری کتابوں میں ہے یعنی فاسق مستور الحال کہ نہ تو جس کی صداقت معروف ہو اور نہ ہی اس کا نسق تو صحیح قول کے مطابق تو اس کی خبر جہت نہیں ہوگی۔ جب تک اس کی عدالت ظاہر نہ ہو جائے تو ثبوت صوم میں خطا پر عمل کیوں جائز نہ ہوگا۔ اس شرط پر کہ وہ تحریر شدہ ہو اور اسی پر قیاس ہے رینجہ اور تیلیفون کی خبر۔

(۳) وہ ملک جس میں کوئی دانی یا حاکم نہ ہو یا وہ تو سبکی لیکن وہ فیصلہ شرعی احکام کے مطابق نہ کرچکا ہو اور نہ ہی شریعت کے احکامات کی پابندی کرتا ہو جیسا کہ ہمارے زمانہ میں عام مشاہدہ ہے لہذا وہ فقہ عالم جس پر مسلمان اختیار کرتے ہوں۔ ہمزہ فاضی کے ہوگا۔ شامی نے کہا ہے کہ فتح میں ہے کہ جب بادشاہ نہ ہو اور ایسا کوئی جس سے ذمہ داری لی جاسکتی ہو جیسا کہ بعض اسلامی ملک جن پر کفار نے غلبہ حاصل کیا ہے جیسا کہ قریطہ اس وقت ہے تو مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان میں سے کسی ایک پر اتفاق کر لیں (ص ۳۴ شامی ج ۴) پس جب تک حکم مملکت شرعی تو انہیں کے مطابق نہ ہو تو رویت ہلال کے مسئلہ میں فقہ عالم کے قول کو لیا جائے گا جو معتد اور عام مسائل میں عوام کا مرجع ہو مولانا عبدالحی عکرموی رحمہ اللہ نے عمدۃ العرایہ علی شرح الوتایہ میں فرمایا کہ جس ملک میں حاکم نہ ہو اس میں فقہ عالم اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔ (ص ۲۰۹ ج ۱)

(۴) جب صوم یا افطار کا ثبوت حاکم کے سامنے قواعد شرع کے مطابق علماء کے فتویٰ سے ثابت ہو گیا یا ایک عالم یا علماء کی ایک جماعت کے سامنے ثبوت ہو گیا جن کے سپرد حاکم نے رویت ہلال کا حائل کیا تھا اور انہوں نے صوم یا افطار کا فیصلہ دے دیا اور ان کا فیصلہ ردیو پر نشر ہو گیا تو جو مسلمان بھی اس مملکت کی حدود میں وہ فیصلہ سن لیں تو اس پر عمل کرنا ان پر لازم ہو جائے گا اور ان کی حدود ولایت سے نکلے ہوئے علاقے میں اس ولایت کے حاکم کے پاس ثبوت ضروری ہے کہ وہ گواہ رویت ہلال کی گواہی دیں یا شہادت پر شہادت دیں یا حکم حاکم پر یا ان تک خبر شہادت کے طریقہ پر پہنچی ہو اس لیے کہ حاکم کا حکم اس کی ولایت کے حدود میں تو نافذ ہوتا ہے اور حدود ولایت سے باہر نہیں آئی وہ شہر کے قریب و جوار کے دیہات والوں پر شہری خبر پر عمل کرنا واجب ہو جاتا ہے جب ان کو اطلاع یا وثوق ذرائع سے ہوتی ہو کہ یا تو ان کو سنائی کرنے والے کے اعلان کی تو آواز پہنچے

جو اطمان ٹکڑے کی جانب سے دیا ہوئی، حامل شخص ان سے پاس کیا ہو، میں سمجھتا ہوں کہ گھرانوں نے توپ کی آواز سن کر یا دھوم کی آواز سنی، ان کے علاوہ جو چیزیں غلبہ ظن کی علامات ہوں تو صوم و افطار میں ان کے لیے عمل کرنا واجب ہے نہیں۔ یاد رکھو کہ غلبہ ظن کی علامات سے کسی قیمت پر کم نہیں بلکہ فی الحقیقت یہ حاکم کی جانب سے منافی کرنے والے کی نداد ہے اور یہ معتبر ہے اور جب پہلے زمانہ میں ریحہ یوم بھی ایجادات نہیں ہوئی تھیں کہ وہ حاکم کے قسم کے پہنچانے کا وسیلہ نہیں تو صرف انہی دو اشیاء پر انحصار کیا گیا جو ان زمانہ میں تھیں۔ علامہ شامی نے مسند الخلق علی نحو المرافق میں فرمایا کہ انھوں نے ذکر نہیں کیا کہ اگر ریحہ یوم ایک ظاہری علامت پر ہے جو کہ دلالت کرتی ہوں شہادت کے ثبوت پر جیسا کہ ہر سے نہ نہ میں توپ چلانے کی آواز ظاہر ہے ہے کہ جو شخص شہر سے غائب ہو اور یہ آواز سننے کو جتنی والوں کی طرح اس پر بھی غصہ واجب ہے جیسا کہ شعر کے ان لوگوں پر عمل واجب ہے، مضمون نے حاکم کو شہادت قبول کرتے ہوئے دیکھا۔ اس فرع کو شوافع نے بھی ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح میں نقل کیا ہے کہ وہ علامات جو ظاہر دلالت کرتی ہوں اور عادتہ وہ خلاف نہیں ہوتی جیسا کہ میناروں پر لٹکی شدہ پلوں کا دیکھا کہ اس سے قطعاً بہت ہو جاتا ہے اور ایک جماعت کی مخالفت اس میں صحیح نہیں ہے (مس ۲۷۰ حاشیہ بحر الرائق کتاب الصوم)۔

رواجحہ میں فرمایا میں کہتا ہوں کہ یہ بات والوں پر توپ کی آواز سننے اور شہر کے میناروں پر چمکانے دیکھنے کی وجہ سے روزہ لازم ہے۔ اس لیے کہ یہ ظاہری علامت ہے جو غلبہ ظن کا قائلہ دیتی ہے اور غلبہ ظن ایسی جہت ہے جو کہ موجب غصہ ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے اور اس کا غیر مضمان کے لیے ہونے کا خیال جدید ہے اس لیے کہ لیلۃ الفکس میں یہ عمل ثبوت و منہن ان کے لیے کیا جاتا ہے۔ (کتاب الصوم: ۱۸۱)۔ تمہارے دن میں یہ بات نہیں نکلتی چاہے کہ وہ افطار کی مہارت تو روزے کے بارے میں صریح ہے تو یہ قسم ایسی کے ساتھ خاص ہے اس لیے کہ جس علت کے ساتھ یہ حکم منسلک کیا گیا ہے وہ غلبہ ظن ہے جس پر مدار ظن ہے جیسا کہ صاحب درمختار نے کہا ہے "مکتبہ نہ نہ نہ کی صورت میں منع تعلیم کو قیہ کیا جائے گا جس سے علم شرعی واقع ہوتا ہے اور وہ غلبہ ظن ہے جو ان کی خبر سے حاصل ہوا"۔

علامہ شامی نے بھی باب القضاء والنفاء میں فرمایا کہ وہ بات والوں نے ان کے تینوں شب کو لیلۃ کی آواز پر اس شان سے افطار کر لیا کہ یہ عید کا دن ہے جبکہ یہ فہم کی رو سے مقصد کے لیے تھا تو انھیں کفار و کافرانہ ہو گا اور آپ جانتے ہیں کہ یہاں ان سے سقوط کا ذکر صرف عید کے بارے میں شک کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ صاحب درمختار نے کہا کہ اس نے عمر کی یاد افطار کیا اس گمان سے کہ یہ وقت یعنی جس وقت میں اس نے کھایا ہے رات ہے

جبکہ (سحری کی صورت میں) فجر طلوع ہو چکا تھا اور (غروب کی صورت میں) سورج غروب نہیں ہوا تھا (نک) و
 نظر مرتب ہے) پہلی صورت میں شب معتبر اور دوسری میں نہیں۔ دونوں میں اس پر عمل کی وجہ سے۔ شامی نے فتح
 سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ کفار لازم کفار ہے شک کی وجہ سے۔ اس لیے کہ غروب کی وجہ سے جو حال ثابت
 ہوا، غلبہ ظن ہے غروب کی وجہ سے تو یہ محض شبہ اباحت ہے حقیقت نہیں اور شک کی حالت تو اس سے بھی کم یعنی
 شبہ الظہ نہیں آتی وجہ سے عقوبات سائنہ نہیں ہوتے ص ۱۱۳ اور ۱۱۵ ج ۲ میں کفار کے ساتھ ہونے کی بحث میں
 فرمایا کہ معصیت کی تعبیر لا کفار و الظن میں اس طرف اشارہ ہے کہ تحریری اور اظہاری تحریری کے ساتھ جائز ہے۔ ان
 عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ وہیات والوں سے معتبر کفار جب انھوں نے اظہار کیے وورات کے وقت ظہر کی
 آواز سن کر اس مکان سے کہ یہ عید کے لیے طہر ہے جبکہ وہ کسی دوسرے مقصد کے لیے تھا یوں ان کے غلبہ ظن کے
 ہے نہ کہ صرف شک کی بنا پر اس سے مضموم ہوا کہ ظہر کی آواز وغیرہ دوسری علامات ہیں جو کہ ظہر ظن کا ناکندہ و حتی
 ہیں ظہر ظن اظہار میں بھی محبت ہوا جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔ پس ان علامات کی تخصیص صرف روزے کے
 ساتھ جبکہ یہ ناکندہ ظہر ظن کا ہوتا ہے انھیں تخصیص دیا گیا ہے اور لوگوں کو حرج میں مبتلا کرنا ہے اس لیے کہ ہر ایک کے
 پاس رویت پر شہادت کا موجود ہو یا شہادت پر شہادت کا موجود ہونا یا حکم حاکم پر شہادت کا موجود ہونا آسمان
 نہیں ہے اور نہ ہی حکم کے لیے یہ ممکن ہے کہ وہ اپنی ولایت کے تمام اطراف میں اپنے حکم عام کی تکلیف کے لیے
 دو گونہ بھیجے جو اس کے حکم پر گواہی دیں اگر ان علامات کو اور تحکم کی جانب سے اطلاق جس میں رلی کا اطلاق بھی
 شامل ہے کو معتبر نہ مانا جائے تو یہ ایک عقیم حرج میں مبتلا کرنے کا موجب بنا جائے گا اور یہ فقہاء کی عبارتوں کو
 غلط سمجھانے کے مترادف ہوگا۔ مولا عبدالحی کھنوی رحمہ اللہ نے اسی جیسے سوال کے جواب میں فرمایا کہ ان
 علامات کی بنیاد پر اظہار جائز ہے اس لیے کہ توپ کی آواز اور جدت کے مطابق عید کے بارے میں غلبہ ظن کا
 موجب ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔ اسی وجہ سے ان علامات کی وجہ سے روزہ بھی لازم ہو جاتا ہے جیسا
 کہ رد المحتار میں ہے میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ نہایت والوں پر لازم ہے۔ (مجموع الفتاویٰ) اور یہ مکان ذکر کیا
 جائے کہ یہ یقیناً پر ضرورت کرنے والا اور خبر میں پڑھنے والا مستور الحال ہوتا ہے بلکہ غلبہ یہ ہے کہ وہ فاسق ہوتا
 ہے جیسا کہ ارباب حکومت کے بارے میں عام مشاہدہ ہے تو اس کی خبر کیسے معتبر بھی جائے گی اس لیے کہ ناظر
 قاضی کے حکم میں ہے اور اس میں عدالت شرط نہیں پس اعلان کرنے والے معذرت کی کرنے والے اور قاضی کے حکم
 کو کٹر کرنے والے اور وہی اگر چہ فاسق ہوں تب بھی اس کے اطلاق اور ندا کی اطاعت واجب ہے۔ علامہ شامی
 نے ص ۱۱۵ ج ۲ پر فرمایا اور کہا جاتا ہے کہ توپ کی آواز عام سے زمانہ میں غلبہ ظن کا ناکندہ رہتا ہے اگرچہ توپ

چاہنے والا فاسق ہی کیوں نہ ہو اس لیے کہ ہم کچھ دن کے آخری حصہ میں واردِ فکرم جاتا ہے تو اس کے لیے توپ چلانے کا وقت مہین کیا جاتا ہے اور ایک درہ کی دیوٹی لگائی جاتی ہے۔ جب اردو توپ چلانے کا وقت دوسرا اور اس کے عمل کی نگرانی میں مہین وقت پر چلائے۔ تو ان قرآن کی وجہ سے غیب میں عدم خطا اور عدم قلعہ و فساد ہے۔ نورن لوگوں کا گناہگار ہونا لازم ہو جائے گا اور پورے مہینے کی قلعہ، ان پر لازم ہوگی۔ اس لیے کہ اکثر لوگ بغیر قرنی اور بغیر غلبہ ظن کے صرف توپ کی "واژ پر افکار" کر دیتے ہیں۔ یہ عبارت "مرچہ روزانہ کے افکار کے لیے الائی مکی ہے نہیں یہ اہل سنت کرتی ہے کہ فی حق اگر عالم کے قلم کا متادنی کرنے والی پادہ نثر ہو اور اس کے حکم کا پتہ اردو توپ غیب ظن کے لیے مفید ہے اور غلبہ ظن عمل کا موجب ہے۔ روزانہ کے افکار اور مفید میں جیسا کہ آپ جان چکے ہیں اور جو فرق کا دلوی کرتے اس کے مدد دہت ہے۔

(۵) جان و کہ اختلاف مطالع واقع اور محسوس امر ہے جس شخص کو بھی بیت سے ساتھ تھوڑا بہت ظن ہو اور اس کا نکال نہیں کر سکتا جیسا کہ علامہ شامی نے رسالہ (تنبیہ والی اہل الوطن علی احکام ملایا و مضامین) میں فرمایا کہ اطراف اور مرکز کے اختلاف سے مطالع مختلف ہوتے ہیں کبھی کسی شہر میں چاند دکھائی دیتا ہے اور کسی میں نہیں جیسا کہ سورج کے مطالع مختلف ہوتے ہیں۔ کسی ملک میں سورج طلوع دیتا ہے اور کسی ملک میں ابھی رات کا کچھ حصہ باقی ہوتا ہے۔ یہ بات کتب ہیئت میں مہربان ہے اور یہ مطالب واقعی اور مشاہدہ ہے تاہم موسم افکار میں اس کے اعتبار کرنے میں اختلاف ہے۔ محقق شیخ کمال الدین بن ابیہام نے فتح القدر میں فرمایا جب مصر میں رویت بیت ہو جائے تو قمری لوگوں پر لازم ہو جائے گا۔ اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی وجہ سے لازم ہو جائے گا ظاہر مذہب کے مطابق اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اختلاف مطالع کی وجہ سے حکم مختلف ہو گا اس لیے کہ جب مہینہ ہے اور اس کا اختلاف ایک قوم کے حق میں نہ کی رویت کی وجہ سے دوسرے لوگوں کے حق میں افتاد لازم نہیں آتا۔ اختلاف مطالع کے ساتھ شیخ ابن عابدین نے اسی رسالہ میں کہا ہے کہ مستند اور راجح ہمارے نزدیک ہے کہ اس کا اعتبار نہیں اور یہ ظاہر روایت ہے اور مستون بھی اسی پر ہیں جیسا کہ مکرر وغیرہ اور مطالبہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے جیسا کہ تصانیف میں ہے مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے بنی معلوم ہوا کہ اہل مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب عدم اعتبار ہے۔ شافعیہ کے نزدیک مستند ہمارے جیسا کہ مذکور ہے نے مہینہ میں اس کی بھی تصحیح کی ہے۔

علامہ شامی نے اپنے اسی رسالہ میں فتح القدر سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ظاہر مذہب پر عمل نہ اور حوط سے تاہم رعایہ میں ہے کہ فقیر یہ الیث کا فتویٰ اسی پر ہے۔ امام حنفی بھی اس پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ اور فرمایا کرتے تھے کہ اہل مغرب کی رویت سے اہل مشرق پر روز و رکتا واجب ہو گا خلاصہ میں ہے کہ یہ ظاہر

امند ہے اور اسی پر لٹری ہے۔ محمود رسالہ ابن عابدین ص ۲۵۲ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں حدیث (روایت نہ کچھ جب تک روایت نہ ہو) کے حتم میں لکھا ہے کہ ہر ایک کے حق میں وہ روایت کی تعلیق روایت کے ساتھ مراد نہیں بلکہ اس سے مراد انھیں کی روایت ہے اور جن لوگوں نے ایک شہر والوں پر دوسرے شہر والوں کی روایت سے روزہ لازم کیا ہے انھوں نے روایت کے ساتھ تعلق صوم سے دلیل دی ہے اور جو کاش نہیں دیکھتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد "حتیٰ تروا" مخدوم لوگوں کو خطاب ہے۔ تو اس کی روایت سے دوسروں پر لازم نہ ہوگا لیکن یہ ظاہر کر دے کہ جو حال ایک کی روایت پر موقوف نہیں بلکہ ایک ملک اور ایک شہر کی روایت مستتر ہوگی۔ فتح الباری ج ۳ ص ۹۹ علامہ شاکرانی نے ایسا احوال جلد چہارم میں فرمایا کہ جس پر اعتقاد مناسب ہے وہ مالکیہ کا۔ ملک ہے اور زید یہ کہ ایک جماعت اور ان میں سے مہدی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے قرطبی نے بھی اپنے شیخ سے اسی کو نقل کیا ہے۔ جب ایک شہر والوں نے روایت کر لی تو تمام شہر والوں نے بھی واجب ہو جائے گا اور ابن عبد البر کے اس قول کہ یہ جماعت کے خلاف ہے کی ثمرات استغاثہ نہ کیا جائے گا کہ دور کے شہروں میں غرض اسان انھیں کے بارے میں اجماع ہے کہ وہاں روایت کی روایت نہیں رکھی جائے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس سے جماعت مخالف ہو تو اجماع مکمل نہیں ہوتا۔

علامہ شامی نے رد المحتار میں کہا ہے کہ دوسری ظاہر روایت ہمارے نزدیک عدم اعتبار ہے اور ملکی ہمارے نزدیک اور حنبلیہ کے نزدیک معتد ہے۔ اس سے کہ خطاب کا تعلق عام ہے۔ مطلق روایت کے ساتھ حدیث "مومراہرہ" میں مختلف نو کے اوقات کے۔

(۶) جب صوم یا افطار کا حکم ایک شہر میں اس شہر کے حاکم یا قائد عام کے سامنے ثابت ہو جائے اور اس نے حکم کر دیا اور اس شہر والوں پر اس نے لازم کر دیا اور اس کا حکم دوسرے شہر میں منتقل ہو گیا تو وہ شہر یا تو ان کی حدود واریت میں ہوگا یا نہ ہوگا۔ پہلی صورت میں اس شہر والوں پر حکم لازم ہوگا جب وہ خیر خیر ظہن یا موجب ہو اس لیے کہ اس صورت میں یہاں شہادت شرط نہیں ہے جیسا کہ تفصیل سے آپ حوالہ چہارم کے جواب میں جان چکے ہیں اور دوسری صورت میں اس خبر پر عمل جائز نہیں اور نہ اس شہر کے قاضی و حکم کرنا جائز ہے۔ جب تک اس کے پاس وہ گواہ معروف طریقے سے گواہی نہ دے دیں تو شہادت میں یا اپنے شہر کے حاکم کے حکم کے بارے میں۔ فتح القدیر میں کہا ہے پھر ان پر احتیاط روایت کی وجہ سے لازم ہے جب ان کے پاس ان لوگوں کی روایت بطریق موجب ثابت ہو جائے یہاں تک کہ اگر کسی جماعت نے شہادت دی کہ ظاہر شہر والوں نے ہلال رمضان تم سے ایک دن پہلے دیکھ کر روزہ رکھ لیا تھا اور آٹھ تیس دن ہیں ان کے حساب کے مطابق جبکہ انھوں نے

چاند نہیں دیکھا تو کل کا افطار اور اس رات کی تراویح جمعہ ۱۴ ان کے لیے جائز تھیں۔ اس لیے کہ اس جماعت نے نہ تو رویت پر شہادت دی اور نہ ہی دوسروں کی شہادت پر شہادت دی بلکہ انھوں نے صرف ان کی شہادت کی حکایت کی ہے اور اگر انھوں نے شہادت دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس دو آدمیوں نے رویت ہلال کی شہادت دلائی رات دی اور قاضی نے ان کی شہادت کی بنیاد پر فیصلہ دے دیا تو پھر اس قاضی کے لیے جائز ہے کہ ان کی شہادت کی بنیاد پر فیصلہ کرے۔ اس لیے کہ قاضی کی قضاء و حجت ہے اور انھوں نے اس کی کواعی بھی دی ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ نگس حکایت شہادت بہت نہیں جب تک خبر مشہور نہ ہو۔

(۷) عمل کا موجب خبر کا پھیلنا ہے۔ کئی شہروں سے ایک شہر کی طرف استفتاء کی صورت میں حکایت خبر کافی ہے۔ خبر دینے والوں کے لیے شہادت ملتی الشہادۃ اور حکم جاکم پر شہادت شرط نہیں۔

علامہ شامی نے رسالہ "تحفۃ الغافل الوسیان" میں چھ سوائل کے جواب کی عبارت فتح القدیر سے نقل کرتے کے بعد فرمایا "میں کہتا ہوں کہ ذخیرہ برانیہ میں محسن الامار طحطاوی نے کہا کہ صحیح مذہب ہمارے اصحاب کا یہ ہے کہ خبر جب مشہور ہو جائے اور دوسرے شہر والوں کے ہاں تحقق ہو جائے تو ان پر اس شہر کا حکم لازم ہو جائے گا اور اسی جیسی بات حسن الشرح مالکی نے حاشیہ درر میں منقعی سے نقل کی ہے اور در مختار میں اس کی لبسٹ انجلی کی طرف کی ہے۔ جب کہ اس استفتاء میں نہ حکم ہے اور نہ شہادۃ لیکن جب خبر مستفیض بخلاف خبر متواتر کے ہو جائے اور اس سے ثابت ہو جائے کہ اس شہر والوں نے فلاں دن روزہ رکھا ہے تو اس پر عمل لازم ہو جائے گا۔ اس لیے کہ اس سے مراد ایسا شہر ہے جس میں شرعی حاکم ہو جیسا کہ بلاد اسلامیہ میں عادت ہے یہی ضروری ہوا کہ انکا روزہ ان کے شرعی حاکم کے حکم پر ہو۔ تو یہ استفتاء بخلاف حکم مذکور کے نقل کرنے کے ہوا اور یہ شہادت سے زیادہ قوی ہے کہ یہ شہادت دینا کہ فلاں شہر والوں نے فلاں دن چاند دیکھ کر روزہ رکھا مجرد شہادت ہے جو یقین کا قاعدہ نہیں دیتا۔ اسی وجہ سے یہ مجرد شہادت قبول نہیں کی جاتی جب تک وہ حاکم کے حکم کی شہادت نہ دیں یا دوسروں کی شہادت پر شہادت نہ دیں تاکہ ان کی خبر معتبر بھی جائے اور نہ یہ مجرد خبر ہوگی اور استفتاء یقین کا قاعدہ دیتا ہے جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں۔ اسی وجہ سے انھوں (از۱۱-۱۲-۱۳) کے لفاظ استفتاء کے ہیں تو اس صورت میں یہ فتح القدیر مذکورہ سابقہ محقق کے معانی نہ ہوگا اور اگر معاذات تسلیم کر لی جائے تو عمل اس پر ہوگا جس کی بھیجی پر انھوں نے تصریح کی ہے۔ امام طحطاوی مذہب کے اجلہ ترمذیوں سے ہیں اور انھوں نے تصریح کی ہے کہ ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہ ہے اور بحر پر تعلیقات میں لکھ دیا ہے کہ استفتاء سے مراد اس شہر سے آنے والوں کی تراویح خبر ہے۔ صرف استفتاء مراد نہیں ہے۔ کیونکہ صرف استفتاء کی بنیاد کبھی صرف ایک شخص کی خبر ہوتی ہے

جو پھیل جاتی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ان کے اس قول "اذا استعاض و نطق" کی بنیاد پر یہ کافی نہیں ہے اس لیے کہ اس کا تعلق ہمارے مذکورہ طریقہ کے بغیر نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم

پس اس عبارت کو محقق نظروں سے دیکھ لو یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ علامہ شامی نے پہلے فتح القدیر کی جماعت کی حکایت کی عدم کناہت کا استدراک کیا اور خمس الاثرہ لکھوائی اور دوسرے فقہاء کا قول بطور دلیل لائے کہ استفاضہ میں نہ تو نفس حکم ہوتا ہے اور نہ شہادت ہوتی ہے۔ پھر فتح القدیر اور خمس الاثرہ اٹھوائی کے اقوال میں موافقت پیدا کی کہ استفاضہ اگرچہ درحقیقت بطریق حکایت ہوتا ہے کہ نہ تو اس میں شہادت علی الشہادت ہوتی اور نہ شہادت علی الجہم ہوتی ہے۔ لیکن جب اس شرع کے روزے کا دار و مدار حاکم پر ہو جبکہ بلاد اسلام میں یہی عادت اور مرد و عورت کی طریقہ ہے تو یہ حکایت بھلا حاکم کے حکم کے نقل کرنے کے لیے ہے۔ پس اس میں کوئی منافات نہیں۔ پس یہ بات مکمل طور پر واضح ہو گئی کہ استفاضہ میں نقل حکم ہیئتہ شرط نہیں کسی کے نزدیک بھی۔ پھر علامہ شامی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر دونوں میں ملاقات تسلیم بھی کرنی جائے اور استفاضہ میں نقل حکم نہ جہتہ پایا جائے اور نہ حکما اور صاحب فتح القدیر کی مراد نفس حکم ہیئتہ ہو تو خمس الاثرہ لکھوائی کے قول کے مطابق ہوگا اس لیے کہ ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہی ہے۔

پھر فرمایا کہ اگر کوئی ایک شخص پہلے شہر سے آ جائے اور اس کی خبر اس شہر میں پھیل جائے تو یہ کسی طرح بھی استفاضہ نہ ہوگا بلکہ یہ شرط ہے کہ رویت کے شہر سے ایک جماعت آ جائے تاکہ ان کی خبر مستفیض ہو جب عمل ہو۔ پھر یہ بات جان لو کہ استفاضہ خبر متواتر نہیں ہے بلکہ یہ اخبار عادی قسم ہے جیسا کہ تحفۃ الکریم ۱۲ میں ہے دوسرا یہ کہ یہ عادی حکم قسم ہے جس کے طرق مضمور ہیں اور دوسرے زیادہ ہیں اور یہ محدثین کے نزدیک مشہور ہے اس کا یہ نام بوجہ اس کے واضح ہونے کے رکھا گیا ہے۔ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے کے مطابق یہ مستفیض ہے صدر الشریعہ نے توضیح میں فرمایا کہ دوسری یعنی مشہور مفید ہے علم حنائیت کا اور ایسا علم ہے کہ جی اس سے مطمئن ہو کر اس کو علم یقین سمجھتا ہے لیکن صحیح فقہانہ طور پر دیکھ کر لیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ یقین نہیں ہے۔

علامہ تفتازانی نے فتوح میں اس عبارت کی تشریح میں فرمایا کہ اس کا اطمینان جانب غن کی جانب رجحان ہے کہ یقین کی حد میں داخل ہونے کے قریب ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ علامہ شامی نے ابن البرام اور خمس الاثرہ کے کلام میں موافقت کی جو بات کی ہے جس کی عبارت یہ ہے کہ وہ استفاضہ مفید یقین ہے 'سے مراد وہ حنائیت ہے جو خبر مستفیض مشہور سے حاصل ہوتا ہے نہ یقین معنی اعتقاد جازم راجح جو متواتر سے حاصل ہوتا ہے اس نے کہ مستفیض اور متواتر میں واضح فرق ہے مستفیض از حسم احاد ہے جیسا کہ آپ جان چکے ہیں اسی وجہ سے علامہ

نہی نہ اس مخالفت کے ضمن میں فرمایا کہ استغفار بجز خیر متواتر کے ہے یہ نہیں فرمایا۔ سبقت میں متواتر ہے۔ اس کی تائید جمع عظیم کی اس تفسیر سے ہوتی ہے جو صاحب دارالمعارف نے کی ہے کہ جمع عظیم وہ ہے کہ ان کی ہر ہر سے علم شرعی یعنی غلبہ علم حاصل ہو نہائی نے صراحت کے ساتھ اس مقام پر فرمایا کہ جمع عظیم سے مراد یہاں یہ نہیں ہے جس کی خبر طریقین کا فائدہ دیتی ہو متواتر کھیرتا۔ بسبب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ خبر مستفیض از قسم آراء ہے متواتر نہیں۔ تو جان لو کہ مستفیض میں تین باتیں سے زیادہ راوی شریک ہیں جیسا کہ تخیل فکر کے حوالہ سے صراحت گزرد چکا ہے اور مفتی حزیز الرحمن صاحب دیوبند کی گلاس جس کی تصحیح و تصویب امتداد الاسلامہ شیخ المہند مولانا محمد حسن قدس اللہ سرہ نے کی ہے سے سمجھ آتی ہے جس کی عبارت یہ ہے اور یہی صحیح جواب ہے کہ صورت مسئلہ میں شکر ام کی خبر پر عدم اتقاد ہے ہاں شرط ثلث اخبار سے غلبہ علم حاصل ہو جائے تو پھر اس پر عمل بہ لازم ہے واجب نہ ہوگا اور ایک یاد پر عدم اتقاد کا فائدہ مذہب ہے اور اسی طرح حال خط و کتابت کا ہے ابیان الظانی سے دلیل لی ہو سکتی ہے پس جو بعض فقہاء نے کہا ہے جیسا کہ شامی نے رخصی سے نقل کیا ہے کہ اس خط کا معنی یہ ہے کہ ان شہروں سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر ایک اس شہر کے بارے میں خبر دے۔ شامی ج ۲ ص ۱۰۲ یہ زیادہ تاکید پر محمول ہے جواز اصل کے لیے شرط نہیں اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ لفظ ”جماعت متعددوں“ اسی مقصود ہے یہاں پر تو اہم کہتے ہیں لغت اور شرح میں خط جماعت کا اطلاق دو یا دو سے زیادہ ہوتا ہے جسے جب یہ جمع کے صیغہ کے ساتھ ہو در جمع کے اقل افراد میں ہوتے ہیں تو لفظ جماعت چھ افراد پر صادق آئے گا۔ جیسا کہ یہ نقلی نہیں ہے تو استغفار چھ افراد سے ثابت ہو جائے گا۔ اس کی تائید ہندوستان کے مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ قدس اللہ سرہ کی ”اللسان النکاح فی العصر المتطوّر“ سے ہوتی ہے اس کی تصحیح و تصویب بھی حضرت شیخ المہند قدس اللہ سرہ نے فرمائی ہے۔ فرمایا کہ مناسب ہے کہ اس پر اکتفا نہ کیا جائے لیکن وہی بات سے مطمئن ہوتا ہے کہ اس کے لیے کوئی عدد معین نہ کیا جائے۔ بلکہ جب حکم کو یا ثقل عالم کو اطمینان ہو جائے تو اس کے لیے یہ حد کرنا بہتر ہوگا۔ اور جو استغفار کے بارے میں ضروری ہے وہ یہ کہ استغفار میں یہ شرط نہیں ہے کہ خبر اپنے واسطے مختلف جگہوں سے ہوں بلکہ ایک جگہ سے اگر ایک جماعت آ جائے جہاں انھوں نے چاند بیکہ ہو تو یہ کافی ہے۔ خبر متواتر کے لیے بھی امکان تکلیف کی شرط نہیں ہے تو استغفار جو متواتر سے کم ہے کے لیے کیونکر شرط ہوگی

صدر الشریعہ نے توضیح میں متواتر کے بیان میں کہا ہے۔ متواتر وہ ہے جس کے راوی ہر نہ میں آتے ہوں جن کی گفتی مشکل اور محبت پر ان کی موافقت ہوگی۔ لیکن وہ جو ان کی کثرت عدلت اور بوجہ ان کے

مآں مختلفہ کے علاوہ کھوتے میں اس کی شرح میں فرمایا عدالت اور امامان کی مختلفہ کا تذکرہ بصوت پر عدم موافقت کی تاکید ہے تو قرعے لیے شرط نہیں یہ بات محض ائمہ احنوائی کی عبارت سے بھی جوتی ہے جس کو شامی نے نقل کیا ہے جیسے کہ پہلے نذر چکا ہے کہ ”خبر جب مشہور ہو جائے اور دوسرے شہر میں بھی اس کا تحقق ہو جائے تو ان پر بھی ان شہروں کا حکم لازم ہو جائے گا اور اسی طرح دمشق کی عبارت بھی جو ”انسانی من ملک البلد واقع“ ہے۔ بندہ در تک اسامہ شادو جن کا موضوع خاص ہے جیسا کہ یہ مسئلہ اپنی جگہ پر واضح ہے۔

(۸) اگر حاکم یا قاضی عالم نے ایک کے قول یا اس کے قطع پر قطع و سہ یا اور وہاں نے نہیں روئے عمل کر لیے اگر آسمان میں اور طبع و کس طبع او تو بالاتفاق اظہار جائز ہے اور عرقہ آسمان صاف ہو تو شیخین کے نزدیک اظہار جائز نہیں اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ شامی نے ج ۲ ص ۱۰۰ پر ذریعہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا۔ اگر اظہار کا چاند اور آواز ہو جائے تو بالاتفاق اظہار جائز ہے۔ مصنف نے جو امام محمد کا اختلاف نقل کیا ہے چاند سے ابرو تودہ ہونے میں یا اس کا استد کہ ذریعہ میں بھی یہ بات صحت ہے اور لمصر میں الجبلی سے سنا ہے کہ اس موقع پر اظہار بالاتفاق جائز ہے۔ خلاف اس صورت میں ہے جب آبرو وغیرہ نہ ہو اور چاند بھی نظر نہ آئے تو اس صورت میں شیخین کے نزدیک اظہار جائز نہیں اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ جیسا کہ محض الامام طحاوی اور الشرحطانی نے الامام احمد میں تحریر کیا ہے۔ غایت انہیوں نے کہا کہ امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اظہار ابتداً بھی تو واحد سے بنا، اور صحاح ثابت ہوتے تھے ایسی چیزیں ہیں جو ضما نو ثابت ہو جاتی ہیں لیکن تقدیر نہیں ص ۱۰۲ میں آسمان کے صاف ہونے کی صورت میں شیخین کے قول پر عمل کرنے میں احتیاط ہے اور ہاں وغیرہ کی صورت میں اظہار جائز اس لیے کہ ثبوت نہر کے لیے اگرچہ یہ لازم ہے کہ وہ بغیر دو یا تینوں کی شہادت سے نہ ہو ان لیے کہ یہ فیصلہ کے سرے میں شامل ہے لیکن یہاں پر جب ثبوت صحت ہوتا ہے تو اس سے ایک شاہد کا قوس کافی ہے۔ جیسا کہ حامد شامی نے در فقیہ کے قول کے ذیل میں لکھا ہے انہوں نے شہادت ضما ہوتا ہے اس کی ظہیر جیسے کہ ہم ذکر کریں گے کہ جب رمضان کی غنقی میں دن پوری ہو جائے اور طبع کی وجہ سے غیر النظر کا چاند نظر نہ آئے تو بھی اظہار ناجائز ہو جاتا ہے اگرچہ رمضان کا ثبوت ایک شخص کی شہادت سے ہوا ہواں لیے کہ اظہار صحاح ثابت ہے اس لیے کہ فیصلہ نہر اور عدالت کے بغیر ثابت نہیں ہوتا۔

(۹) صوم و اظہار میں فاسق کی خبر غیر معتدل ہے قاضی پر واجب ہے کہ وہ فاسق کی خبر قبول نہ کرے فاسق کی خبر کی بنیاد پر اگر وہ فیصلہ صادر کر دے تو صحابہ کا رد ہوگا۔ اس کے باوجود بھی اگر اس نے قوس کر کے فیصلہ صادر کر دیا تو اس کا حکم نافذ ہوگا اور تمام مسلمانوں پر عمل کرنا لازم ہوگا۔ تو وہی مسئلہ یہ بھی کہا ہے کہ اگر فاسق نے شہادت

وی اور امام نے قبول کر کے لوگوں کو روزے کا حکم دے دیا۔ اس شہر کے کسی ایک فرد نے بھی افظار کرایا یا اس نے کر نیا تو عام مشائخ کا قول ہے کہ اس کا کفارہ لازم ہے (خلاصہ ص ۱۰۱)۔ ایضاً اہل بیت (ع) صوم (۱) اور میں ہے کہ اس کے سے جائز ہے کہ نسک کا طہ ہوتے ہوئے بھی وہ شہادت دے کہ روزہ کی ہے کیا ہاں اس لیے کہ قاضی بہت دفعہ قبولی بھی کرتے ہیں۔

مولانا عبدالحی قسطلانی نے فرمایا۔ ہم کہتے ہیں کہ نہ روزہ زمانہ میں اس جیسے مسائل میں حدیث کی شرط سے کثرتِ اعمال میں غفلت واقع ہو جاتا ہے۔ خصوصاً رمضان کے مہینہ میں زیادہ مناسب یہ ہے کہ کثرتِ اعمال اور عرصہ کے قوس کے مطابق وہ جائز ہو کر صاحبِ مہینہ روزہ نہ بمان اس کے لیے ہو۔ لے گا ہو تو اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ روزے کے معاملہ میں غفلت واقع ہو سکتی عزیز الرحمن دین بندوق رحمہ اللہ نے اس جیسے سوال کے جواب میں فرمایا اگر شہادت کی حیثیت کے قرائن واضح ہو یہ نیکہ قاضی کے سامنے تو اس کی شہادت قبول کرنے کی گنجائش ہے۔ اور اس کے سے جائز ہے کہ اس کے مطابق عام فیصلہ کرے۔ اہل عبادت سے واضح ہوا کہ قاضی پر انتہائی درجہ کی احتیاط لازم ہے لیکن قاضی کی شہادت قبول کر لینے کے بعد مسلمانوں کے لیے اس کے حکم کی مخالفت جائز نہیں ہے تاکہ لوگوں کا شیرازہ نہ بکھرے اس لیے کہ جس نے یہ فیصلہ کیا وہ اس کا مناسک ہے جو لازم کیا ہے اس کا مسئلہ ہو گا۔ واللہ اعلم

محمد شریف چزاروی

مسئد رویت ہلال اور عید کا بیان

نوٹ: جنرل محمد ایوب خان کے درشل ۱۱ء میں سیاسی جماعتوں پر پابندی لگا دی گئی۔
 جمعیۃ علماء اسلام نے نظام العلماء کے نام سے کام شروع رکھا۔ زیر نظر فیصلہ (۱۹۷۱ء)
 میں جمعیۃ کی مرکزی شوریٰ میں کیا ہوا ۱۱م فیصلہ ہے جو مضمون کی مذہبیت سے شمل
 اشاعت کیا جا رہا ہے۔

مجلس شوریٰ نظام العلماء مغربی پاکستان (جمعیۃ علماء اسلام مغربی پاکستان) کا یہ جاس عید و رمضان کے
 موقع پر محکمہ موسمیات کے اعلان کے نتیجے میں ملک بھر میں اختلاف و اضطراب کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتا اور یہ
 محسوس کرتا ہے کہ وحدت عید کی شدید پینڈہ کے تحت جتنی کوشش کی گئی انتشار و افراق میں اتنا ہی اضافہ ہوا۔
 اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ شرعی شہادت کا معروض طریق چھوڑ کر محکمہ موسمیات کے تحقیقی اعلان کو رویت ہلال کا
 بدلہ نہیں لیا گیا۔ جس کے نتیجے میں علماء کرام اور عامۃ المسلمین کا عقول و افکار متکسر ہو گیا کہ وہ حکام کے
 اعلان پر عمل کرنے سے قاصر رہے۔

اس کے بعد حکومت نے اصناف کی طرف قابل فائدہ اقدام اٹھا کر اس فیصلہ کو رویت ہلال کی شہادتوں سے
 متعلق کر دیا ہے۔ تاہم یہ اعلان بطور مشورہ چند حقائق کا اظہار کرنا ضروری تصور کرتا ہے۔

اسلام ایک نظری مذہب ہے اس کا نظام عبادت اشخاص و افراد اور کسی خاص مہلت تک محدود نہیں ہے بلکہ یہ
 صحرائی و دیہاتی، قصبائی و شہری تمام مہلت سے وابستہ ہے۔ اس لیے اسلامی عبادات میں تنظیم اعلیٰ حساب اور
 سائنسدانوں کی علمی حقیقت و نظریات کا شریعت مقدسہ نے مادۃ المسلمین کو پابند نہیں کیا ہے کہ وہ بنواری و خرواری
 کا حساب یا دور کھ کر چن کریں یا موسمیات کا علم سیکھ کر ہلال رمضان کا اندازہ لگایا کریں۔ بلکہ اسلام نے عبادات
 میں انسانی طر کے نظری ذریعہ کو ہدایت قرار دیا ہے کہ چاند کے حساب ذی الحجہ میں حج کر دو اور چاند اکیچہ کر ہی
 رمضان کا روزہ رکھو یا عید منا۔

انجیل اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلطان فرمایا کہ صوموا لیسویتہ و افطروا لیسویتہ وان عم
 عنکم لما کملوا الحدۃ للعبین (رو و الحدادی و مسلم)

ترجمہ: چاند کو کچھ کر دو نہ کھوار چاند کو کچھ کھاؤ (عید) کر اور اگر بادلوں وغیرہ کی وجہ سے تم اشتہاد میں

نہ جاتا تو تمیں دن چار سے گزرایا کرو۔

دوسرا ارشاد ہے کہ لا تصوموا حتیٰ فزوا الهلال ولا تظفروا حتیٰ تروا (بخاری و مسلم)

ترجمہ: جب تک چاند نہ نکلے اور روزہ نہ دکھو اور روزہ ترک نہ کرو جب تک چاند نہ دیکھ لو۔

تیسرا ارشاد ہے۔ معین امة امیة لا مکتب ولا نحب الشہر حکذا وھکذا وھکذا (المذہب)

ترجمہ: ہم سادہ (مافوق) اندامت میں نہ لکھ سکیں اور نہ حساب کریں۔ مہینہ عین اودہ ہے یوں اور یوں۔

آپؐ نے دس انگلیاں دونوں ہاتھوں کی تھکرائیں کہ ان کو تین دفعہ برابرا کہ مہینہ تین دن کا ہوتا ہے، پھر فرمایا اور بھی

یوں ہوتا ہے۔ اور دفعہ دسویں انگلیوں کو تھکایا اور تیسری بار ایک انگلی عقد کر کے نو انگلیاں بتائیں کہ مہینہ بھی ۲۹ دن کا

بھی ہوتا ہے۔

مفسر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یونانی علم ریاست کے اصول و تحقیقات کا پابند نہیں کیا۔ حالانکہ وہ زمانہ قبل از

اسلام سے شروع موجود تھے جن کے بہرہ بھی موجود ہیں ان کے بال بھی چاند سورج کے ظلوغ و غروب

منازل قمری قمری قمری (گرجن) کے اوقات کی تعیین اس طرح مضبوط اور منظم تھی کہ دنیا سے تک

ان کی تھیلہ نہیں کر سکتی اور نہ اس جیسا اقرب حساب سائنس پیش کر سکا ہے۔ لوگوں کو سائنسی ترقیات و تحقیقات

سے بھی محروم کیا جا رہا ہے۔ سائنس کی ترقی سے نہ انکار ہے نہ اس کی افادیت میں اشتباہ اور نہ اسلام اس کی

ترقی کی راہ میں رافع ہے۔ ہمیں رویت ہلال کے نظام میں موجود سائنس دان قدیم علماء جیسے سے کسی طرف

سبقت حاصل نہیں کر سکے۔ کراچی کے محکمہ موسمیات اور لاہور کی رصد گاہ کے اعلیٰ درجات کا اختلاف گزشتہ عید الفطر

کے موقع پر ان کی گزروں اور غیر یقینی ہونے کی بین دلیل ہے۔ اسی طرح سوئی حالات کے بارے میں اس کی روزانہ

اطلاعات کا باب اوقات خلاف واقعہ ہونا اظہار من الشمس ہے۔ اسی طرح یہ بھی قابل غور ہے کہ مشرقی پاکستان میں

گزشتہ سال کے ہلکے طوفان کے مسئلہ میں سائنس دان ایک بغیر قلمی اعلان کرنے سے کیوں عاجز رہے اور سمندر

کے مد و جزر کا ان کو غم کیوں نہ ہوا۔ یہاں تک کہ بڑوں جانوں کی ہلاکت کا جگر قریش منظر دیکھنا پڑا۔

بہر حال قبل از اسلام رویت ہلال کے مضبوط اصول و قواعد کی موجودگی میں بھی اسلام نے نصرت کے میں

مطابق حساب و آلات کا حق مانج نہیں رکھا۔ ان کا اختیار نہ کرتے ہوئے صاف اعلان کیا گیا کہ چاند دیکھ کر روزہ

رکھو اور کھولو۔

اس لیے اس اجلاس کی نظر میں واضح نصوص و احکام کی موجودگی میں محکمہ موسمیات یا سائنس کی آڑ میں چاند

دیکھنے بغیر یا اس کی شرعی شہادت و شرعی فیصلہ کیے بغیر مہینہ کا اعلان کرنا موصود کو شش ہے جس سے مسلمانوں

کے قلوب بخراب ہوتے ہیں۔

یہاں حکومت کو مشورہ دیتا ہے کہ اس طرح کے اہم مذہبی امور میں شرعی حدود و ضوابط کا لحاظ رکھنا ہی مسلمانوں کا حق و دل رکھ سکتا ہے اور اگر معزز حکومت دینے والے رمضان و عید میں انچپی رکھتی ہے تو یہ اجلاس چند امور کی تشریح و تشریح ضروری تصور کرتا ہے۔

(۱) عیدین اور رمضان کی وحدت نہ شرعاً ضروری ہے اور نہ ساری دنیا میں منسب ہو سکتی ہے (ایسی سال بفرجہ میں ہمارا کہ مغرب کا اختلاف رہا)۔ کرن افکار مستحق ہے کہ یہاں دن لیکن امریکہ میں رات ہوتی ہے اور کون ٹھیک جانتا کہ موجودہ صورت حال میں پاکستان کے بسے ماندہ اور در افتادہ خلاقوں میں اطلاع پہنچانے کا کوئی نظام قائم نہیں کیا جاسکتا اس۔ سے نقل اسلامی حکومتوں کے دور میں نیز انگریزی مملداری میں جبکہ مسلمانوں کو آزادی سے عید منانے کی اجازت تھی۔ اس وقت نہ کسی کو کسی سے نزاع و اختلاف تھا نہ اعتراض و تنقید ہر مقام پر حسب حالات و دینت یا شہادت کی بنا پر مقامی لوگ اپنی ذمہ داری سے عمل کرنے میں آزاد تھے۔ اس میں کیا قیادت ہے کہ اس کو دور کرنے کے لیے حکومت ایک بڑے منصوبے اور اتنی پریشانی کا بوجھ اپنے یا عوام کے کانہ مولیٰ پر ڈالے۔ اس امر اس کی نظر میں حکومت کا فائدہ اور سہولت اسی میں ہے کہ عامۃ المسلمین کو اس فریضہ کی ادائیگی میں پہلے کی طرح آواز اور کھا جائے۔ اسی سال شام اور مصر میں عید یک دن نہیں ہوئی مگر وہاں نہ کوئی بحث ہے اور نہ امتیاز۔

(۲) اور اگر کسی مصلحت کے لیے وحدت عیدین کو ضروری قرار دیتی اور اس کے لیے کوئی ہلال کشی مقرر کرتی ہے تو عوام کے اہلکار کے لیے لازم ہے کہ کشی کے ارکان ماہر فقہ اسلامی نہ ہوں اور اگر حکومت اس میں صرف ایک علی عالم کا تقرر قرین مصلحت سمجھتی ہے تو اس عالم کا شرعی شہادت اشرعی حد و ضوابط کی تشریح میں کھل با اختیار ہو؟ ضروری اور اس کے شرعی فتویٰ کی حجابی (اکثریت) پر قربان ہونے سے بچانا لازم ہے تاکہ شرعی شرائط میں نقص باقی نہ رہے۔

(۳) مرکزی کمیٹی گواہ کو خود حاضر کر کے اس کی شہادت لے اور پھر حکم کو نشر کرے جب شریعت نے عیدین کے لیے شہادت رویت کو ضروری قرار دیا ہے تو اس میں شہادت کی پھر وہ بھی نظر انداز نہیں ہو سکتی کہ شاید (گواہ) کا حکم کے آسنے سامنے بلا حائل موجود رہ کر کے گواہی دینا واجب ہے۔ حکومت کا موجودہ حکم دینے بھی کسی کیس میں گواہ کو حاضر ہونے کا حکم دیتا ہے۔ اس کے علاوہ تار اور ٹیلیفون کی کسی حالت میں بھی بطور گواہی کے قبول نہیں کرتا اور نہ اس پر فیصلہ دے سکتا ہے تو عیدین کی شرعی شہادت میں آخر کیوں ٹیلیفون تار وغیرہ کی خبر کو شہادت

قرآن کے کرمہد کا حکم نافذ کرنے کا جو ذریعہ کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے یا اجلاس تجویز کرتے ہیں کہ تاریخیں مقرر کر کے ڈیرے لے کر مسکنات، مسکینوں کی طرف سے مہیا کر دے خبروں پر حکم دینے اور فیصلہ کرنے کی بجائے مرکزی کمیٹی کو انہوں کو اپنے دور و وجہ حاضر ہونے کا انتظام کر کے شریعت کی حدود کی تجدید کرے (اہل اسلام کے اقدار سے اسی قسم کے فوائد کی توقع ہوتی ہے)

(۴) اور اگر شہادت کو مرکزی کمیٹی کے سامنے پیش کرنا محذور ہو تو پھر بہترین صورت یہ ہے کہ مرکزی حکومت ہر ضلع کے ذیلی کی صدارت میں ضلع اور دیہات جلال کمیٹی بنائے اس کمیٹی کو شہادتیں سن کر ان کو رد یا قبول کرنے کا اور ان شہادتوں پر قطعی فیصلہ کرنے کا اختیار بھی دے دے۔ اگر کسی شریعتی شہادت پر یقین کر کے عید کا فیصلہ کر دے۔ اس کا یہ فیصلہ سارے ملک کے لیے قطعی ہوگا۔ ذیلی کی اور حکومت کا کام اب اس فیصلے کو نشر کرنا ہے چاہے جن ذرائع سے کرے۔ یہ وجہ یہ کرنا چاہیے کہ مختلف اضلاع کے فیصلوں کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ اس لیے کہ ہم روایت کی تو کوئی شہادت نہیں ہو سکتی۔ جہاں سے بھی شہادت لے، روایت ثابت کر دی وہاں کے با اختیار قضی کا فیصلہ قطعی ہو جائے گا۔ حکومت نے اضلاع کے حکام کو جو احکام دیے ہیں اس سلسلہ میں اتنی ترسیم قابل غور ہے تاکہ وہ جو عمل قبول ہو سکے۔

اظہار کے وقت سے ایک گھنٹہ قبل روزہ توڑنے والے پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں

حکم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ جامع مسجد بیر و غر فی کے متولی علی غازی نے ۱۵ ستمبر بوقت ۶.۰۵ روزہ بریں نوعیت توڑ دیا کہ اس روز ۱۵ اور ۱۶ بجے کے درمیان ضلع صاف ہونے اور دیہاتی علاقہ ہونے کی وجہ سے چاند، اشوال نظر رہا تھا۔ اسے جب مذکور وقت پر چاند نظر آنے کا علم ہوا تو اس نے زبردستی شربت پلائے والے سے شربت چمک کر یہ الفاظ کہتے ہوئے کہ عید کا چاند نظر آنے پر عید کر دی جاتی ہے۔ روزہ توڑ دیا۔ قبل ازیں اس کو بہت روکا گیا۔ مگر اس نے یہ فعل کر دیا۔ جبکہ اٹھارہ کی کا وقت تقریباً ۱۱ بجے تھا۔ تو کیا اس صورت میں اس پر قضا و کفارہ دوگنا ہے یا نہ؟

حکم

صورت مسئلہ میں بر تقدیر صحت واقعہ شخص مذکور کا یہ قول غلط ہے۔ کیونکہ یہ چاند اچھی رات کا شمار ہوتا ہے۔ اس لیے چاند نہ دیکھتے ہی روزہ توڑنا جائز نہیں تھا۔ لہذا قضا و کفارہ دونوں اس پر لازم ہیں۔ روزہ بالنگاہ للبلد

الاجابة مطلقا على المذهب ذكره الحلاوى وقال الشافعى لاحتى اى سواء رأى قبل الزوال او بعده وقوله على المذهب اى الذى هو قول ابي حنيفة ومحمد قال فى لبدانك فلا يكون ذالك اليوم من رمضان وقال ابو يوسف ان كان بعد الزوال فكذلك وان كان قبله فهو لليلة الماضية ويكون اليوم من رمضان ... والمختار قولهما . رواه الشيخ . ۱۰۳/۲۰ - يندو محمد اسحاق غفر الله لهما نبى شفى بدره قاسم العلوم سلمان . هو الحارب اصل فكم توپى ہے۔ جو مفتى صاحب نے تحریر کیا ہے۔ لیکن چونکہ سوچہ سرحد کے اکثر و بیشتر علاقوں میں عید ۱۵ ستمبر کے ۱۲ کو اول شمس اس بنا پر کفارہ ساتھ ہو جاتا ہے۔ فقہار اللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ محمد انور شاہ غفرلہ نبى شفى بدره قاسم العلوم سلمان ۲۶/۱۰/۱۳۹۷ھ

نفل روزہ افطار کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ کیا نفلی روزہ کسی دوسرے شخص کی خواہش پر وقت سے پیشتر کھولا جا سکتا ہے؟

﴿ج﴾

کھولا جا سکتا ہے۔ لیکن بعد میں ایک روزہ رکھنا پڑے گا۔ فقہار اللہ اعلم۔

یندو محمد اسحاق غفر الله لهما نبى شفى بدره قاسم العلوم سلمان ۲۶/۱۰/۱۳۹۷ھ

۳۰ رمضان کو لوگوں کے شور و غل سے عید سمجھ کر روزہ افطار کر لیا تو کفارہ ہوگا یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میں ۳۰ رمضان کو لوگوں نے روزہ رکھا ہوا تھا کہ چند آدمیوں نے شور و غل مچا دیا کہ آج عید کا دن ہے اور آج بچہ دے میں آکر لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور پھر عید بھی پڑی۔ لیکن نبی التحیۃ سارے ملک میں عید دوسرے دن منائی گئی۔ قراب جن لوگوں نے اس دھوکہ میں آکر روزہ توڑا ہے انہیں پر قضاہ کفارہ دونوں ہوں گے۔ یا کہ صرف قضاہ صرم کافی ہے۔

﴿ج﴾

اگر کسی شبہ کی وجہ سے روزہ توڑا ہے۔ تب تو کفارہ لازم نہیں ہے اور اگر بلاشبہ دن یہ جان کر کہ آج عید نہیں ہے۔ خواہ بخود کسی غیر عالم کے کہنے سے روزہ توڑ دیا ہے تو کفارہ آتا ہے۔ اور عالم جو وہاں کا معتقد ہو اس کا فتویٰ شریعہ میں جاتا ہے۔ فقہار اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمد العلیف غفرلہ نبى شفى بدره قاسم العلوم سلمان ۲۶/۱۰/۱۳۹۷ھ

جان کر رمضان کا روزہ خراب کرنے سے کفارہ لازم آتا ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ درجہ اول میں زید نے رمضان شریف میں روزہ توڑ دیا
اسکی حکامانی زید کو کس طرح کرنی پڑے گی صرف قضا ہوگی یا کفارہ بھی ہوگا اگر کفارہ ہو تو اس کو کیا کفارہ دینا پڑے گا
کھانا کھلانے کی صورت میں کھانا، دنوں و رات دینا ہوگا یا ایک رات اور اگر عینا جیسا ہو اسکی قیمت دے دے تو یہ بھی
جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

صورت مسئلہ میں اگر زید نے عمدہ ایسی چیز کے کھانے سے روزہ توڑا ہو جس سے قناعت حاصل ہوتی
ہے۔ یا جس سے دوا وغیرہ کی جاتی ہو یا عمدہ پانی شربت دوا وغیرہ کوئی چیز پی ہو یا عمدہ عورت سے محبت کرنے
سے روزہ توڑا ہو تو زید پر اس روزے کی قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں عاتقیری ص ۲۱۸ میں ہے اذا اكل
منصفاً مما يشبع به او يتداوى به يلزمه الكفارة وهذا اذا كان صابواً بوجع او كحل للعداء او
للمغواء الخ و ليه ايضاً قيل ذلك من جامع عمداً في احد السبلين لعليه القضاء والكفارة
السخ كفارہ میں اگر زید کو ساٹھ ۲۰ روزے پے در پے رکھتے ہوں گے اور اگر روزے رکھنے کی استطاعت نہ ہو
روزہ رکھنے سے عاجز ہو۔ تو ساٹھ مسکینوں کو صبح و شام کھانا کھلا دے شامی صفحہ ۱۱۹ میں ہے لعله ككفارة
المطاهر من نبط بقوله وكفو اي مثلها في الترتيب فيحق ان لا فان لم يجد صام شهرين
متتابعين فان لم يستطع اطعم مسكين مسكيناً لقط والله تعالى اعلم۔

ترجمہ: اگر کوئی روزہ توڑے اور اسے روزہ رکھنے کی استطاعت نہ ہو تو اسے دو ماہ صوم کرنا چاہیے۔

روزہ کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے؟

روزہ ٹوٹ جانے کی صورت میں دن کا بقیہ حصہ کس طرح گزارا جائے؟

نماز تراویح، چاشت، تہجد، صلوٰۃ تسبیح، مسجید میں یا نفل؟

﴿س﴾

روزہ کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے؟ قضا و کفارہ کی تفصیل بیان فرمادیں۔ ۲۔ روزہ ٹوٹ جانے کی صورت میں
باقی دن کس طرح رہا جائے ۳۔ نماز تراویح، چاشت، تہجد، صلوٰۃ تسبیح سنت ہیں یا نفل۔

ترجمہ: اگر کوئی روزہ توڑے اور اسے روزہ رکھنے کی استطاعت نہ ہو تو اسے دو ماہ صوم کرنا چاہیے۔

﴿ ۲۸ ﴾

قصہ اٹھانے پینے اور بھانگ کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اس صورت میں قصہ دو کفارہ دونوں لازم ہو جاتے ہیں اور غلطی سے کھالیا یا پانی یا (جیسے کئی کرتے ہوئے پانی نکلے سے اتر جائے) تو روزہ ٹوٹ جائے گا صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں ہوگا۔ اور بھوک کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ تراویح صحت سوکدہ ہے اور تہجد بعض کے نزدیک صحت سوکدہ ہے اور بعض فقہاء نے نزدیک مستحب ہے۔ چاشت در صلوة تسبیح مستحب ہیں۔

ترجمہ: ترجمہ: ۱۰۰۰ رمضان ۱۲۸۵ھ

بدن میں مسام سے داخل ہونے والی چیز سے روزہ نہیں ٹوٹتا

﴿ ۲۹ ﴾

چند فرمایند علماء دین و مفتیان شرع تین در ایں مسئلہ ذیل کہ مسطور است کہ اگر کسی در حالت روزہ خود را سوزن زدن یا در زدن پانی، یا شتر خواہ شد جراثیم و امثالہ فرمائید۔ نیز تو جردا

﴿ ۳۰ ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ از سوزن زدن و زدن سدئی شود پرا کہ مندر روزہ آیت چیز است کہ بذریعہ منافذ صلیب (مثل دھن ریحی و گوشت و بر و فرج) یا منافذ رغیرہ (مثلاً جراحت یا کتہ و زخمیکہ و اصل بخوف ملین یا شد) و جراحت است (زخمیکہ و اصل بخوف و داغ یا شد) بین او بخوف ملین یا بخوف داغ یا شد۔ و آن ہر چیز کہ بذریعہ مسام بدن بخوف ملین یا بخوف داغ رسد او مقید نیست و در صورت سوزن زدن و زدن یا بذریعہ مسام بدن در خوف ملین وغیرہ رسد لہذا مندر روزہ نہ باشد فی المسویۃ للشرعی ۶۷/۳ (کتاب الصوم، کواں و وصل عین الکحل النی باطنہ فبدنک من قبل المسام لا من قبل الممانک اذ لیس من العین الی الحلق مسلک لہو نظیر الصائم یصل فی الحاء لیجد برودة الماء فی کینہ و ذلک لا یضرہ و علیٰ ہذا اذا دھن الصائم شاربہ و فی الجامع الرموز ۱۵۸/۱ تحت قول العاتق او وصل دودہ الی جوفہ او دماغہ و جوف الانسان بطنہ من غیر المسام فلو وصل شیئ منها الی الجوف لم یفسد بلاحلاف لکن ینعی ان یکون مکروہا عینی الخلاف قیابا علی صلب الماء علی البدن کما یبانی۔ و فی الفتاویٰ العالمگیری ۲۰۲/۱ وما یدخل من مسام البدن من الدھن لا یفسد ہکذا فی شوح المسلم۔ نقلہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: الطیف انوار صبر علی در تمام اطوار بدن ۱۲۸۵ھ

الحوار: کتبہ اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم ۱۲۸۵ھ

بیمالت روزہ انگلشن لگوانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ حالت روزہ میں انگلشن (بیلہ لگوانا) جائز ہے یا نہ جواب سے جلد مستفید فرمائیے۔

﴿ن﴾

روزہ کے افطار کے لیے ضروری ہے کہ باہر سے کوئی چیز بطن معدہ میں پہنچ جائے۔ مطلق بطن میں پہنچنے سے روزہ ٹھیک فوت۔ یعنی ماسوائے معدہ کے کسی در عضو کے اندر کسی چیز کا داخل ہونا مضر صوم نہیں۔ بطن دماغ میں کسی چیز کا داخل ہو جانا اس لیے مضر ہے کہ دماغ سے بطن معدہ تک منفذ کبیر چلا گیا ہے۔ اس لیے کسی چیز کا بطن دماغ تک پہنچنا بطن معدہ میں پہنچنے کے بے مستلزم ہے۔ اس لیے ناک کے اندر ج چیز داخل ہو وہ براہ دماغ بطن معدہ میں پہنچ کر مضر ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنسو اور جائید یعنی زخم دماغ معدہ پر مہر زدہ والی ذال دی جانہ تو مضر ہے۔ اگر مطلقا کسی چیز کا اندر نہ ماض ہو (اگرچہ بطن معدہ میں نہ ہو) تو اصل یعنی ذکر کے راستہ سے کر کوئی روزہ پانی اندر مٹانہ میں پہنچ جائے تو طرفین کے نزدیک کیوں مضر نہیں۔ وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ چونکہ مٹانہ اور معدہ کے درمیان کوئی منفذ نہیں چو شاب چارہ یہ تقاطر مٹانہ میں جمع ہوتا ہے اس لیے مٹانہ سے معدہ کے اندر وہ دوائی نہیں پہنچتی اس لیے مضر نہیں۔ امام ابو یوسف چونکہ مٹانہ اور معدہ میں منفذ تسلیم کرتے ہیں اس لیے مضر کہتے ہیں اگر ان کی مسلمات یہ ہوتیں کہ منفذ نہیں ہے تو وہ بھی افطار کے قائل نہ ہوتے۔ معلوم ہوا کہ کھانہ و کلبہ میں کوئی اختلاف نہیں تحقیق مٹانہ کا اختلاف ہے۔ حاکمیری میں جو یہ موجود ہے کہ اگر کوئی شخص کسی نامے (درخت) سے انگوہر ہولے یعنی خشک کر لے اور حلق سے نیچے اتار دے تو جب تک معدہ میں نہ پہنچے اور حلق سے واپس کھینچ لے تو مضر نہیں اور اگر کچھ زمانہ کے بعد کھینچا تو چونکہ اس کے ۱۲ صغیر معدہ میں پہنچ جاتے ہیں مضر ہے۔ اگر مطلق بطن جسم میں کسی شے کا داخل ہونا مضر ہوتا تو حلق سے نیچے جاتے ہی افطار ہوتا اس کا بعد کے معلوم ہونے کے بعد مسئلہ مذکورہ بالا کے حلق عرض ہے۔ کہ انگلشن کے ذریعہ دوا عروق میں چلی جاتی ہے اور بطن عروق میں جانا مضر نہیں۔ اور طب کا حنفی مسئلہ ہے۔ ذکر و کزوں کی تحقیق ہے کہ عروق میں سے کوئی بھی بطن معدہ کے اندر نہیں گئی۔ جب بطن معدہ میں نہیں گئی اور مطلق بطن میں جانا مضر نہیں تو انگلشن مضر نہیں اس کے اثر کا اندر جانا مضر نہیں۔ ذات فیک کا اندر جانا ضروری ہے۔ اس لیے ادھان اکحال وغیرہ سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ صاحب دہا نے مکمل

کے اندر جانے کو تسلیم کر لیا ہے۔ نہیں فرماتے ہیں کہ یہ اثر مکمل ہے۔ ذات کُل نہیں۔ وقشن کی وجہ سے اثر دوائی کا اگرچہ تمام جسم میں پہنچا جاتا ہے۔ لیکن ذات دوائی کی بطن معدہ و شش میں پہنچتی۔ اس لیے مضر نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتب کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے حوالہ جات خود کچھ کیجئے۔ اشارات کردیے ہیں۔

محمد عطاء اللہ سرگام، محمد عطاء اللہ، جامعہ اسلامیہ، کتب خانہ، ۱۹ رمضان ۱۴۱۰ھ

انجکشن کی مختلف قسموں کا حکم

۱۔ انس

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہی مسئلہ کہ اگر ماورضان کا روزہ تندرستی کی حالت میں دلچا گیا ہو۔ جد میں مصنوعی یا غیر معمولی نزل کی شکایت ہو جائے۔ یا تھوڑا بہت بخار ہو جائے۔ لیکن ہوش و حواس ٹھیک ہوں۔ چلنے پھرنے میں کوئی تکلیف نہ ہوتی ہو کمزوری معمولی ہو یا قدرے زیادہ۔ تو ایسی حالت میں بندہ خود میں کسی جگہ گوشت یا دھنک میں نگہ پا کر کھائے۔ بندہ بھوک یا پیاس چاہی رہے اور آدمی اطمینان کے ساتھ روزے کا وقت نہیں سمجھے کی قسم مثلاً بیٹو یا اس کی بیوی کے گلوڑاں درجہ اول کھانا پینے اور کوئی بندہ جس سے روزہ درخوشی سے دن گزار سکے۔ جواز یا عدم جواز دونوں صورتوں میں اس کا جواب انکم بقرآن وحدیث یا کسی امام صاحب کے قول سے یہ ہر حال پرائے شریعت ثبوت فرمادینا۔ اور جواب بصادق کمال تحریر فرمادیں۔ نوازش ہوگی۔

۲۔ ج

روزہ میں ج سے فائدہ ہوتا ہے جو کسی مصلحت کے ذریعہ معدہ یا دماغ میں پہنچ جائے انجکشن میں دو اہدیرید مصلحت نہیں جاتی بلکہ عروق اور مسامات کے ذریعہ جسم اور معدہ میں پہنچتی ہے۔ لہذا مستحکم صورت میں انجکشن کی جو اقسام تحریر کی ہیں۔ ان سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ قال فی شرح المنسیر او اذھن او اکھصل او استعجم وان وجد طعمہ فی حلقہ وفي الشامیۃ لان الوجود فی حلقہ اثر اهل من المسام الذی هو غلغل البدن والمفطر انما هو الداخل من المنافذ للاتفاق علی ان من اغتسل فی ماء لم یجد برده فی بطنہ انه لا یفطر وانما کثرہ الامام الدخول فی الماء والمختلف بالثوب المفسون لما فیہ من الظہار الضجر فی القامۃ العادۃ لا لانه مفطر ہا۔ ۱۰۶۲۲۔ پوری تفسیل میں مسئلہ کی آلات جدیدہ کے شرعی احکام۔ میں مذکور ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

روزہ خود اور خدا تعالیٰ بابت حق۔ درجہ اول رمضان ۱۴۱۰ھ

بخار کی وجہ سے ٹیکہ لگوانا بخار کی وجہ سے روزہ افطار کرنا

﴿ہیں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں؟

(۱) ایک مسلمان کو روزے کی حالت میں بخار ہو جائے کیا وہ بخار کی حالت میں انگلیشن کروا سکتا ہے یا نہیں۔ (۲) روزے کی حالت میں بخار ہو جاوے۔ اور اتنا شدید بخار ہو جائے کہ بے ہوشی کے قریب ہو جائے۔ اس حالت میں روزہ افطار کر سکتا ہے یا نہیں۔ اگر افطار کر سکتا ہے تو اس کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے۔

﴿ہاں﴾

(۱) روزہ وہ چیز سے فاسد ہوتا ہے۔ جو کسی مفذ اصلی (کان، ناک، دیر) کے ذریعے معدہ یا دماغ میں پہنچ جائے۔ انگلیشن میں دوا بذریعہ مفذ نہیں جاتی۔ بلکہ عروق اور مسامات کے ذریعے معدہ میں پہنچتی ہے۔ لہذا روزہ نہیں ٹوٹتا۔ قال فی شرح التتویر او الدھن او الکحل او الاحتجم وان وجد طعمه فی حلقہ و فی الشامۃ لان الموجود فی حلقہ اثر داخل من المسام الندی ہو خلل البدن و انقطر انسائو الدائن من المنافع للالتحاق علی ان من اغتسل فی ماء لوجد برودہ فی ماطنہ انہ لا یقطر الخ (رد المحتار ۱۰۶/۱)۔ (۲) اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کے بعد بخار ہو گیا اور حالت نازک ہو گئی اگرچہ موت کا خوف نہ تھا۔ تو اس کے لیے افطار جائز ہے۔ ایسی صورت میں صرف تغذیاء جب ہے۔ کفارہ نہیں۔ لیس فی المسالینۃ او مریض عناف الویادۃ لموضع و صحیح بخلاف الموضع الخ (الدر المنکح راج ۱۲۶/۲) قتلا واللہ اعلم

علامہ محمد عاصم ربیع بن علی بن شاذان قرآنی المدینہ منورہ کے ماسٹر ہیں

الطبیب محمد محمد رضا علیہ الرحمۃ وعلیہ السلام ۱۳۹۵ھ

کیا تمام ٹیکوں کا ایک ہی حکم ہے؟ بیوقوف پیاس کے ازالہ کے لیے ٹیکہ لگوانا

روزہ کی حالت میں انجین کا ٹیکہ لگوانا

﴿ہیں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفذہ مسائل میں۔ (۱) آج کل جو انگلیشن کے ذریعے دوا میں پہنچائی جاتی ہے۔ یہ مفذ صوم ہے یا نہیں۔ زیہ کہتا ہے کہ مفذ صوم نہیں مگر کہتا ہے کہ مفذ صوم ہے۔ (۲) کیا رنگ کے اور

دوسرے انگلشن میں کوئی بات ہے یا دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ (۳) یا نہ روت کی حالت میں انگلشن کھانا موجب عدم فساد صوم ہے یا بلا ضرورت بھی گلوائے۔ مثلاً بھوک پیاس کے ازالہ کے لیے یا ای طرح انہوں کا عادی اپنے نشہ کو برقرار رکھنے کے لیے انہوں کی تکلیف کر دے تو عدم فساد کا حکم ہوگا۔ یا فساد صوم کا حکم دیا جائے گا۔ (۴) کیا کرئی خاص انگلشن مفید صوم بھی ہے۔ یا غلبہ الاطلاق اس کا حکم عدم فساد ہی کا ہے۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ انگلشن جس میں بذریعہ مسامات یا عروق کے وہ بدن کے اندر پہنچائی جاتی ہے۔ طے الاطلاق مفید صوم نہیں ہے۔ اس لیے کہ مفید صوم بروہ ثنی ہے۔ جو بذریعہ منافذ اصلیہ (منہ۔ ناک۔ کان۔ و بر۔ فرج) یا منافذ عارضیہ یا کہ جراثیمہ جائفہ (پیت کا وہ زخم جو اندر جوف تک پہنچا ہو) یعنی جوف ملین یا جوف دماغ میں پہنچی جائے۔ اور جراثیمہ بذریعہ مسامات جوف ملین یا جوف دماغ کے اندر پہنچی جائے۔ اگرچہ بعض پہنچی جائے۔ یہ مفید صوم نہیں ہے۔ انگلشن میں دوائے تو بذریعہ منافذ اصلیہ کے اور نہ بذریعہ منافذ عارضیہ کے جوف ملین یا جوف دماغ میں پہنچائی جاتی ہے۔ بلکہ بذریعہ مسامات یا عروق کے دوا پہنچائی جاتی ہے۔ اس لیے انگلشن خراورگ کا ہو یا دوسرا مفید صوم نہیں ہے۔ ضرورت کی حالت میں ہو یا بلا ضرورت بہر حال مفید نہیں ہے۔ اگرچہ بلا ضرورت انگلشن لکھنا ضرور ہوگا علی اختلاف۔ جزئیات تجزیہ درج ذیل ہیں۔ قال فی الہدایۃ ص ۱۹۷ ولو اکتحل کم بفطر لانه لم یس بہن العین والدماغ منفذ الجمع بترشح کالمحرق والذاعمل من المصام لاینا فی کمالو اغتسل بالماء البارد۔ وقال ہر جندی فی شرح مختصر الوقایہ ص ۲۱ او وصل دواء الی جوفہ وهو داخل منور البدن او دماغہ الی ان قال من غیر المصام ہی المنافذ الصحیۃ فی البدن وہی من عبارات الاطباء اخذت من سم السباط وهو ثقیہ واحقرز بذلک اذا مسح ظاہر الجند بعض ونحوہ وصل الی الجوف من تلک المنافذ فانه لا یفسد۔

وفی جامع الرموز ۱۵۸/۱ او وصل دواء الی جوفہ او دماغہ وحرف الانسان بطنہ من غیر المصام للو وصل شیئ منہ الی الجوف لم یفسد سلا خلاف لکن ینبغی ان یکون مکروہا علی الخلاف قیاماً علی ص الماء علی البدن کمایانی۔

وفی المبسوط للسرخسی ۶۸/۲ فاما الحائضه والأمة اذا داواهما بدواء ماہی لم

بمطابق ان داوا دعا ہو، اور جب فسد ہو وہ فی قول می حبیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ ولہ بفسد
فی قرینہما والحقائق اسم حر حہ وحملت انی الخوف والامہ اسم جراحہ وصلت اسم
الدماع فہما لظہران الوصول الی اسطر من مسلک ہو حلقہ فی البدن لال المعص
للصوم ما ینمذہ بہ الاماک المایورہ والما یومر بالاماک لاجل لصوم من
مسلک ہو حلقہ ذہن المحرا حہ العار حہ والو حبیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ بقول انقص
للصوم وصول المعطر الی باطنہ فانصرفت لہ اصل لال للمسلک وقد تحقق لہ وصول ہذا
اسی طریق الدن التوتی۔ فتوتی والاصوم اور ان الفتاویٰ میں بھی مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ رحمہ۔

ترجمہ حبیب غفر لی عنہ۔۔۔ عام علوم و اشعار ۱۳۸۵ھ

ترجمہ حبیب غفر لی عنہ۔۔۔ عام علوم و اشعار ۱۳۸۵ھ

رمضان میں غور توں کیلئے استیجا کا مسئلہ

﴿کس﴾

کیا نماز میں صلاہ میں دینا، کلاماً ایک عورت رمضان میں جب استیجا کرتی ہے تو اپنی انگلیوں
کو فرق کے اندر کسی قدر داخل کر کے معالیٰ کرتی ہے۔ کیا اس سے روزوں کو جوئے گا۔ انہیں بتائیے کہ اگر
عورت تک ایسی ہی کرتی ہیں۔ کیا اس میں کوئی حد ہے۔ کیا اس حد سے آگے پانی پینے سے روزوں کو جوئے گا۔ انہیں
بیاد آویزاں۔

﴿پوچھ﴾

قال علی انہو لم یحضر او دخل اصبعہ البسۃ فہی ای، دیرہ و فرجہ، ولو مبطلۃ لمس
المح ولو سافح فی الاستحشاء حتی یخرج الحفۃ لمس، ولی التامیہ تحت القول ولو
مبطلۃ لمس، لیسفۃ شیی من البطلۃ فی الداخل، وهذا لو ادخل الاصبع الی موضع الحفۃ
(رد المحتار، باب وغیرہ الصوم، لا یقید ۱۰۸/۲) کہ قصص سے معلوم ہوا کہ حد سے متجاوز ہونے پر پانی اس حد
تک پہنچ جائے جہاں سے حد سے جب نہ کر سکتا ہے۔ یہ وہ خود محدودہ کی جگہ ہے۔ تو روزہ فاسد ہو جائے
گا۔ ورنہ نہ مگر احتیاط بہتر ہے۔ اس لیے کہ اس کا لگاؤ خیالی ہو سکتی ہے لہٰذا ممکن نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ حبیب غفر لی عنہ۔۔۔ عام علوم و اشعار ۱۳۸۵ھ

انکیشن سے روزہ کیوں نہیں ٹوٹتا؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ روزہ انکیشن (شک) سے ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں اگر ٹوٹتا ہے تو کس لحاظ سے۔

﴿ج﴾

لما وصوم کا دارودار کھانے پینے میں اس پر ہے کہ کسی مئی کا وصول جوف سعدہ و دماغ میں ہو جائے۔ مطلقاً کسی چیز کے جسم کے اندر کرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ چنانچہ فقہاء کی عبارتوں سے واضح ہے بدائع الصنائع ۹۳/۱۳ میں ہے۔ واما ما وصل الى الجوف والى الدماغ من المخاض في الاصلية كما لا نفا او الاذن والذهب بان اسقط او احتضن او القطر في اذنه فوصل الى الجوف او الى الدماغ فسد مسومه اما اذا وصل الجوف فلا شك فيه ثورجود الاكل من حيث الصورة وكذا اذا وصل الى الدماغ لانه لم ينفذ الى الجوف فكان بمنزله... زاوية من زوايا الجوف واما ما وصل الى الجوف او الى الدماغ عن غير الاصلية بان داوى الجانفة او الامه فان داوى بدواء يابس لا يفسد لانه لم يصل الى الجوف ولا الى الدماغ ولو علم انه وصل يفسد في قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ الخ فتاویٰ قاضی بھمان اما الحلقۃ والوجود فلانہ وصل الى الجوف صافیه صلاح البدن وفي القطور والسعوط لانه وصل الى الراس ما فيه صلاح البدن الخ قال فی البحر والتحلیق ان بین جوف الراس وجوف المعدة منفذاً اصلية فما وصل الى الجوف الراس وصل الى الجوف البطن الخ۔ نیز ان مہارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جوف دماغ او بطن میں کھلا منفذ (راستہ) ہے کہ جوف دماغ میں پکچنے سے جوف سعدہ میں پہنچ سکتا جاتا ہے بلاشبہ کہ اگر دماغ ایک ذراوی بطن ہے اس لیے وصول الی الدماغ کی صورت میں فساد ہے ورنہ فی نفسہ مفید نہیں اور جہاں دواء اندر کرنے سے وصول الی جوف البطن نہیں وہاں فساد موصوم نہیں چنانچہ ذکر کے راستہ سے اگر دوا کی حادہ میں بھی پہنچ جائے۔ پھر بھی طرفین کے نزدیک فساد نہیں اس لیے کہ وصول الی سعدہ نہیں اسی طرح اگر کوئی انگوہر وغیرہ ایک تاجے میں پاندہ کر ٹگل جاوے تو سعدہ میں پکچنے سے پہلے پکچنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ اسی طرح انگوہروں سے تحقیق کرنے سے نیز تجربہ سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ انکیشن سے دوا جوف عروق میں

پختائی جاتی ہے اور خون کی شرائین و اور دم میں اس کا سرایت ہوتا ہے جو فہرہ اور جوف ملین میں رواں اس کی پختی اور پختی عمارتوں سے آپ کو معلوم ہوا کہ فہرہ صوم کے لیے مضر کا خوف دماغ یا جوف بہن میں پختا ضروری ہے اس لیے یہ واضح ہو گیا انگلش نے اذیہ و دود بہن میں پختائی جاتی ہے مقدم صوم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بذکر مرقۃ المفاتیح کتاب شکر و رزق فی الصوم

جواب مجتہد علامہ مفتی درستی رحمہ اللہ ص ۳۸۷/۳۸۸

روزہ کی حالت میں طاقت کا پیکر لگوانا

(۱۰۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ انگلش (چاہے وہ وریدی ہو یا عضلاتی خون کی زیادتی کے لیے یہ طاقت کی فروغ دہنی کے لیے) سے صوم ناسخ ہو گیا نہیں۔ جواب اثبات یہ نگی میں ہو مکمل رہا جس سے واضح فرما دیں۔

(۱۰۴)

روزہ کے لیے مقدمہ یہ ہے جو بذریعہ مرقۃ المفاتیح (مرئیکہ اذیہ قیل کان) یا مرقۃ المفاتیح (مشترک) یا مرقۃ المفاتیح کا وہ مرقۃ جو اندر جوف دماغ تک پہنچے ہو اس کا وہ مرقۃ جو اندر جوف دماغ تک پہنچے ہو جوف ملین (ملین سے نیکر دیکھ اس کوں چار دیواری کا اندر دنی صر) یا جوف دماغ تک پہنچے ہو جائے۔ اگر کوئی چیز ان مرقۃ کے علاوہ بذریعہ صوم سے جوف ملین یا جوف دماغ تک پہنچے جائے۔ وہ مقدمہ صوم نہیں ہے۔ قال فی فتح المعین ۴۳۱/۱ ولنس کان حینہ لم یو من قبل المسام الذی ہو محل البدن فلا یضرہ لانہ لم یطر اما ہذا الداخل من المذاذ ولہذا اتفقوا علی ان من اغسل فوجد برد الماء فی بطنہ لا یطرہ و قال فی الفتاویٰ الہندیۃ ۲۰۳/۱ وما بدخل من مسام البدن من لدن لا یطرہ ہذا فی شرح المجمع المبرور للسرحدی ۶۷۱/۳ وان وصل عین الکحل الی بطنہ فذا الک من قبل المسام لا من قبل العدس الذی لیس بین العین والی الخلق مسلک لم یو مظہر لقضائہم شرع فی ائماء فیجد برودة الماء فی کبدہ و ذالک لا یضرہ و علی هذا اذا دهن الصائم شاربہ و فی المبرور ايضا ۶۸/۳ فانما الجائفة والامة اذا راها بدواء یا بس لم یطرہ وان بدواء رطب فسد صومہ فی قول ہی حنیفہ و رحمہ اللہ نعمانی رحمہ اللہ فی قولہما والجائفة اسم لمرحاة وصلت البطن والامة اسم

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہاں برا تجربے کے جذبہ سے متاثر ہو کر یا سائلہ عارضیہ (چنانچہ جائداد امر) بخوف یمن یا خوف دماغ رسد آئی منہ صوم است و آن چیز سے کہ جذبہ مساوات و یکسان عروقی اگرچہ بھیہ بخوف یمن یا خوف دماغ را رسد منہ صوم نیست و انکشاف م ازین قبیل است چ کہ در دور غفلت یا زبردت و در عروقی دوا کے گئے۔ در دور الزو جذبہ مساوات و عروقی شعریہ یا در پرحا بخوف یمن یا خوف دماغ سے رسد ہذا ۱۱ روزہ قاسد نئے شود۔ کما قال فی البرجہ فی شرح مختصر آقا یار ۲۱ او دصل دوا الی حوالہ وهو داخل تصور البدن او دماغه الی ان قال من غیر الصمام فی الصافۃ الضیقة فی البدن وھی من عبارات الاطباء اخذت من سم الخیاض وهو ثقیبہ واحترق بذلك عما اذا مسح طاهر الجند سدن وبعوه ووصل الی العروق من تلك المناطفه فانه لا یفسد۔ و قال فی تصح المسمن علی ملا مکین ۱/ ۳۳۱ وکن کان عیبه لہو من قیل الصمام الذی هو غلغل البدن فلا یضره لان المعطر اما هو الداخل من المناطفه ولهذا انفقوا علی ن من اغسل فوجد برد الماء فی باطنه لا یفطر او وھذا فی الشامیہ و غیر ہا تظا واللہ تعالی اعلم

حرفہ حاء حلیفہ نون مثنوی در سقا صوم و صائم ۲۱ شوال ۱۳۳۵ھ

الجواب کج کو: علامہ حضرت مولانا محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۳۵ھ

شہوت کے ساتھ انزال کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص روزہ دار ہے وہ اپنی منکوت بڑی سے مذاقاً پیچیز چماڑ کرنے لگتا ہے اور مذاق کی فہمت یہاں تک تنک جاتی ہے کہ نزال ہو جاتا ہے۔ لیکن وہ نول میں بوجی کے دل میں نہ جماعت کا خیال ہے اور نہ ہی جماعت کرتے ہیں وہ بس شہائے اندام پر بند نہیں کراتے جسم پر شیدہ سی ہوتے ہیں۔ اگر انزال شہوت سے ہے تو کیا حکم ہے۔ فقط والسلام۔

خانہ کبیلہ مولانا محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۳۵ھ

﴿ج﴾

انزال بطریقہ سے روزہ نوت جاتا ہے۔ ایک روزہ قضا کرے ہوگا۔ کہ روزہ لازم نہیں آتا خواہ جسم پر شیدہ ہو یا نہ ہو۔ کہ وہ اس وقت ہوگا۔ جب جماعت ہو اور دخول ہو جاوے۔ پھر شہوت کے انزال سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ عورت سے پیچیز چماڑ کی صورت میں شہوت ضرور ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

مولانا محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۳۵ھ

درج ذیل صورت میں صرف قضا ہے یا گھڑہ بھی؟

تلف و کٹاڑہ کا ایک ساتھ ہونا ضروری نہیں

کسی کو قرض معاف کرنے سے کھارواوا نہیں ہوتا

پوس و شمار کا حکم

40

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ زید نے روزہ کی حالت میں اپنی زوہ کے ساتھ زہدہ حالت میں اپنا عضو مخصوص عورت کے مخصوص جگہ کے ساتھ ملا دیا۔ پس سے زید کو انہیں ہو گی ساتھ نہی عورت کو بھی انہیں ہو گی۔
بیکہ دونوں میاں بیوی روزہ کے ساتھ تھے۔ کیا میں عورت میں افواہ کا روزہ تو جاتا ہے۔ اگر روزہ تو ہے تو شرعاً قصہ واجبہ سے پاک ہے۔

نمبر ۲۔ کیا صرف قضا و کفارہ دونوں لازم آتے ہیں؟۔ نمبر ۳۔ اگر تک نہ رکھے تو کفارہ دے سکتا ہے۔
نمبر ۴۔ کفارہ ایک ساتھ واجب ہے یا تھوڑا تھوڑا حیثیت سے مطابق اے سکتا ہے۔ نمبر ۵۔ کیا قرض کی معافی کی صورت میں کفارہ واجب ہو سکتا ہے۔ نمبر ۶۔ کیا ایک ہی ساتھ کسی حاجت مند کی ضرورت پوری کرنے سے کفارہ واجب ہو سکتا ہے۔ نمبر ۷۔ تھوڑا تھوڑا کچھ عرصہ تک رہتا ہے۔ تو کوئی حرج تو نہیں ہے۔ نمبر ۸۔ کیا اپنی عورت کے ساتھ روزہ کی حالت میں بیٹھا کسی کرنا پوس لینا وغیرہ۔ اسی سے روزہ میں تفریق نہیں پڑتا۔ نمبر ۹۔ کیا ناک میں پھنسی کی وجہ سے تھوڑا سا جل پھنسی پر لگانے سے روزہ میں تفریق نہیں پڑتا۔

（己）

محدثہ نعل حضرت میں غائب ہو گیا ہے تو کفار اور قضاہ و نور لازم ہیں۔ در نہ یہ کہ قصہ لازم ہے۔ کما فی البدیہۃ اذ شانی۔ وان جامع المکلف ادبیا مشہور فی رمضان اداء اور جومع و تواضع الحاشیۃ فی احد السبلین۔ قضی و کفر الخ۔ در قضا کفار و کلا یک ساتھ دیا ضروری نہیں۔ نمبر ۵ زبانی و ریاضت کر لیں۔ نمبر ۶۔ اس سے کفار و ارادہ ہو گا۔ نمبر ۷۔ زبانی اور ریاضت کر لیں۔ نمبر ۸۔ بیٹے چھوٹے اور بیار و محبت اور بوسے بیٹے میں تو کوئی حرج نہیں البتہ اگر اس طرح پر عمل کرنے سے انزال ہو گیا۔ تو روزہ جاتا رہیگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بھول کر ہم بستر ہوتا؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین رو میں مسئلہ کہ جس طرح بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ کیا اسی طرح بھول کر جماع کرنے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا۔

﴿ج﴾

دینی احادیث پر ہے۔ (المص ۲۱۴) لا اکمل الصائم الا شرب او جماع تامساً نہ بعطش ولا فرق بین العرس والنفل۔ روایت ہمارے معلوم ہوا کہ بھول کر جماع کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ نقطہ نظر اعظم۔
نہ روزہ اعلیٰ غرات اور نہ شبی۔ روزہ اعلیٰ غرات میں۔
نہ صبح نہ شام اور نہ نفل و نہ شبی۔ تمام اعلیٰ غرات میں۔

مشت زنی سے قضا لازم ہے کفار و نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین رو میں مسئلہ کہ زہرہ سیام میں روزہ کی حالت میں ارادہ مختلف ہو یا ایام میں چار مرتبہ مشت زنی کا مرتکب ہوا ہے۔ ارادے خارج اس پر قضا لازم آتی ہے۔ یا کہ وہ بھلی۔ کفارہ ایک ہی ہوگا یا چار روزہ کا جدا جدا؟

﴿ج﴾

واضح رہے کہ مشت زنی حرام سے روزہ میں اس شخص کی وجہ سے قضا واجب ہے۔ کفارہ لازم نہیں۔ چار روزوں کی قضا لازم ہے۔ نقطہ نظر اعظم۔

روزہ نورشاہ قریب علیہ الرحمۃ ورحمۃ اللہ علیہ تمام اعلیٰ غرات میں شامل و خارج

روزہ کی حالت میں جماعت کے جواز کا فتویٰ دینے والے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین رو میں مسئلہ کہ ایک شخص کسی عطاخہ سے مسئلہ پوچھا گیا۔ کہ ماہ رمضان شریف میں جبکہ ہر دو فریق روزہ دار ہوں۔ کیا جماعت کر سکتے ہیں۔ یا نہیں۔ مذکورہ شخص نے جواب دیا۔ کہ ہر دو فریق روزہ دار

روزہ باقی رہتا ہے۔ درست ہے۔ پھر اس شخص کے دل میں تین گواہان نے مسجد میں داخل ہو کر فرمایا کہ ہے کہ ہم نے یہی اتفاقاً ذکرِ قفس سے صحیح طور پر ہے ہیں۔ شرع کے اندر ذکرِ قفس پر کیا تقرر ہے۔ ذکرِ قفس مولوی عطاء محمد ولد غلام محرقہ رحمہ فرمایا کہ جیلہ والہ طبع جنت کا امام مسجد ہے۔ مگر اہل ان کے تباہ و خیرہ ہیں۔

﴿ترجیح﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم واضح رہے کہ روزہ وار کے لیے جماعت ربانی جس قرآنی حرام ہے۔ قال تعالیٰ احل لکم ليلة الصيام الرفث الی مساکنکم الی ان قال فالنن باشرؤهن وابتغوا ما كتب اللہ لکم وکلوا واشربوا حتی یمنین لکم الغیظ الا بغض من الخیط الامود من الفجر نم انصرو الصیام الی اللیل الا لیلۃ اور اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ فقہاء اور کفار و کفار آتا ہے۔ جیسا کہ حدیثوں سے ثابت ہے اور ائمہ مجتہدین کا اس پر اتفاق ہے۔ ہو سکتا ہے مولوی صاحب نے کچھ اور کہا ہو۔ آخر ایک عالم دین کیسے ایسی غلط بات کہہ سکتا ہے۔ بالفرض اگر اس نے ایسا غلط مسئلہ بیان کیا ہو۔ تو چہرت کی جار کیا ہوگا۔ تو یہ کہہ لینی ضروری ہے۔ ایک ایسے واضح مسئلہ سے ایک مسلمان کا ناقص رہنا یا آگناہ ہے۔ اللہ بخائے۔ اگر مولوی صاحب ذکر کو کو مسئلہ ذکر و باقاعدہ طور پر بتا دیا جائے۔ اور سمجھایا جائے۔ اور پھر بھی وہ انکار کرتے۔ اور روزہ وار کے لیے جماعت جائز قرار دیوے۔ تب اندیشہ کفر ہے۔ کیونکہ قرآن کرآنی کا انکار لازم آ رہا ہے۔ فقہاء اللہ تعالیٰ علم۔

۱۔ وہیہ الطیف غفر لہم مطلقاً۔ ۲۔ لا سلام علیہم۔ ۳۔ فی حدیثہ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

جس عورت سے زبردستی ہم بستر کی کی جائے اس پر کفارہ نہیں ہے

﴿ترجیح﴾

کیا نہ مانے ہیں علماء دین و دین میں مسئلہ کہ ایک شخص حالت صوم میں اپنی بیوی سے زبردستی جماع کر لیتا ہے۔ کفارہ کی صورت میں دونوں پر کفارہ آئیگا یا ایک پر۔

﴿ترجیح﴾

مگر عورت کے ساتھ خاوند نے زبردستی کر کے جماع کیا ہے۔ تو عورت پر کفارہ نہیں ہوگا۔ صرف ایک روزہ فقہا کریں۔ کہ فی العاصمہ ص: ۲۱۷ و علی المرأة مثل ما علی الرجل ان كانت مطاوعة وان كانت مكرهة فعلیها القضاء دون الكفارة. فقط والله اعلم۔

۱۔ وہیہ الطیف غفر لہم مطلقاً۔ ۲۔ لا سلام علیہم۔ ۳۔ فی حدیثہ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

دو رمضان میں دو روزے ضائع کرنے سے ایک کفارہ کافی ہے یا دو کفارے ہوں گے؟

﴿نہی﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کفرید سے رمضان المبارک میں بسبب جمع روزہ فاسد ہو گیا پھر دوسرے رمضان میں بھی اسی سبب سے روزہ فاسد ہو گیا ہے۔ زیہ نے فتاویٰ رشیدیہ لکھ کر کفارہ ادا کر دیا ہے۔ اس میں کھما تھا۔ دو رمضان المبارک میں دو روزے فاسد ہو گئے۔ تو کفارہ ایک ہی کافی ہے۔ پھر بیٹھتی زیہ کا مطالبہ کیا تو کھما۔ اگر جماعت کی صورت میں فاسد ہونے ہیں۔ تو کفارہ دو اگر کسی اور وجہ سے تین رمضان میں بھی فاسد ہو جائیں کفارہ ایک۔ اب ایہ نے دونوں کفارے ادا کر دیے لیکن زمین نہیں کی۔ کیا اس صورت میں کفارہ ادا کر دئے۔ جیہ تو تیرا۔

﴿نہی﴾

۱۰۔ دونوں کفارے ادا ہو گئے۔ اگرچہ تیسرے نہیں کی ہے۔ لہٰذا فی الہدایۃ ج ۱ ص ۳۱۹ ر الکفارۃ مثل کفارۃ الظہار الخ، و ایضا فی الہدایۃ ص ۳۱۹ ومن وجبت علیہ کفارۃ ظہار فاعنی وفتین لا یسری عن احدہما معینہا جاز عنہما وکذا اذا صام اربعۃ اشہر او اطعم مائۃ وعشرون مسکینا جاز لان العنصر منعہ فلا حاجۃ الی بۃ معیۃ النع نظر و اللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ: نور شاہ بخاری ص ۲۳۵ م ۱۳۱ ص ۲۳۵

روزہ کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے؟

روزہ ٹوٹ جانے کی صورت میں دن کا بقیہ حصہ کس طرح گزارا جائے؟

نماز تراویح، تہجد، صلاۃ تسبیح، سنت، تیرا یا نفل؟

﴿نہی﴾

روزہ کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے؟ فقہاء کفارہ کی تفصیل بیان فرمائی۔

روزہ ٹوٹ جانے کی صورت میں باقی دن کس طرح رہنا چاہیے۔

نماز تراویح، چاشت، تہجد، صلاۃ تسبیح، سنت میں یا نفل۔

ملک شاہ رحمہ اللہ مفت اسلامی لڑچیلہ مسجد حسان

مئے ہوں۔ اور کوئی وصیت بھی نہ کی ہو، مگر اس کے ورثہ داس کے تھا کر وہ روزوں اور نمازوں کا کفارہ ادا کریں تو کیا شرعاً ادا ہو جائے گا۔ اور ہر ایک۔ روزہ اور نماز کے لیے اتنی مقدار گنہم پاس کی رقم ادا کرن ہوگی۔ چنانچہ اگر وہ۔

﴿ن﴾

اگر میت نے وصیت نہیں کی تو اس کی طرف سے ورثہ پر نقد یا دین لازم نہیں۔ لیکن اگر بالغ و رشید اپنی خوش سے اپنی جائیداد میں سے میت کی طرف سے نقد یا دین تو اللہ تعالیٰ کے وسیع فضل و کرم سے ملو کہ امید ہے نقد یا برتنہ روزہ اور روزہ کا پونے دو سیر (اسی قول کے سیر کے حساب) گنہم پاس کی قیمت مستحق نہ کو آ کر دے رہے۔ لفظ واللہ اعلم۔

روزہ اور نماز کے کفارہ کتاب فقہی، رسالہ ماحولمستان ۱۹۶۱ء ص ۳۱۹۔

جس شخص کے لیے کوئی کھانا پکانے والا نہ ہو کیا وہ نقد یہ دے سکتا ہے؟

عید گاہ کی زمین پر مسجد بنانا جائز نہیں، جھوٹ بولنے والے کی امامت

ایک مسجد کا سامان یا چندہ دوسری مسجد میں خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و دین مستند کہ ایک شخص بڑھاپے۔ اس کا کوئی کھانا پکانے والا نہیں ہے۔ اس نے روزہ رکھوانے کے لیے ۶۰ روپے فی رمضان کا نقد یہ دیا ہے۔

نمبر ۲۔ خوش امام بڑا دانا عہدہ خالی کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے۔ کیا اس کی امامت درست ہے۔

نمبر ۳۔ ایک آدمی پارٹی بندی کر کے مسجد کا چندہ خود بھی دے اور پارٹی سے بھی لے کر دے۔

نمبر ۴۔ ایک عید گاہ کے پاس اگر چھوٹی مسجد بنائی جائے تو یہ مسجد بیویوں کی تصور ہوگی۔ کسی عالم نے کہا ہے حالانکہ مسلمان کی زمین میں اجازت سے بنائی جائے گی۔

نمبر ۵۔ کیا ایک مسجد کا سامان یا رقم دوسری مسجد میں خرچ کرنا یا عید گاہ کی رقم پر مسجد اور مسجد کی رقم عید گاہ میں صرف کرنا جائز ہے یا نہ؟

﴿ج﴾

۱۔ اگر وہ روزہ رکھ سکتا ہے۔ تو نقد یہ دینا صحیح نہیں۔ یہ عذر درست نہیں کہ کھانا پکانے والا کوئی نہیں۔ اگر نہیں۔

تو زندہ کیسے ہے اور کہاں سے کھا پیتا ہے۔

۲۔ اس کی امامت کرو اور تحریری ہے۔

۳۔ حوالہ بیرونی ہے۔

۴۔ عید کا وہی زمین پر مسجد تعمیر نہ کی جاوے۔ کسی کی ملکوت زمین پر مالک کی اجازت کے ساتھ مسجد تعمیر کرنا درست ہے۔

۵۔ ایک مسجد کا چند دوسری مسجد میں صرف کرنا درست نہیں۔ اسی طرح مسجد اور عید گاہ بھی الگ ہدایت ہیں۔ ایک کا چند دوسری میں صرف کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۰ھ

جو شخص سال کے کسی بھی موسم میں روزہ نہ رکھ سکے وہ معذور ہے

✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پرمسند کرامیک عورت نے علاج کروانے کی وجہ سے روزے نہیں رکھے۔ لیکن اب دوبارہ چاہے کی وجہ سے روزے رکھنے سے قاصر ہے۔ اگر وہ ایک دن کا روزہ رکھتی ہے تو تین چار دن بیمار پڑ جاتی ہے۔ تو اس عورت پر روزوں کی قضا ضروری ہے۔ یا ان روزوں کے لیے صدقہ بھی کر سکتی ہے۔ اور اگر وہ صدقہ کر سکتی ہے۔ تو فی روزہ کفایہ صدقہ ادا کرے۔

✽

ایک عورت سے لے لے دو سال کے کسی موسم میں روزہ رکھنے پر قورت ہو اور بیٹھ رمضان شریف کے روزے رکھنے یا قضا کرنے سے تین چار دن بیمار پڑ جاتی ہو اور کسی طرح روزہ نہ رکھ سکتی ہو۔ اور صحت سے ناامید ہو چکی ہو۔ لہذا یہ ایسا فقہانے چار نکاح ہے۔ قال فی الخبر المحض والمشیع المعانی العاجز عن الصوم الفطر بعدی۔ ولی انسابہ تحت قوله (وللشیع المعانی) ان الذی فبت قوته او اشرف عنی الفناء ولذا عمر لواء بانہ الذی کل یوم فی نقص الی ان یموت نہر

ترجمہ: مائے الفہم شافعی عن النکرمائے السویض اذا تعطلت البیاس من الصحة فعليه العذبة لكل یوم من المرض (رد المحتار فصل فی العوارض المبیحة ۱/۳۰۲)

ایک روزہ کا لہذا اسی قول کے زیر کے حساب سے پورے روزہ پر قدم بچاؤ کی قیمت نہ کرے۔ اگر ”جو“ سے ادا کرے تو ایک روزہ کا سارے تین صرفہ یہ ادا کرنا واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۰ھ

جس کو روزہ رکھنے سے نقصان ہوتا ہو اسے فدیہ دینا چاہیے

مجبور نیت سے قضا روزہ رکھنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع دریں مسئلہ کہ یہ کی عمر اس وقت ۶۳ سال ہے۔ ۵ سال قبل سے معدوم میں عیالیت کے باعث جانے کا عرض ہوا۔ جس کا مختلف طرح سے علاج کیا گیا۔ آخر اس پر قابو پانے کی بجائے صورت بن سکی۔ کہ ہر ۴ گھنٹے کے بعد کچھ نہ کچھ کھایا جائے۔ اس لیے رمضان کے روزہ نہ رکھے جاسکے۔ ۲ سال بعد تھوہ کے طور پر ایک دن روزہ رکھا۔ تو عصر کے وقت طبیعت بہت خراب ہو گئی۔ اور اگلے دن روزہ نہ رکھ سکا۔ پھر ایک انگریزی کی تھی دوا کا مکمل کورس استعمال کیا جس سے کافی افادہ ہوا۔ چنانچہ افطاری سے عری تک میں اس دوا کا استعمال کر کے گذشتہ سال کے تمام روزہ رکھ لیے۔ لیکن ماہربین نے بتایا کہ اس دوا کو زندگی میں صرف ایک بار استعمال کرنا چاہیے۔ بار بار کا استعمال معدومہ کے لیے نقصان دہ ہے۔

۱۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ۴ سال کے روزہ نہ رکھنے میں کیا ان روزوں کے بدلہ فدیہ ادا کر دیا جائے۔ یا سرائی کے جھونے دونوں میں جیسے روزہ رکھنے کی کوشش کی جائے۔

جواب۔ گذشتہ سال قضا روزوں کی نیت سے سردی کے دنوں میں گیارہ روزہ رکھے تھے۔ لیکن انھیں تسخیم نہیں کیا تھا کہ یہ کہ فیہ سال کا روزہ ہے۔ صرف قضا روزہ کی نیت کی تھی۔ تو کیا اس نیت سے قضا روزہ نہ ہو گئے یا نہیں

﴿ج﴾

۱۔ متفرق دنوں میں روزہ رکھ کر کچھ لیں۔ اگر روزہ رکھے جائیں تو بہتر ہے فدیہ صرف اس وقت دیا جا سکتا ہے جب کہ روزہ رکھے ہے بالکل معدوم ہو۔

۲۔ روزہ رکھنے کے ثمار ہوں گے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

مجموع الفتاویٰ ج ۱۹ ص ۱۰۰

مرض الموت کے روزوں اور نمازوں کی قضا اور فدیہ کا حکم؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع دریں مسئلہ کہ ایک آدمی کو فالج کی بیماری ہو گئی۔ پہلے اس کا ایک حصہ مشلوع ہوا۔

کچھ دیر بعد راجہ اچھلے بیٹھوں ہو گئی۔ وہ پندرہ روزی ۱۲ سال تک اس بیمارانی میں گزارنے کے بعد فوت ہو گیا۔ اس کو کھانا دوسرے آدلی کھلاتے اور پانی بھی ادا کرتے پڑتے تھے۔ حتیٰ کہ اگر دوسرے کو نے دوسری طرف اٹھنا چاہتا تھا۔ تو بھی اور آدلی میں کر دہ کی طرف نہ پتا فرماتے تھے۔ لیکن وہ تب کسی کے کہنے پر دوسرے آدلی کے تہہ کرانے سے اٹھ کر دہ کے اشارے سے نمازیں ادا کرتی ہیں باقی عمر ہی میں آدلی قضا ہو گئی۔ اس طرح اس کا فرض روزہ بھی وہ نہ رکھ سکا۔ اب کیا اس مریض نے روزہ کو اس کی کمزوری کا قریہ ادا کرنا ہوگا۔ اس طرح اس مریض نے وصیت کی کہ اگر مرنے کا شرف کے روزوں کو نہ رکھا گیا اور اگر نہ ہو تو میرے پتے مایا سے اور اگر دیا جاوے۔ اب بعض علماء کہتے ہیں کہ اس مریض کے ادا کرنا باقی نہیں رہا۔ کیونکہ یہ اس بیمارانی کے تحت ہو گیا۔ مگر بعض اس سے مختلف کہتے ہیں۔



اگر اس مریض سے موت ہو جاتی تھی اس میں روزہ فاسد ہو جاتا۔ روزوں کی تعداد اڑھائی نہیں ہوگی۔ فان ماتوا فیہ ی فی ذالک المہر فلا تجب علیہم نوصیۃ بالعلیۃ لعدم اذراکہم علفہ من ارام احدی الدور المحذور علی هامش رد المحتار فی العوارض المبیعة نفصوم ج ۲ ص ۷۷

بہت نمازوں کا قریہ دینا واجب ہے۔ وذا مات ابن جمل وعلیہ صلوات فانتہ لہ وصی بذن نہعطی کفارہ صلواتہ یعطی بکن صلاۃ نصف صاع من ہو للوثر نصف صاع من ثلث مسائلہ اشع۔ گھبراہ باب قضاء الغوات۔ ج ۱ ص ۷۱ عرض کیا وجہ سے نہ روزہ کو کر کے کی اجازت نہیں۔ بسبب تکبر کے اشارے سے بھی پڑھائے پڑھنا فرض ہے۔ نظر اللہ تعالیٰ علیہم۔

ترجمہ: اگر وہ فوت ہو جائے تو اس پر روزہ کا قریہ دینا واجب ہے۔

سائران جتنے وقت تحریری لکھنا اور اذان کے وقت پڑھنا چاہتے



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ نماز شروع ہونے کے بعد کسی شخص نے بھائی کا کھانا شروع کیا اور آخر پڑھنے کے بعد تک تحریری لکھا تو رہا۔ اور جس وقت اذان ہو رہی تھی۔ وہ پانی نوش کر رہا تھا۔ علماء دین ان مسئلہ کے بارے میں کیا رائے دیتے ہیں۔ آیا اس میں سبب کا روزہ نہ ہو گا لیکن اگر نہیں تو اسے کیوں سزا دیا جائے۔

﴿مذہب﴾

سورت مسنونہ میں صاف ہونے کی تحقیق کریں کہ جس وقت آپ پڑھ رہے تھے۔ اس وقت گھڑی پر کیا وقت تھا اور اپنی گھڑی آگے پیچھے ہونے کی بھی تحقیق کریں۔ پھر اس وقت دوسرے دن صبح ہوتے خود دیکھ لیں۔ یا کسی دوسرے آدمی سے معلوم کر لیں۔ جو غری کے ختم ہونے کا وقت یعنی صبح صادق اور چاند ہوا۔ اگر تحقیق یہ ہو جائے کہ صبح ہو چکا تھی۔ جب پانی پیا، تھا۔ تو یک روز وقف رکھنا ہوگا۔ اور آج کا روزہ بعد میں رکھنا ہوگا۔ اور اگر تحقیق یہ ہو جائے کہ اس وقت صبح نہیں ہوئی تھی۔ تو پھر یہ روزہ صبح ہوگا۔ اور وقف روزہ نہیں رکھنا ہوگا۔ اگلا صبح اذان ہونے پر صبح ہونے کا بارود نہیں ہے۔ بلکہ مشرق کی جانب آسمان کا بوز چمن کے ساتھ کن رہ لگتا ہے۔ وہاں شام ہونا یا سنی کی نواد ہو جانے سے صبح کا وقت ہو جاتا ہے۔ اور غری کھانے کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اذان اصل حدیث سے پہلے آئے دوسرے ہیں اذان و اعلیٰ بھی لگ سکتی ہے۔ آپ یا کسی اور جاننے والے کی تحقیق پر بارود رہے۔ جسے گمان غالب ہو جائے۔ اس کے مطابق عمل ہوگا۔ اور آج کا روزہ ابراہیم علیہ السلام رکھنا لازم ہے۔

نقد و ملاحظہ فرمائیے۔

سائنس بجتے وقت جواز ان میں دی جاتی ہیں وہ وقت میں ہوتی ہیں یا وقت سے پہلے؟

تراویح میں ختم قرآن کا مسنون طریقہ و حفاظ کا رد عمل

﴿مسئلہ﴾

(۱) رمضان المبارک میں انتظامِ عمر کی علامات کے طور پر ماہانہ یا چاندنی یا کوہ چھوڑنا اذان پر حدیث درست ہے یا نہیں اور کہ یہ اذان مسنون ہے یا غیر مسنون و اذان صبح صادق کے نام ہونے پر پڑھی جائے دلائل سے اساحت فرمادیں۔ سوال نمبر ۲۔ نو تراویح میں قرآن شریف ختم کرنا مسنون طریقہ کیا ہے کیونکہ بعض حفاظ اس طرح ختم کرتے ہیں کہ ختم کے دن تراویح کے آخری شعبہ (۲۰:۱۹ رکعت) کی پہلی رکعت میں سورت قلن تک کر لیتے ہیں پھر دوسری رکعت میں بعد سورۃ فتح سورۃ النبی پڑھ کر پھر ابتداء سے فاتحہ دوبارہ پڑھ کر چند آیتیں سورۃ بقرہ کی تلاوت کر کے پورا کرتے ہیں۔ حالانکہ کتب فقہ میں موجود ہے کہ تقدم و اما قرآن سے کہ ایت پائی جاتی ہے۔ بعض حفاظ کا یہ طریقہ ہے کہ اٹھا۔ یوں رکعت میں سورۃ انعام پڑھ کر قرآن پڑھ کر لیتے ہیں پھر آخری شعبہ (یعنی ۲۰:۱۹ رکعت) کی پہلی رکعت میں بعد فتح چند آیتیں سورۃ بقرہ پڑھ کر رکعت کرتے ہیں۔ دوسری رکعت میں کوئی

سورۃ طہ کر نماز پوری کر لیتے ہیں۔ اس طریقہ میں قدم و تا فرسور کا شے نہیں رہتا مگر وہ ہر دو طریقوں میں سے کونسا طریقہ سنوں اور افضل ہے اور اگر دونوں طریقے خلاف سنت ہیں۔ تو پھر مسنون طریقہ قسم قرآن کا بیان فرمائے کہ غلغلہ ماجر ہوں۔

بانی صادق مسینہ روضہ اعظم الشریعہ روضۃ المسکین ص ۱۰۷

﴿ج﴾

انتقام عمر پر ملامت کے طور پر ہارن و غارہ بتانا یا گولا چھوڑنا جائز نہیں۔ کسی نے ان پر اتار نہیں کیا۔ بلکہ اس کے اجتنام کرنے والے کو ثواب ملے گا۔ کیونکہ بہت سے لوگ اس سے نفع اٹھا لیتے ہیں۔ اور بعض مواقع غیر میں جیسا کہ جہاد کے لیے قبل فزاع کا ثبوت ہے اور اذان اگر اس طریقہ پر دی جائے جیسا کہ احادیث میں ثبوت ہے۔ (یعنی دو دفعہ اذانیں دی جائیں۔ ایک اذان صبح صادق سے پہلے دی جائے کہ صبح صادق کو کچھ وقت رہتا ہو کہ سونے ہوئے جلدی اٹھ کے کھالیں لیں۔ اور تجبہ پڑھنے والے جلدی عمری کے لیے لوٹ جائیں کہ صبح صادق کا وقت قریب ہو گیا ہے۔ اور صبح صادق تام ہونے پر دوسری اذان دی جائے لحدیث الصحیحین ان بلا لا یؤذن بلیل فکلو او اشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم و لقولہ علیہ السلام لا یمنعکم من مسحورکم اذان بلال فہانہ یؤذن لیو لفظ مانعکم ویرقد لانسکم) تو مستحب کا ثواب ملے گا۔ لیکن اگر ایک ہی اذان دیں تو صبح صادق تام ہونے پر دی جائے کیونکہ اگر اذان کے کچھ کلمات صبح صادق سے پہلے ہو جائیں اور کچھ بعد میں تو اعادہ لازم ہوگا۔ اور مستحب مگر مکروہ یا واجب اذان جو کہ وقت کے دخول کے بعد ہے۔ وہ اذان ہوگی۔ درختا زبھا مشردا لکھا۔ ج ۱ ص ۲۸۴ فہماذ اذان وقع بعصہ قبلہ کلا قامة الخ فتح القدیر ج ۱ ص ۷۷۱ قولہ (ولا یؤذن للصلوة قبل دخول وقتها) ویکرہ ذالک وبعاد الخ وفي البحر ج ۱ ص ۷۷۲ فلو رفع بعض کلمات الاذان قبل الوقت وبعضها فی الوقت فینہی ان لا یصح وعلیہ استئناف الاذان کلمۃ الخ لیکن آج کل عام لوگ دین کے معاملہ میں جاہل ناگل ہیں اور پھر شہروں میں کئی اذانیں ہوتی ہیں۔ اس لیے عمری کے لیے اذان دینے سے لوگوں کے روزے خراب ہو جائیں گے۔ کہ پہلی اور کھلی کا انہیں علم نہیں ہوگا اور جیسے اذان بلال اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما میں صحابہ امتداد کرتے تھے وہ امتداد لوگوں پر آج کل مشکل ہے۔ لہذا ایک ہی بار اذان صبح صادق ہونے پر دی جائے۔ (۲) دونوں طریقے جائز ہیں کیونکہ نوافل میں تدریج ہے۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

خداوند تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ

بغیر شرط کے اگر کسی حافظ کی خدمت کی جائے اس کے پیچھے تراویح پڑھنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ موجودہ حفاظ صاحبان زبانی فرماتے ہیں کہ ہم اللہ واسطے رمضان شریف میں تراویح پڑھائیں گے اور جو خدمت عوام اللہ واسطے کرے گی ہمیں حضور ہے کیا یہ طریق اجرت میں شامل تو نہیں ہے۔ کیا ایسے حفاظ کے پیچھے تراویح پڑھنا درست ہے۔ کیا روانہ تمام علاقوں میں ہے۔
بیوقوفو جروا۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایسے حفاظ کما کما کو حکم دینا اور ان کے لیے لیٹا رکھوں نا جائز ہیں۔ تاؤنی رشیدیہ ص ۳۶۴ پر ہے۔ اگر حافظ کے دل میں نیٹے کا خیال نہ تھا اور پھر کسی نے دیا۔ تو درست اور جواب رواج وغیرہ سے دیتے ہیں۔ حافظ بھی لینے کے خیال سے پڑھتا ہے۔ اگر پڑ زبان سے کچھ نہیں کہتے تو درست نہیں فقط۔ لہذا ایسے حفاظ کے پیچھے تراویح نہ پڑھی جائے حکمہ انی الفتاویٰ الرشیدیہ ص ۳۲۴ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

درمیرہ خطیفہ ضروری میں مکتبیہ درستہ مہر المصنفان ۱۰ شوال ۱۳۳۵ھ

الجواب صحیح مورخانہ مکتبیہ درستہ مہر المصنفان ۱۱-۱۲ شوال ۱۳۳۵ھ

ختم قرآن پر مشروط یا غیر مشروط طور پر اجرت لینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ (۱) زید رمضان میں تراویح کے بعد قرآن سناتا ہے اور لوگوں سے پہلے رقم کھانے وغیرہ کے حقیق وعدہ دیتا ہے۔ حلقہ ۵۰ یا ۱۰۰ یا ۲۰۰ روپیہ وصول کروں گا۔ اور روٹی اس طرح کی لوں گا۔ (ب) بکر قرآن سناتا ہے اور لوگوں سے کوئی وعدہ نہیں لیتا۔ مگر دل میں خیال ضرور ہوتا ہے کہ کوئی ابھی جگہ ہو کہ قرآن سناؤں غریب طالب علم ہوں مگر زبان سے کچھ نہیں کہتا ہے۔ بعد از قرآن شریف رقم انجمنی تو خوش ہو اور نہ تو دل میں ملالی پیدا ہوا۔ (ج) عمر بھی سناتا ہے۔ اور دل میں محض رضائے اتقی قصود ہے۔ حتیٰ کہ روٹی بھی دوسرے سے گوارا نہیں کرتا ہے مگر لوگ مجبور کرتے ہیں اور بعد از ختم قرآن شریف کچھ نہیں لیتا اور نیٹے کو اچھ نہیں سمجھتے مگر نوٹ مجبور کرتے ہیں تو راہ پیہ نالگی وغیرہ دیتے ہیں۔ ان تینوں حالتوں کے پیچھے نماز کا اورینے دینے کا ازرو کے شرع کیا قسم ہے۔ بیوقوفو جروا۔

﴿ج﴾

مہادت پر اجرت لینا حرام ہے۔ لینے دینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں اگر اجرت ملے نہ کی جائے تو اجارہ مجھول کا فساد انگ ہے اور چہی اس کا رواج پڑا ہوا ہے۔ اگر اجرت پر ہی لوگ پڑھتے اور لوگ براہ دیتے ہیں وہاں بغیر ملے کیے بھی شغل ملے کرنے کے ہی ہوگا بعدہ المعروف کالمشروط۔ اور بھی گناہ میں ہے۔ اگر اس سے پہلے تعلقات ہیں کہ کھانا وغیرہ ایک دوسرے کے یہاں کھاتے ہیں تو مضائقہ نہیں ورنہ وہ بھی مکئی ہے۔ رقم دستار قلمی تو اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا اس لیے یہ سب ناجائز ہے۔ مفتی جمیل احمد جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد لاہور۔ ۳۰ نید۔ مولانا جمیل احمد صاحب کے جواب کے ساتھ پورا اتفاق ہے۔ رسم السننی مؤخر خطہ۔ ابن عابدین شامی میں تصریح موجود ہے کہ تلاؤ قرآن پر پے لینا ہرگز جائز نہیں ہے۔ اور اسے تعلیم قرآن پر قلمی نہیں کیا جاسکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الرباب صحیح بہرہ منہ علامہ مد

شک کے دن روزہ رکھنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء اسلام اس مسئلہ میں کہ یوم شک کے روزے کا کیا حکم ہے۔ کہ ہر عوام کو فرض عہم دی یا نقل۔ نمبر ۲۔ ایک آدمی عشاء کی نماز فرض امام سے رہ جاتا ہے اور تراویح کے لیے پہنچ جاتا ہے۔ یہ آدمی و تراویح کے ساتھ ادا کرے یا الگ اس کا کیا حکم ہے بیوا تو جروا۔

﴿ج﴾

عوام یوم شک میں سرے سے روزہ رکھیں ہی نہیں۔ نہ فرض نہ تکمیل کیونکہ فرضی روزہ کا ثبوت نہیں اور نہ تکمیل رکھیں کیونکہ نقل کی نیت صحیح نہیں کر سکتے۔ بلکہ نقلی روزہ رکھنے میں بھی ایسی ہی نیت میں آتا ہے۔ کہ اگر رمضان ہوا تو رمضان سے ہو جائے گا۔ ورنہ نقلی رہے گا اور یہ مکروہ ہے درمختار ص ۷۴/ج ۲ میں ہے۔ بصومہ الخواص وبغطر عیروہم الی قولہ وبصبر صائمنا مع النکراۃ۔ لورد دلمی وصفہ بان نوی ان کان من رمضان فصہ والا لعن واجب احمر وکذا بکروہ لوقال انا صائم ان کان من رمضان والا لعن نقل لورد بین مکروہین او مکروہ وغیر مکروہ الخ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

نمبر ۳۔ مذکور شخص جو فرضوں کی جماعت سے رہ گیا ہوا درمختار فرض ادا کر لیے ہو۔ و جماعت سے امام کے ساتھ ادا کرے اور غلطیہ پڑے جس میں بھی کوئی تباہت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۴۔ تہ سننی ص ۴۰۰ جان در سقا کما صوم لمان ۲ رمضان ۱۳۸۹ھ

چھوٹی سورتوں سے تراویح پڑھانے والے کو کپڑے یہ رقم دینا

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں مفتیانِ عظام دریں صورت کہ رمضان شریف میں قرآن سننے والے یا الم تشریح سے تراویح پڑھانے والے کو رقم یا کپڑے دینا جائز ہے یا نہیں۔ اور مطلقہ ختم قرآن پر رقبہ خیرہ لینے کا کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

رمضان شریف میں قرآن مجید سننے والے کو رقم یا کپڑے دینا جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بزرگوارانِ فقہ و علم: شب مثلی، ۲۰/ ۱۰/ ۱۴۲۹ھ

ختم کی رات ۱۰ فقط صاحب کو رقم نہیں یعنی بچا ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ رمضان المبارک میں حافظ صاحب جو قرآن تراویح میں سناتے ہیں۔ اور وہ ختم کی رات جو رقم ان کو دیتے ہیں۔ از روئے شریعت ان کے لیے یہ رقم لینا جائز ہے یا نہ۔ جو جو جروا۔

﴿ج﴾

ختم قرآن کی رات جو رقم ۱۰ فقط صاحب کو دی جاتی ہے۔ حافظ صاحب کو چاہیے کہ وہ رقم نہ لے۔ فقط واللہ اعلم۔

بزرگوارانِ فقہ و علم: شب مثلی، ۲۰/ ۱۰/ ۱۴۲۹ھ

مشروہ ذیہ غیر مشروہ رقم ختم قرآن پر لینا جائز نہیں ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ اجرت پر تراویح و صلوات قرآن مجید و تراویح میں مشروط یا غیر مشروط طور پر کچھ لینا جب کہ ہمارے صبیح ذیہ عازمی خان کے حفاظ کرام کلچر رقم کے لیے بہادیندر سلطان یا سندھ وغیرہ کا سکرٹری تھے ہیں۔ یہ کرنا جائز ہے یا ناجائز۔ جو جو جروا۔

﴿ج﴾

صورت مسئول میں تراویح میں قرآن پاک سننے پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اور اس میں کوئی ثواب نہیں۔

اور کلمہ المعروف کا لفظ اولہ جن کی ثبت یعنی دینے کی ہے۔ دو کئی اجرت کے نام میں ہے۔ درنا جائز ہے۔ فی البدائع (ج ۲ ص ۵۱۲) والقرآنہ بنسبہ من لدنہ لا تصور و لا اعتدال المحض المعانی لان ذلك بنسبہ الاستیجار علی القراءۃ و نفس الاستیجار علیہ لا یجوز لہذا اس حالت میں صلہ قرآن صحیح اور اجرت کا قرآن شریف سے منکر ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، روضہ المطہر، ج ۱ ص ۵۱۲

کیا خلفہ الحکیم سے شیعہ کے متعلق یہ بھی ثابت ہے؟
شیعہ ختم قرآن، ختم بخاری پر رقم یہ کون کرے یا نہیں؟

جواب

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین کے بارے میں کہ

(۱) خلفہ الحکیم سے شیعہ یہ منہ کیے تھے کوئی ثابت ہو جاوے یا نہیں

(۲) کوئی دیگر پر شیعہ پڑھنا سیکھے۔ اور کوام الناس پر اس کو شہادہ کوئی رہا واجب ہے یا نہیں۔

(۳) شیعہ ختم قرآن، ختم بخاری پر اجرت ملنا کونسا ہے یا نہیں۔

جواب

شیعہ اکثر الفاظ سے ظاہر ہو۔ اور محض کتاب میں یہ ہوا ہو۔ اور قرآن پاک کو یہ اسلاف پڑھا جائے۔ کہ خلفہ اور دیگر ممکن ہو۔ تو ہاں اور یہ بحث خیر و شرک ہے۔ ختم شیعہ کی ممانعت نہیں۔

ابو شعیبہ مرویہ میں اجرت سے علیحدگی ہے۔ مثلاً قرآن کی میں قرآن کی و کربہ کو جوری کی ورت سے ترک کیے جاتے ہیں۔ اور اکثر فقہاء نے اس قسم کی جہل کو نہ مانا تھا۔ ہے۔ اور ان لوگوں کی عادت قرآن یہ ہے۔ ان کے دل خوف و خشوع الہی سے خالی ہیں۔ لہذا انی خواہی مرقی اصالح میں ہے۔ و بسحقہ من لہد و فوسرک التبرئیل و ترکہ تعدیل الارکان و غیرہا کما یقعہ من لاحتہ لہ۔ اس قسم کے عقیدوں سے کلمہ فخر و غور کا قصد ہوتا ہے کلمہ کوئی عین ہو جاتا ہے ضرورت سے لایا اور غور کا تکلف کیا جاتا ہے۔ شیعہ کرنے والے کا خیر و شہرت حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے سے تہذیبی و کرم و کرم کو منع کرتے ہیں۔ یہ خلاف چاہتا ہے کہ یہ نام سب سے بڑا ہو۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اگر کسی کو غور قرآن کا تکلف ہے۔ یہ بھول جاتا ہے تو اس کے نام سے استہزاء اور طعن کرتے ہیں۔ حقا و یقیناً اسے تمام رکعتوں میں نام کے پچھے نہیں

رہے۔ بلکہ نماز سے فارغ بیٹھے رہتے ہیں۔ آہستہ یا تند آواز سے منکشف میں مصروف رہتے ہیں۔ جب حافظ جہول جاتا ہے، تو فوراً کوئی حافظ شکریت باندھ کر اس آیت کو دوبارہ پڑھنا کتابہ اور غلطی کی اصلاح کر کے نماز دوبارہ تو ذکر میں جاتا ہے۔ صرف غلطی کی اصلاح کے لیے نقل کی شیت باندھنا اور پھر بلا غرض نقل کا تو نہ ناجائز نہیں۔ پھر اس باطل رد و نقل کی قضا بھی کرتے ہوں گے۔ یا نہ؟ جو لوگ مسجد یا محفل میں جمع ہوتے ہیں۔ اور قرآن سننے کے لیے ہی جمع ہوتے ہیں۔ ان پر ضروری ہے کہ وہ قرآن کے سننے کے آداب کو ملحوظ رکھیں۔ لیکن عام طور پر اس کا لحاظ نہیں رکھا جاتا۔ جو لوگ قرآن سننے کے لیے محفل میں ہوتے بلکہ اپنے گھر یا محل میں رہتے ہیں اور قرآن سننے کا ارادہ نہیں رکھتے۔ ان کو ناؤ ڈھونڈنے کے ذریعہ زبردستی قرآن مجید سنا دیا جاتا ہے۔ اور وہ لوگ آداب قرآن کو ملحوظ نہیں رکھتے۔ تو اس کا مکنا سننے والوں پر نہیں بلکہ سنانے والوں پر ہوتا ہے۔ قال فی الہدیہ وجہ یکتب الفقه وجمہ رحلی بقراء القرآن فلا یحکدہ استماع القرآن فلا ینم علیہ الفاری وعلیٰ هذا لیرفوا علی السطح فی الذیل جہوا و الناس ینام بانہم بہر حال بنظر انصاف مثاہرہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسد غالب ہیں۔ اور عادتاً مثل لازم کے ہو گئے ہیں۔ لہذا ان مفسد کی وجہ سے مراجعہ شیعہ سے منع کر دیا گیا۔ اور اس پر فتویٰ دینا چاہیے۔ قال فی رد المحتار ص ۷۷ ج ۱ فی بحث سجدة الشکر لان العامة الجہلۃ یعتمدو بہا سہ او واجبة وکل صاحب ہو دی الیہ فمکروہ اس طرح اگر شیعہ یعنی فہم قرآن جماعت نقل کے ساتھ ہو تو یہ مکروہ ہے۔ یعنی ناجائز ہے۔ کہ کنگہ نقل کی جماعت مدعی کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے۔ جو قریب حرام کے ہے۔ اور تفسیر تہذیبیاتی ہے۔ کہ چار مقتدی ہوں نورمکن میں اختلاف ہے۔ ولا یصلی الوقت ولا یصلی وجہا مع خارج رمضان ای بکروہ ذلک لو علی سبیل التداوی بان یقتدی اربعۃ بو احد۔ (الدر المختار علی ہامنی رد المحتار ج ۱ ص ۵۲۳) قرآن شریف کو ایسی جگہ پر پڑھنا کہ حرف الجحش میں نہ آویں۔ اور خارج سے اواز نہ آجائے۔ پس اگر شیعہ میں ایسی جگہ ہوگی تو وہ بھی ناجائز ہے۔ کہ فی الدر المختار وبجانب المنکرات ہذرة القراءة ولی التمامیۃ قوله ہذرة بجمع الہاء وسکون الفذالی المتعجۃ وفتح الراء سرعة الکلام والقراءة قاموس (شامی ج ۱ ص ۵۲۳)

(۱) اگر کبار سے اس کے بارے میں کوئی قول منقول نہیں ہے۔ لیکن اس کا ذکر کرنے سے اس کو بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ اس کا اصل موجد ہے۔ عادتاً سنہ کی فہم قرآن کے بارے میں توقف منقول ہے۔ لہذا اختلف عادة السلف فی مدۃ النعم فمنہم من کان فی کل شہرین عتمة و امرونی فی

کمل شہر (الی قولہ) وکثیرون فی یوم و لیلة و جماعۃ ثلاث خمتان فی یوم و لیلة۔ اس لیے مدار و روح شینہ کا اس امر پر شد رکھنا چائے بلکہ ان عوارض و مقاصد پر رکھا جائے جو اوپر ذکر ہوئے۔ نہ کوہہ بال مقاصد کے ہوتے ہوئے ثواب اور بڑائے آخرت کی امید کسی کی جا سکتی۔

(۲) اس کا ہم اوپر ذکر کر چکا۔

(۳) شینہ ایصال ثواب کے لیے ختم قرآن اور تراویح میں ختم قرآن پر اجرت مقرر کر لیا خواہ مراد سے ہو جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں۔ بطور عرف و عادت کے ہو جیسا کہ عموماً آجکل رایج ہے۔ دونوں صورتوں میں ایسا رہنا جائز نہیں۔

ان القراءۃ لشیء من الدنیا لا تجوز۔۔۔ وانما الغنی المتأخرون بحجوز الاستیجار عنی تعلیم القرآن لا علی التلاوة وعلوہ بالضرورة وھی خوف جباع القرآن ولا ضرورة فی جواز الاستیجار علی التلاوة (رد المحتار ج ۲ ص ۵۲۲)

قال صاحب الطریقہ فی آخر الفصل الثالث فی بعض امور متبذرة باطلۃ اکتب الناس علیہا علی ظن انها قرب مقصودة و هذه کثیرة فتذکر اعظم منها وقف الارواق سیمما التفرقة و التلاوة القرآن او لا یصلی نوافل او لا ینسبح او لا ینهلل او یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یعطی ثوابہ لروح الوافق او لروح من ارادہ۔ رعن الحافظ العینی فی شرح الہدایہ و یمنع القاری للدنیا و الآخر۔ والمعطی الممان فتلا و تقدیر۔

ترجمہ: اور نہ، آخرت کی معنی نہ رہے نہ اہل ایمان نہ غیر ایمان۔

تفواہد و حافظ جس کی خدمت و رمضان میں کی جائے اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین: دریں مسئلہ کہ ایک حافظ صاحب جو کہ بارہ مہینے ایک مسجد میں قرآن مجید پڑھتا ہے اور ماہ رمضان المبارک میں نماز تراویح میں قرآن مجید اسی مسجد میں بغیر کسی لالچ کے سنا ہے۔ اور ہمیشہ بخیر و لین ہے۔ لیکن ختم کی رات نوٹ اسے کچھ نہ کچھ رقم یا کپڑے وغیرہ دیتے ہیں۔ کیا اس کے پیچھے نماز تراویح پڑھنا درست ہے یا نہیں کیا اس کے لیے یہ رقم لین حلال ہے یا حرام مہربانی فرما کر اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیں۔

﴿حج﴾

فقہاء نے یہ قاعدہ لکھا ہے۔ المعروف بالمشروط۔ کذا فی الشی وغیرہ۔ اور یہ بات تمام حافظوں کو مستحکم ہے کہ ان کو قرآن شریف سنانے پر کچھ روپیہ ملے گا۔ اور لینا معروف ہے۔ لہذا اس حافظ صاحب کو کبھی قسم قرآن پر کچھ لینا دینا درست نہیں۔ ورنہ تالی و سماع و فہم و ثواب سے محروم ہیں۔ انہذا اگر ہر یہ دیکھنے والے حضرات ان رقم اور پارچہ بات وغیرہ کو انجمن مسجد میں داخل کر دیں اور اہل مسجد ان کی تحفہ میں اضافہ فرما دیں تو یہ عانت بالکل جائز ہے۔ بلاشبہ۔ حدیث میں آیا ہے۔ فہ یزاد و فی العزم۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روایت خود بخود اب مثل، ورنہ یہ معلوم ہوتا ہے ۵۵۱

الربح کج و مہذبہ حافظہ و اعوان ۵۵۲

قرآن سنانے پر رقم لینے والے حفاظ کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

اگر مندرجہ بالا حفاظ کے پیچھے نماز جائز نہ ہو تو پھر چھوٹی سورتوں سے پڑھیں یا کیا؟

اگر حافظ کی خدمت نا جائز ہے تو امام و مدرس کی تحفہ کیونکر جائز ہوگی؟

ختم قرآن کے موقع پر منجائی تقسیم کرنا

﴿حجس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ (۱)؟ بالکل وہ رمضان شریف کے تراویح میں قرآن سنانے پر نمازی لوگ اپنی رضامندی و خوشی سے چندہ کر کے حفاظ صاحبان کی خدمت کرتے ہیں۔ طرفین اس کو معاوضہ نہیں کہتے اور نہ ہی حفاظ صاحبان کی طرف سے ملے ہوئے ہے۔ البتہ حفاظ صاحبان کو یہ بات اچھی طرح معلوم ہوتی ہے کہ لوگ حسب توفیق ہماری ضرورت خدمت کریں گے۔ ان کو لوگ خدمت نہ کریں تو بظاہر عار اعلیٰ نہیں ہوتے۔ ان کے دل پر بوجھ ضرور ہوتا ہے۔ جس کی دلیل یہ ہے کہ اگر ایک دفعہ ایک مسجد میں کچھ خدمت نہ ہو تو آئندہ سال قرآن مجید وہاں نہیں سنا تے۔ اور بعض دفعہ تھوڑی رقم ملے وہی بھلیں۔ کو چھوڑ کر وہ مساجد تلاش کرتے ہیں جہاں زیادہ رقم ملے۔ کچھ حفاظ صاحبان قریب بھی ہوتے ہیں۔ کیا یہ خدمت جائز ہے یا ناجائز؟ ایسے حفاظ کے پیچھے نماز جائز ہے۔ یا نہ؟

نمبر ۱

(۲) اگر ایسے حفاظ کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے تو کیا چھوٹی سورتوں میں تراویح پڑھنا بھلا ہے یا ان کے پیچھے مکمل قرآن پاک سننا ہی بھلا ہے۔ (۳) اگر یہ خدمت نہ پڑے تو کلامت اور تدریس قرآن مجید کی تحفہ لینا

جائزہ دیا جائے۔ تینوں امور ایک جیسے ہیں۔ یا شرعی قلم میں ان کی توضیحات الگ الگ ہے۔ (۱) اسی طرح تراویح میں ختم قرآن مجید پر مسجدوں میں نذرانی چندہ کر کے تحریک و ثواب کی نیت سے شریعتاً تقسیم کرتے ہیں۔ اور کسی سال نذرانہ لکھ کر دیا جائے۔ زبانی یہ کہا جاتا ہے کہ ہم اس کو ضروری نہیں سمجھتے لیکن اگر کسی سال نذر کیا جائے تو نذرانہ ملتا ہے ہیں اور نذرانہ بھی ہوتے ہیں۔ تو کیا ختم قرآن مجید کے موقع پر ہر سال چندہ جمع کر کے ثواب و تحریک کی نیت سے شریعتاً تقسیم کر دینا اور نہ کرنے کو برا سمجھنا شرعاً جائز ہے یا بدعت ہے۔ جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں فقہی کی مستند کتابوں کے حوالہ جات سے مدلل مطلب ہے۔

فتاویٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ فقہاء نے یہ قاعدہ لکھا ہے۔ المعروف بالشرط کا کذا فی الشیء وغیرہ میں اگر حافظ صاحب کو معلوم ہے کہ ان کو قرآن شریف سنانے پر کچھ روپیہ ملے گا۔ اور لیٹا۔ یا معروف ہے تو اس حافظ صاحب کو کچھ لیٹا قرآن شریف ختم کر کے درست نہیں ہے۔ اور اس میں تاہی اور ساتھ دونوں ثواب سے محروم ہیں۔ وان القراءة لشي من الدنيا لا تحوز وان الأخذ والمعطى انما لا ذلك مثله الاستيحار علی القراءة ونفس الاستيحار علیها لا يحوز فكذلك ما يشبهه الخ. ولا ضرورة فی جواز الاستيحار علی تلاوة ورد المحتار باب قضاء الفوائت ص ۵۴۲ ج ۱ مطلب بطلان الوصية

۲۔ بیوقوفی سورتوں سے تراویح پڑھنا جائز ہے اجرت کا قرآن نہ سنا جائیے۔

۳۔ امت اور تہرہ نہیں قرآن کی تکفول لینا جائز ہے۔ ہامست تہرہ نہیں اور تراویح میں اجرت سے قرآن سنانا تینوں ایک جیسے نہیں ہیں۔ پیچھے دو جائز اور آخری ناجائز ہے۔ فی الرد المحتار باب الاجارة النفاضة وبغنی اليوم بمصلحة لتعليم القرآن والاعانة والاذان۔ ان کے آئیں میں قرآنی تفصیل کے ساتھ مدلل طور پر اہل الفتاویٰ میں ۳۳۰۵۴۹۰ میں موجود ہے۔ اگر ضرورت ہو ملاحظہ فرمادیں۔

۴۔ اس صورت اور التزام کے ساتھ درست نہیں۔ لکن اللہ تعالیٰ اعلم۔

درود بخواند، نماز پڑھ، تلاوت قرآن، تلاوت حدیث، تلاوت کتب مطہرہ، تلاوت کتب عربیہ و اسلامیہ

روزہ نہ رکھنے والے حفاظ کا تراویح پڑھنا

﴿مس﴾

کہ فرماتے ہیں علماء کرام، ہمیں مسئلہ کہ ایک حافظ تراویح پڑھنا تھا وہ بیمار ہو گیا۔ اس نے پڑھنا ختم کر دیا۔ بخارا فرمایا۔ در اس نے تراویح پڑھائی۔ لیکن روزہ نہیں رکھا۔ کہ وہ اس حالت میں تراویح پڑھا سکتا ہے۔ یا نہیں۔ اس وقت وہ تندرست سے تین روزہ نہیں رکھا۔ تو کیا ایسے شخص کے پیچھے تراویح درست ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

بغیر بذر کے رمضان شریف کا روزہ نہ رکھنا طہا کہہ رہا ہے۔ جس کا بدن تمام روزوں سے بھی نہیں ہو سکتا۔ کما فی حدیث من فطر یوما من رمضان من غیر رخصۃ ولا مرض لم یفص منه صوم غدھر کہہ وان صامہ رواہ احمد و الترمذی وغیرہما۔ پس ایسا حافظ بغیر بذر کے روزہ نہیں رکھتا۔ اس کو تراویح میں امام پڑھانا جائز نہیں۔ البتہ اگر بذر مرض یا سفر کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتا۔ تو اس کو پاس پڑھنا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

بذکر احسن تعالیٰ، اب سنی راجعہ مہدیہ

روزہ کی حالت میں شنگ دو اسو گھسنے کا حکم

وضو خانہ اگر مسجد کے فرش سے متصل ہو وصال اعتکاف کرنے والے کا بغیر ضرورت کے جانا اعتکاف درمیان میں ٹوٹ جائے تو کیا کیا جائے؟ مالک زمین کا طیارے سے قرض رقم لینا

﴿مس﴾

اسی فرماتے ہیں علماء دین عند جدیل مسائل میں۔

نمبر ۱۔ ایک دوئی جس کو ٹخنہ کہا جاتا ہے۔ شنگ ہوتی ہے۔ اس کو محض سو گھسنے سے سرکا در چلا جاتا ہے۔ کیا اس کے سو گھسنے سے روزہ طہا ہو جاتا ہے یا نہیں۔

نمبر ۲۔ ہماری مسجد میں وضو کی جگہ ایک برآمدہ کی شکل میں ہے۔ جو کہ مسجد کے فرش کے ساتھ متصل ہے۔ یعنی وضو کر کے جوتا نہیں پہننا پڑتا بلکہ اسی طرح فرش میں داخل ہو جاتے ہیں۔ تو محض اس وضو کی جگہ بیٹھ کر وضو کر سکتا ہے۔ اور سنوٹی غسل کر سکتا ہے۔ انہیں الحاصل دو وضو کی جگہ محض فرش مسجد میں داخل ہے یا خارج ہے۔ ہر محض یا ضرورت بھی وہاں جاسکتا ہے یا نہیں۔

اعتکاف کے مسائل

اعتکاف میں بیٹھے وقت نماز جنازہ پڑھانے کی نیت کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ زید رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں، اعتکاف بیٹھنے کا تو یہ نیت کر کے بیٹھا کہ اگر فلاں شخص کی موت واقع ہوگئی تو نماز جنازہ میں خود پڑھاؤں گا۔ چنانچہ وہ شخص فوت ہو گیا۔ اور زید نے نماز جنازہ پڑھائی اب وہ یا ذلت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس صورت میں زید کے اعتکاف میں تو کوئی فرق نہیں آتا۔

﴿ج﴾

مفصّل مذکور نے اگر اعتکاف بیٹھے وقت یہ شرط کر لی تھی کہ میں جنازہ کی نماز پڑھنے یا پڑھانے کے لیے باہر جاؤں گا تو پھر نماز جنازہ کے لیے باہر جانے سے اعتکاف پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ بحکمہ فی الشاہدہ ج ۲ ص ۱۴۶ نو شرط وقت السفر ان یخرج لبعادة مریض وحصولہ جنازة المی ان قال جاز ذلک فقد والله علم۔

بدیعی حنفی ترمذی اب مختار رحمہم اعلیٰہم کلہم ۱۴ شہر ۱۳۹۵ھ

بیمار شخص کا بغیر روزہ کے اعتکاف میں بیٹھنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک شخص چار یا پانچ روزے رکھ کر بیمار ہو جاتا ہے۔ اگر وہ شخص اعتکاف میں بیٹھنا چاہے۔ اور درمیان میں مجبوری کے تحت روزہ نہ رکھ سکے۔ کیا اس کا اعتکاف صحیح ہے یا نہیں۔ تحریر فرمادیں۔

﴿ج﴾

اعتکاف مسنون کے لیے روزہ شرط ہے۔ لہذا صورت مسؤلہ میں اگر مسائل نے بیماری کے سبب بغیر روزہ کے اعتکاف کیا۔ تو اعتکاف مسنون کا ثواب نہ ملے گا۔ بلکہ اس کا یہ اعتکاف نفس ہو جائیگا۔ قلت و مقصدی ذلک ان الصوم بشرط ایضا فی الاعتکاف المسنون لانه مقدور بالعشر الا سیو حتی لو

اعتكف به لا صوم لمرض او سفر ينفسى ان لا يصح عنه بل يكون لعلا الخ
(شامی۔ ج ۱/۲ ص ۱۴۱) فقلوا الله تعالى اعلم۔

نور محمد عاظمی رحمہ اللہ سے استفادہ کرتے ہوئے مدرسہ اسلامیہ مظاہرین ۱۴ رمضان ۱۴۰۵ھ
الحمد للہ کج کریمہ ذی قعدہ ۱۴۰۵ھ میں لکھا۔

فجر اور عصر میں نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہونا

احکام کرنے والے کا نماز جمعہ کے لیے باہر جانا

فنائن کمپنی میں ملازمت کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک آدمی فجر اور عصر کی نماز باجماعت ادا کرتا ہے بعد میں وہ ایک
نور مسجد میں جاتا ہے وہاں پر جماعت پڑھتی ہے۔ آیا وہ آدمی نفل نماز کی نیت کے ساتھ نماز ادا کر سکتا ہے یا نہیں
۲۔ ایک آدمی اپنے محلے کی چھوٹی مسجد میں احکام کرتا ہے۔ جہاں پر جو کی نماز نہیں ہوتی۔ اب وہ آدمی
جمعہ پڑھنے کے لیے جامع مسجد میں جاتا ہے۔ راتے میں کوئی آدمی سلام کرتا ہے۔ آیا جواب دے یا نہ دے۔ پھر
وہ جس مسجد میں جاتا ہے وہاں پر اختلاف میں بیٹھا ہوا آدمی یا کوئی اور آدمی اس سے بات چیت کر سکتا ہے یا نہیں؟
۳۔ آجکل ملک میں فنائن کمپنیاں بہت کھل رہی ہیں۔ آیا ان کی ملازمت جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

۱۔ فجر اور عصر کے فرض پڑھنے کے بعد فرائض و درست نہیں اس لیے دوسری جماعت کے ساتھ نفل نہ پڑھے۔
۲۔ مختلف کے لیے رات میں جاتے ہوئے سلام کا جواب دینا اور دوسری مسجد میں مختلف یا غیر مختلف سے
بات چیت کرنا جائز ہے۔

۳۔ جس کمپنی کے کاروبار کے بارہ میں آپ سوال کر رہے ہیں اس کے کاروبار کا مکمل طریقہ و کار اصول و
قواعد شرعہ و غیرہ ہمیں ارسال کر دیں۔ انشاء اللہ جواب دے دیا جائے گا۔ چونکہ کمپنی کے شرائط و قواعد وغیرہ
معلوم نہیں اس لیے جواب سے معذور سمجھیں۔ فقلوا الله اعلم۔

نور محمد عاظمی رحمہ اللہ سے استفادہ کرتے ہوئے مدرسہ اسلامیہ مظاہرین ۱۴ رمضان ۱۴۰۵ھ

جس احکام کی نظر مانی گئی ہو اسے کب ادا کیا جائے؟
مدرسہ قاسم العلوم کی لائبریری میں کنہائیں کتنی زبانوں میں ہیں؟



سلام مسنون براہ کرم متعدد درجہ میں دو سوالات کے جوابات تحریر فرمادیں (۱) کیا قاسم العلوم کی لائبریری اور دارالافتاء بھی ہے۔ لائبریری میں یعنی کتب خانے میں کس کس زبان میں کتابیں کتنی تعداد میں ہوں گی۔ (۲) میں نے احکام سنت مانا تھا تو احکام جمعہ پر واجب ہو گیا ہے۔ لیکن رمضان المبارک میں نہیں جمعہ کا اب چاہئے ہوں کہ کسی اچھے موسم میں بیٹھ جاؤں یہاں کے بعض عمارت نے جائز دی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ رمضان میں ہی بیٹھنا چاہیے۔ مجھے بہت جوتگی ہے وہ یہ کہ کسی اچھے وقت اور موسم میں احکام نبیوں براہ کرم آپ اپنی قیمتی رائے سے آگاہ کریں۔ جواب کا انتظار کروں گا۔



باسمہ سبحانہ ہو المصوب

محترم مہر صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ کے دونوں سوالوں کے جوابات درج ذیل ہیں۔ (۱) آپ چونکہ احکام کی سنت مان چکے ہیں اور رمضان شریف میں احکام کے لیے نہیں بیٹھتے تو اب آپ جس مہینے موسم میں چاہیں احکام کے لیے مسجد میں روزہ کے ساتھ بیٹھ سکتے ہیں۔ روزہ رکھنا ساتھ ضروری ہوگا اور اس احکام مندر کی فقہی ضروری ہے۔ باقی موسم میں اختیار ہے۔ کسے قائل اندر المختار و شرط الصوم صحۃ الاول اتعافا فقط علی المحدث و ایضا قال فیہ و ان لم یصلک رمضان المعین ففی شہر غیرہ بصوم مقصود الخ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام
را حکم ج ۲ ص ۱۳۱، ۱۳۲۔ (۲) مدرسہ قاسم العلوم کے اندر لائبریری بھی ہے اور دارالافتاء بھی جس کے اندر مختلف علوم و فنون کی بیش بہا بڑا دوسری تعداد میں کتابیں موجود ہیں۔ ان میں زیادہ تر عربی زبان میں ہیں اور کچھ کچھ فارسی اور اردو زبان میں بھی ہیں۔

درود مبارک اللہ تعالیٰ وعلیہ وسلم وعلیہ آئینہ

انجیل مجید و عہد عہدہ ص ۱۱۱ مدرسہ قاسم العلوم دارالافتاء و دارالاحکام

ہونے۔ اس لیے عام قمری سن ۳۵۴ دن کا ہوتا ہے اب حدیث معراج اور آیت کریمہ نہضت میام ماہ رمضان کی طرف توجہ مبذول فرما کر لازم نہرض ہے کہ ماہ رمضان لازماً دس تیس دن کا ہو۔ یس برقرری ماہ کی تعداد ایام تفصیل ذیل ہے۔ عرم الحرام ۳۰ یوم۔ سفر المظفر ۲۹ یوم۔ ربیع الاول ۳۰ یوم۔ ربیع الثانی ۲۹ یوم۔ جمادی الاوٰی ۳۰ یوم۔ جمادی الاخریٰ ۲۹ یوم۔ رجب ۳۰ یوم۔ شعبان المعظم ۲۹ یوم۔ رمضان المبارک ۳۰ یوم۔ شوال ۲۹ یوم۔ ذیقعدہ ۳۰ یوم۔ ذوالحجہ ۲۹ یوم۔ عام قمری سن ۳۵۴ یوم اور ایسا ہی طرح رہا اور ہے گا تا قیام قیامت۔ اہل باطل نے بیچوں سالوں کے دن مقرر مبین کیے ہوئے ہیں اور صحیح اور کھل دین حق کے عیوکار اس میں تا تک ٹوٹے لے رہے ہیں۔ یکم اکتوبر ۱۹۵۴ء کا نوائے ہفت میرے نظر سے گذر اور ج ہے کہ یوم جمعہ ۲ صفر المعظم ۱۳۷۲ھ ۱۵ سوریہ ۲۰۱۱ میرے قیاس اور حساب میں جمعہ کو ۲ صفر تھی کیونکہ گذشتہ عید الفطر بروز بدھ تھی اس لیے منگل کو یکم صفر اور منگل کو ۲ صفر تھی بدھ کو یکم ربیع الاول نہ کہ آفری چہارشنبہ ماہ صفر یا یوم چوری ۲۳ صفر کو آفری چہارشنبہ یوم چوری تھا ماہ صفر ۲۹ دن کا ہوتا ہے ۲ صفر ماہ اکتوبر یوم صفر یا یوم چوری نہیں ہے۔ ۲۰ اکتوبر کو یوم چوری قاتحرام مسلمانوں نے یکم ربیع الاول کو یوم چوری منایا یعنی سات دن بعد یوم چوری منایا گیا۔ یہ بین تعلات راہ از کھاتا بہ کجاست فاعتر و یا اوٰی الا بعد۔

﴿ج ۲﴾

دین اسلام ایک عمومی دین ہے۔ ہر شہری دیہاتی خواندہ ناخواندہ سب سے اس کے احکام کی اتباع مطلوب ہے۔ اس لیے اس کے احکام بھی عمومی عام نہیں ہونے چاہئیں۔ شہسی سال میں تہدلی شہور پر کوئی ظاہری خلافت قائم نہیں۔ جیسا کہ قمری شہور کے لول میں ہلال بہ باگہ دہل اطلان کر دیتا ہے کہ مہینہ بدل گیا اس حکمت سے نیز بہت سی حکمتوں سے۔ جن کی تفصیل کا موقع نہیں ہے۔ اسلام نے قمری شہور کو اپنا یا اور رویت ہلال کو تہدلی شہور کا ہر مظہر یا اور شاہد و محسوس ہے کہ قمری شہور میں یقین لایم نہیں ہوتا بلکہ کسی سال ایک مہینہ ۳۰ کا ہے تو دہائی مہینہ دوسرے سال اٹیس کا ہوتا ہے۔ علم ہیئت کے قواعد بھی یقین کے خلاف ہیں۔ کھمالا بخلفی علی اہل هذا العلم نیز یقین شہور کہ خاص طاس مہینہ ضرورتاً قیامت ۳۰ کا ہوگا۔ اور طاس ۲۹ کا ہوگا کہ لازم ہذا القائل احادیث کے بالکل خلاف ہے۔ خلاصہ صوموا لروضہ و اغظروا لبروقہ فان غمی علیکم الشہر فمعدرا الفلین (رواہ مسلم) صوم کو جس رویت پر موقوف کر دیا ہے۔ دو شعبان کی قیامت ہوگی۔ اگر شعبان بقول ہذا القائل یکم ۲۹ کا ہوتا۔ تو ۲۹ یوم کے بعد اگر رویت نہ بھی ہو تب بھی صوم فرض ہوگا۔ اور یہ

حدیث کے جز اول (صوم و انفرادیتہ کے برخلاف ہے۔ نیز بزرگوار کے بھی خلاف ہے) (فغدر، تثنیث)
 اور غرض اگر آیہ ۲۹ رمضان کے بعد ہوگی اور نہایت محقق ہوگئی۔ حتیٰ کہ خود اس قائل نے بھی دیکھ لیا۔ جب
 بھی ہی قول التامیل کا ثبوت نہ ہوگا اور یہ غلط والہ کہتے ہیں کہ یہ ہے نیز بعد تثنیث میں نہ لگائی نہ لکھی نہ لکھا
 غور ہوگی واقعی ذیل۔ نیز ۲۔ شہر اعبدا لا یفصلان رمضان و ذوالحجۃ زائد و سلم آخر حدیث میں
 اگرچہ بہت سے اقوال ہیں ایک یہ ہے۔ لا یفصلان معافی سہ و حدة علی طریق الا کثر والا
 علی قتال السعافظ ابن حجر و هذا اعدل مع تقدم لانه ربما وجد وفرعهما و لم یخرج
 صلیہما لشمعة و عشرین معلوم رہا ہے کہ رمضان و ذوالحجہ میں ہے۔ لکن ابلی قسطنطین ایک ۳۰ کاہن ہے اور
 کہ تثنیث ہوتا کہ رمضان ہمیشہ ۳۰ کاہن ہے اور ذوالحجہ ۲۹ کاہن کہ ذمہ اقل و تثنیث ہمارے پر فرماتے تو لکھنا
 صلیہ تثنیث کی کیا ضرورت تھی۔ (۳) انما امة امة لا سکتب بحسب النہر حکدا و حکدا
 و حکدا و عہد الایہام فی ک لئلا و حکدا و حکدا یعنی تمام التثنیث (رواد و سلم) اثر
 مدت امر کے لیے ۱۹۰ کے لیے خاص خاص شہر تثنیث ہوے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر کو تو اکمل
 قدر میں شہر کے بعد امت پر غلط کر دیا (یعنی ہاں) آخر یہاں آپ نے پھر شہر کو ۳۰ کے لیے اور پھر
 شہر کو ۲۹ کے لیے۔ نامزد نہ کر دیا کیا ایک کتاب دلائل میں یہ ہیں۔ کہ میں ہاں امت کے ذمہ اور قوت ضیہ
 میں کی تثنیث نہیں ہے۔ ۲۹ کے پھر شہر کو ۳۰ کے شہر سے تیز کر تثنیث خود اللہ۔ ان کے عہد و بہت ہی احادیث سے
 یہ قول متعام ہوا ہے۔ و ہما کرنا غایہ۔ نیز یہ قول کرنا ہما امت کے بھی خلاف ہے۔ امت کے ہاں باب
 علی و عقد ملہ و ہما اب و ہما سب کے متفق علیہ عقیدہ کے بھی یہ خلاف ہے فقہ مذہب اہل ہجرت کتب ہفتہ سے
 شہادت بدل کا وہب علی حذف کر دینا چاہیے۔ اخبار و شہادت کا فرق خود و شہد کا فرق صوم و غیر کا فرق یہ سب
 احادیث خود و ہمیں گی چند یہ قول و طے ہے اس قائل نہیں کہ اس کی تردید کی جاوے۔ فقہ اللہ تعالیٰ ہم

مکرم بن محمد

روزہ کن چیزوں سے فوت ہوتا ہے اور کن چیزوں سے نہیں فوت ہوتا؟

کیا عام ایسہ اور رگ والے یکے میں کچھ فرق ہے؟

﴿س﴾

کیا غرض ہے میں علامہ امین دینی مسئلہ کے رمضان المبارک میں روزہ و بارون کا ٹک لگانے سے روزہ فوٹ

جاتا ہے۔ کہ نہیں اور اگر رگ کے پیر اور گوشت کے پیر میں کوئی فرق ہو تو بھی ماہِ فرقہ واضح فرمائیے چاہئے۔ تاکہ پچھے جانے والوں اور شک کرنے والوں کو بدعت ہو جائے۔

﴿تذکرہ﴾

ذائقہ عروقی سے تحقیق کرتے ہیں نیز تجربے سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ پختہ کھان کے ذریعہ عروق عروقی میں پہنچائی جاتی ہے۔ اور خون کے ساتھ شریانوں میں اس کا سرایت ہوتا ہے۔ جو کہ دماغ یا عروقِ بطن میں مسئلہ سے روٹھیں پختہ کھان اور فسادِ صوم کے لیے مضر کا جو کہ دماغ یا عروقِ بطن میں مسئلہ سے پہنچا ضروری ہے۔ مطلقاً کسی عضو کے عروق میں یا عروقی کے عروق میں پہنچا فسادِ صوم نہیں۔ لہذا فیصی کے ذریعہ جو دوا بہرہ میں پہنچائی جاتی ہے۔ فسادِ صوم نہیں۔ رگ کے پیر اور گوشت کے پیر میں کوئی فرق نہیں۔ واللہ فی اللہ اور اللہ اعلم الخ۔ اسی من شاربہ الغصین فیروز جمع شمس۔ نقطہ واقعہ قنالی: صبر۔

اردو لکھنؤ، غفرانِ حق، مکتبہ دارالافتاء، دارالعلوم دیوبند

کتاب: کتب صحاح و معانی، ج ۱، ص ۱۳۹/۱۴۰

رمضان میں تہجد جماعت کے ساتھ پڑھنا؟

﴿جواب﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ رمضان شریف میں تہجد کی نماز جماعت سے پڑھنا جائز ہے۔ یا نہیں۔ اور رمضان شریف میں قیامِ اہل میں تہجد کی نماز داخل ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں کے علماء اس پر رے میں دو فریق ہو گئے ہیں۔ ایک فریق کہتا ہے کہ رمضان شریف کے قیامِ اہل میں تراویح کے سوا دوسری کوئی نماز داخل نہیں ہے۔ لہذا تہجد کی نماز جماعت سے پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ رمضان شریف کے قیامِ اہل میں تراویح اور تہجد دونی نمازیں داخل ہیں۔ لہذا رمضان شریف میں تہجد کی نماز جماعت سے پڑھنے میں کوئی منہ اٹھ نہیں ہے۔ بلکہ ثواب کی امید ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اس بارے میں آپ کا ارشاد کیا ہے۔ یا الغصین تحریر فرمائیے۔

﴿ترجیح﴾

تہجد کی نماز عطا تراریح سے مسجد و ایک نماز ہے۔ تہجد کی نماز کو بھی بحکم اللہ واجب جماعت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ ہے۔ اور تراویح کو جماعت سے ادا کرنا مستحب ہے اس مسئلہ کو علامہ رکن گوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حد و مکات البر اربعہ کو قادی رشید یگانہ کے ۳۰۳ تا ۳۲۳ پر مذکور ہے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ جس کے کچھ مقبضات طے کنیں مانتے را کر رکھے دیتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ (۱)۔ تمہید نماز تراویح پر موصوفہ کثرت میں کہ۔ اس کی تشریح اور حکام ہدایتی کہ تمہید نماز تراویح پر فرض ہوئی اور بعد ایک سال نے تمہید کی فرضیت منسوخ ہو کر تمہید تھما۔ رمضان وغیرہ رمضان میں جاری رہی۔ اسی ان قول اور تراویح کا اس وقت میں نہیں دہو دہائیں نہ۔ بلکہ بعد جرح کے جب سوم رمضان فرض ہوا تو اس وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا۔ اس میں فرمایا۔ جعل حبائہ فی ریضۃ وعبادۃ نعلو عباد الخ (۲) تمہید قرآن شریف سے ثابت ہے اور اس حدیث میں سے (۳) تمہید کوئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر روز آفر شب میں اور کرتے تھے اور روز بھی پڑھا شب سے نصف شب تک اور بھی ابتدا و انتہا آفر شب اور فرمایا۔

(۴) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمہید کا ہمیشہ نماز پڑھتے تھے۔ کبھی بہ تداوی بناعت نہیں فرمائی اگر کوئی شخص آفر نماز پڑھنا نہ کہیں جیسا کہ بن موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتا۔ ایک وفد آپ کے پیچھے بہ انکڑے ہوئے تھے اختلاف تراویح کے نہ اس کو چند ہر رات اسی کے ساتھ بناعت کرتے اور پنا قادی دار احوال (عزیز نقاشی)۔ بن ۳۶ میں ہے۔ اور بن ۳۷ میں ہے۔ اور اگر تمہید کا فروع ہے۔ اور تداوی ہو۔ اور بن ۳۸ میں ہے۔ اسی جگہ وہ دالک لبو علمی سبیل اللہ علی بن یقندی اربعہ مواحدۃ النج اور حضرت نورانا مکتوباتی طرف نسبت کرتے جماعت تمہید کے جواز صحیح نہیں ہے۔ حضرت سیدنا اس سے منع ہی فرماتے تھے وفقال فی الدر المنثور (ولا یصلی النور) لا والتطوع جماعة خارج رمضان ای بکرمہ ذالک مو عن سبیل الداعی بان یقندی اربعہ مواحد کما فی لای زح اعص ۳۳ تا ۳۵ ہاتھ والندوی لی امر۔

نورانی علیہ السلام اور کبھی یقندی۔ بن ۳۸ میں ہے۔ اور بن ۳۹ میں ہے۔

جو شخص مشائخ کو جماعت سے نہ پڑھے اس کا وتر جماعت سے نہ پڑھے

فرماتے ہیں۔

کی فرماتے ہیں کہ وہ بنی امیہ بنی شریعت میں بنی مسند میں۔

(۱) اگر پڑھتا ہے کہ نماز بنی بعد از نماز عصر کرے اور پڑھتا ہے کہ نماز کو نہیں ہے۔ بنی۔ دونوں میں کوئی

بعد ہے۔ دونوں ٹھیک ہے اور یہ جو کہہ دو اور پڑھتا ہے کہ یا اس کی کوئی دلیل نہیں ہے یا نہیں۔ بنی تو جرح۔

شینہ کے متعلق ایک مفصل فتویٰ

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ دار سے گرد و نواح کے شہروں میں شینہ ہوا کرتا ہے جتنی حفاظ کرام کو جمع کر کے ایک رات میں قرآن مجید کا نظم سننے میں اور اس کو ثواب اور آخرت میں نجات کا ذریعہ جانتے ہیں۔ (بے شک قرآن مجید کا سننا ہر مسلمان کے لئے ایک نعمت ہے رحمت اور فضل اللہ بوندی کا ذریعہ ہے اس کا کون انکار کر سکتا ہے) مگر اس میں چند چیزیں پیدا ہو چکی ہیں۔ (۱) اب تو ایسے نے دعوت کی۔ دوسرے نے اس سے بڑھ چڑھ کر دعوت کو طبع کیا۔ روق افزوں کی غائبانہ شہرت کا جی مظلوم ہوتا ہے۔ حسن ہے کہ خاص بھی ہو۔ (۲) ہر حافظ بیچ رہتا ہے کہ میرا نام بلاؤ۔ میں آگے نکلوں۔ جس کی عظمت یہ ہے کہ اگر کسی کو کوئی لفظ قرأت کے دوران اٹک گیا اس پر غرور طمعت و استہزاء طعن ہر طرف سے آئے لگا دو شرمساری ہوتا مگر۔ (۳) کہ حافظ لوگ تمام رکعتوں میں امام کے پیچھے نہیں رہتے۔ بلکہ فارغ از نماز بیٹھے رہتے ہیں۔ باوجود پیت ۴ ہنس پاؤں بلند کی۔ سے کرتے رہتے ہیں۔ جب حافظ کو قرأت تک مٹی فوری اللہ اکبر کی کر نیت پاندہ کر اس آیت کو دوبارہ پڑھوایا اور بتلایا۔ پھر نماز تو ذکر بندھ گئے۔ نماز کی نیت پاندہ صلا اللہ اکبر کہنا تھا نا پھر توڑنا نقل کا بغیر عذر یہ سب کچھ کرتے ہیں پھر اس باطل کردہ نفس کو نکلس ہے کہ کبھی تنہا کرتے ہو تھے۔ نمبر ۳۔ اور کبھی امام ناؤؤں تکبیر رکھتے ہیں اور دوسرے آواز جاتی ہے شہر والے اور دیہاتی۔ اپنے اپنے کام میں ہوتے ہیں۔ بات حیرت میں لڑنے جھڑنے میں کوئی کان دھرتا بھی ہو گا سننے کے لیے اور اس پہنچنے کی حالت میں تواسرے میں کرنی قفس بات بھی کرتے ہو گا اور کوئی اپنی بیوی کے ساتھ جماعت بھی کرتا ہو گا۔ وغیرہ لک (۵) ان حفاظ کو کبھی کوئی عطیہ داندہ بھی دیا جاتا ہے اور کسی جگہ رہنے والا مصلحان بخیل کہلایا جاتا ہے وغیرہ لک۔

اب عرض ہے کہ کیا یہ شینہ اگر مذکورہ حفاظ سے خالی ہو اور کھلی افلاص پر مدعا ہو تو جائز ہے یا نہ خلاف رحمہم اللہ تعالیٰ سے یا تو اب ضعیف کتب فقہ فحشی سے حقوق ہے۔ یہ نہ یہ عمل بدعت ڈنہیں ہے۔ (۲) اور ان افلاص مکتوبہ کے ہرنے کے باوجود بھی ثواب اور جزا و فرستے کی امید رکھی جاوے یا نہ (۳) لاؤؤں تکبیر پر پڑھنے کی صورت میں مسجد یا مہین والوں کو سننا کلام مجید کا واجب ہے۔ یا سب حاضرین مجلس اور غائب اور دوسرے رب العالمین پر سننا واجب ہو گا۔ اگر سب پر واجب ہے تو کیا یہ سارے کے سارے مناد گاہ ہوں گے قرآن پڑھنے کی آواز میں آتی رہنے کے باوجود باقی اور مناجات وغیرہ کر سکتے ہیں یا نہ۔ نمبر ۴۔ کیا اس طور پر نفس کی نیت پاندہ صلا اور قرآن کا جائز ہے۔ یا نہ۔ کتاب وصیت سے مسئلہ کا حل فرمادیں۔

卷之五

[illegible]

اکثر اشخاص قرآن کے آداب کو خارج کرنا اور جماعت کا کسل مند ہونا اور ضرورت سے زیادہ روشنی وغیرہ تکلف کرنا۔ مثل ذلک۔۔

اور نظر انصاف مشاہدہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ مسندۂ لب ہیں۔ جو کہ مثل لازم کے ہو گئے ہیں۔ لہذا منع کرنا ہی احاطہ ہے۔ اور اس پر فتویٰ دینا چاہیے۔ **فہی الدرد المسحور** ص ۷۷/ج ۱ فی بحث **مسندۃ الشکر لان الجہلۃ یسفدو نہاسۃ** اور **واجبۃ فکل مباح یؤدی الیہ لمکروہ** فی رد المحتار تحت قول صاحب الدر صلوة الرغائب للزممرک امتثال هذه الصلوات تدارک لمعلم الناس انه ليس من المشاعر فحسن الخ۔ جہاں تک کہ مقرر کی ناقص معومات کا تعلق ہے۔ مشہور فتاویٰ میں شیعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (۱) اور نہ ائمہ کبار سے اس کے متعلق کوئی قول منقول ہے۔ لیکن اس ذکر نہ ہونے سے اس کو بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ اس کی اصل موجود ہے۔ اور جس امر کی اصل موجود ہو بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ اس لیے مدار ممانعت شیعہ کا اس امر پر نہ رکھا جائے بلکہ ان عوام اور مسافروں پر رکھا جائے جو سابق میں ذکر ہوئے۔ **فہی الدرد المختار مکروہات المصلوۃ و ترکھا ای قلب الحمی اولی**۔ فی رد المحتار لانہ اذا تردد الحکم بین سنة و بدعة کان ترک السنة راجحاً علی فعل البدعة ج ۱/۷۷/۳ (۲) مذکورہ بالا مفاسد کے ہوتے ہوئے ثواب اور جزاء آخرت کی امید نہیں کی جاسکتی۔ (۳) جو لوگ مسجد یا محکمہ میں جمع ہیں۔ اور وہ قرآن سننے کے لیے جمع ہیں۔ ان پر ضروری ہے کہ قرآن کے سننے کے آداب کو طوعاً و کرہاً اور جو لوگ قرآن سننے کے لیے جمع نہیں ہوتے ہیں فکر اپنے گھروں پر ہیں اور قرآن سننے کا ارادہ نہیں ہے۔ اور ان کو ضروری لاؤڈ اسپیکر کے ذریعے سنا یا جائے۔ اور وہ آداب قرآن کو طوعاً و کرہاً نہیں تو اس کا ثناء سننے والوں پر نہیں ہوگا بلکہ نائے والوں پر ہوگا۔ **قال فی الخلاصة وجب یکتب القصۃ و یجہد بقرآن القرآن فلا یسکھ استماع القرآن فلا ینم علی القاری و علی هذا لو قرأ علی السطح فی اللیل جہوا و الناس ینام ثم یفسد۔ روح النعمانی تحت قول اللہ عزوجل و اذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ و اصتوا**۔ روح النعمانی ج ۱/۱۹ ص ۱۵۳ (۴) نقل کی نیت باندھنے سے اس کا تمام ضروری ہوتا ہے۔ اور اس کو توڑ لیا جائے تو اس کی قضا ضروری ہے۔ کما فی عامۃ کتب الفقہ فتاویٰ اللہ تعالیٰ علیم۔

والقرآن من کل وقت و علیہ ص ۷۷/ج ۱/۷۷/۳

الجباب ص ۷۷/ج ۱/۷۷/۳

الجباب ص ۷۷/ج ۱/۷۷/۳

الجباب ص ۷۷/ج ۱/۷۷/۳

سورہ اخلاص کو مکمل پڑھنا

﴿تس﴾

کیہ فرماتے ہیں علماء کرام صمد مجذوبین مسائل کے بارے میں (۱) بعض حفاظ کہ نماز تراویح میں قرآن مجید پڑھتے ہوئے آخریوں میں پورا سورہ اخلاص پڑھ کر وائس تک اور رکعتیں آخری کر دیتے ہیں۔

(۲) اور بعض دو آخری رکعتوں میں ولی بغیر تکرار سورہ اخلاص وائس تک پڑھتے ہیں۔ بلکہ دوسری رکعت میں مملکون تک ختم کر دیتے ہیں۔ (۳) اور بعض بغیر تکرار سورہ اخلاص وائس تک پڑھتے ہیں۔ دو رکعتوں میں وائس تک ختم کر دیتے ہیں۔ ان میں سے کوئی صورت شریعت کے مطابق ہے۔ نیز توجہ را۔

﴿ج﴾

ختم کرنے کے ساتھ دوبارہ قرآن مجید شروع کیا جاوے۔ اس لیے صورت رسول میں درمیان والی صورت ان دوسری دو صورتوں سے بہتر ہے۔ اور آج کل پانچ تکرار سورہ اخلاص کا التزام حفاظ حضرت کرائے ہیں۔ تو بہت سن جانے کے بعد اسے ایک دفعہ سورہ اخلاص پڑھنی چاہیے۔ نقد و بدہ اطمینان۔

دورہ صلاۃ علیہ السلام ج ۱ ص ۱۳۵

ایک ہی رات میں لاؤڈ اسپیکر پر شبیہ جس قرآن مجید پورا پڑھنا

﴿س﴾

کیہ فرماتے ہیں علماء دین اور مسائل کے جملہ حفاظ کہ سورہ شبیہ شروع کر رکھا ہے۔ کوئی پڑھنے کو ایک ہی رات میں لاؤڈ اسپیکر میں قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ کیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہ۔ اگر جائز نہیں۔ تو جو حافظ اس کو ضروری سمجھے اس نے یہ شرعاً کیا تکلم ہے۔ اس کے پیچھے نہ ہو سکتی ہے ویسے شبیہ کی کسی طرح پڑھا جائے۔ لاؤڈ اسپیکر میں پڑھنا ٹھیک ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

زمانہ سلف صالحین میں اس طرح شبیہ کا کوئی ثبوت نہیں اس لیے اس طرح شبیہ کو مذکور کر دینا چاہیے۔ نقد و بدہ اطمینان۔

عمری کے وقت زبان سے روزہ کی نیت کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسلمانوں کے اماموں میں عمری کھانے کے بعد زبان سے نیت کرنے میں روزہ کی محنت و عہد محنت کا دار و مدار ہے یا نہ۔ صرف عمری کھانا کافی ہے؟

﴿ج﴾

رمضان شریف میں عمری کھانے سے نیت روزہ ہوگئی۔ زبان سے الٹ نیت کرنے کی حاجت نہیں۔ البتہ اگر عمری کھانے کے بعد بھی اس کی نیت یہ ہو کہ کل روزہ نہیں رکھوں گا۔ تو ایسی صورت میں دن کو روزہ توڑنے سے کفارہ لازم نہ ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

بدھ عمر، عائشہ غفرلہا، صاحب مائتہ مسلمانین، ص ۱۲، رقم ۱۵۹۸۰

امام کا شیعینہ کے لیے تراویح کی کچھ رکعات چھوڑنے کا حکم؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین و مہدو ذیل مسائل نے بارے میں کہ شریعت میں شیعینہ کی کیا اصل ہے جبکہ حافظ صاحب قرآن پاک پڑھ رہے ہیں اور کچھ لوگ حافظ کے پیچھے نیت پاندھ کر کھڑے ہو گئے اور کچھ مسجد ہی میں سوتے رہتے ہیں۔ کچھ باتیں کر رہے ہوتے ہیں کچھ بیٹھے ہیں اور مسجد سے باہر والے لوگ بھی عقد وغیرہ پینے میں مشغول ہیں اور حافظ صاحب اہم پر قرآن پڑھ رہے ہیں تو اس صورت میں فرمائیے کہ شیعینہ کو تراویح کرنا ناجائز ہے کہ نہیں۔ (نمبر ۲)۔ حافظ صاحب نے نفل کی جماعت کر دہ ہونے کی وجہ سے دو یا چار تراویح چھوڑ دی کہ ان بقایہ تراویح میں شیعینہ کے پیچھے پڑھنے پر اب امام جب تراویح کی نیت کرے اور مقتدی نو افل کی نیت کریں تو نماز ہوئی ہے یا نہیں۔ برائے میرا بی جواب جلدی سے روانہ فرمائیں۔ بحکمیت اللہ حیدر آبادی۔

﴿ج﴾

قرآن پاک کو ایسی جگہ پر رکھنا کہ عرف کچھ میں نہ آویں اور عذر و وجہ سے ادا ہو جائے ہے پس اگر شیعینہ میں ایسی جگہ ہو اور لوگ مسجد میں باتوں میں مشغول ہوں سننے کی طرف توجہ نہ دیں اور اس میں رسومات کا ارتکاب ہو ورنہ مست نہیں اگر مقتدی تراویح پڑھ چکے ہیں اور اب امام کے پیچھے نفل پڑھ رہے ہیں۔ تو اب بھی

یا بخیر کے بعد "صلوات بر محمد" کے الفاظ کہیں



نئی شخصوں کے درمیان جمع تراویح میں یا بخیر کے بعد صلوٰۃ بر محمد پڑھنے پر بہت بھاری اختلاف ہے اور کہا ہے۔

نمبر ۱۔ ایک شخص کہتا ہے کہ یا بخیر یا بخیر کے بعد ہندوؤں سے صلوٰۃ بر محمد پڑھنا بالکل ٹھیک ہے یہ بھی درود شریف ہے۔ نمبر ۲۔ دوسرا کہتا ہے کہ یہ بھی یا بخیر کے بعد صلوٰۃ بر محمد پڑھنا درود شریف نہیں ہے۔ بلکہ صلوٰۃ بر محمد پڑھنے کا ہی کوئی فائدہ نہیں۔ درود شریف پڑھنا بہتر اور افضل ہے۔ نمبر ۳۔ تیسرا کہتا ہے کہ یا بخیر یا بخیر کے بعد صلوٰۃ بر محمد درود شریف پڑھنا لازمی ہے۔ جب تک حضور کا نام نہ آئے اس وقت درود پڑھنا درست نہیں یا تو ویسے پڑھا جائے۔ لیکن جمع تراویح میں م کے بعد درود پڑھنا ٹھیک ہے۔ شرعی لحاظ سے ان تینوں شخصوں میں سے کون حق پر ہے۔



فقہاء نے لکھا ہے کہ ہر ترویج یعنی چار رکعت کے بعد اختیار ہے کہ تسبیح پڑھے یا قرآن شریف پڑھے۔ یا نقل رکعت پڑھے یا پھر نہ کرے۔ اور شامی نے تہتانی سے نقل کیا ہے کہ جد ہر ترویج کے سبحان ہی الملک والملکوت تین بار پڑھے (رد المحتار ج ۸ ص ۶۶۱) اور مجلس خدامین مکہ ان معنی میں لکھتا ہے کہ الحمد لله والولویٰ بخیرون میں تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلوة ہرادی الخ۔ اور اگر سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کا تکرار زیادہ اچھا ہے۔ الحاصل وہی چیز لازمی نہیں اختیار ہے لیکن پڑھنا افضل ہے۔ صلوٰۃ بر محمد درود شریف نہیں بلکہ اس قدر پر اکتفا کرنا درست نہیں۔ تحمل درود شریف پڑھنا چاہیے۔ والشفصا علی انہ لا یحزنی ان یقتصر علی الخیر کان یقول الصلوٰۃ علی محمد الذلزل لہ استاذ الصلوٰۃ الی انہ تعالیٰ (اوجہ الحسانک ج ۲ ص ۱۶۴) باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فقط وانہ تعالیٰ ہم۔

شبینہ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و پرہیزگارے علاقہ میں یہ رواج انتہائی سرعت کے ساتھ پھیل چکا ہے کہ لوگ قرآن شریف کا شبینہ کرواتے ہیں اور پوری رات یہ شبینہ لاؤٹا پتھر پر پڑھا جاتا ہے۔ جبکہ متعلمین شبینہ رات سے بستر بچھا کر سوجاتے ہیں۔ اور حافظ صاحب پڑھتا رہتا ہے۔ کیا قرآن مجید کا لاؤٹا پتھر پر پوری رات اس طرح پڑھنا جائز ہے؟ کیونکہ پوری رات قرآن خوانی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن لوگ گھروں میں سوئے ہوئے ہوتے ہیں کوئی انہی کی دیکھ رہا ہے؟ ہم بستر ہوتا ہے۔ کوئی کھانا کھا رہا ہے۔ کسی کی شادی عروسی کی پہلی شب ہوتی ہے۔ کوئی تیار پڑا ہوتا ہے۔ جبکہ قرآن پاک ان کے کانوں تک پہنچتا رہتا ہے۔ اور یہ بھی علماء سے نہ گیا ہے۔ کہ قرآن پاک نہایت ادب سے سنتا چلے۔ براہ کرم ہمیں یہ مسئلہ سمجھا دے کہ اس طرح راجا شبینہ قرآن پاک لاؤٹا پتھر پر پڑھا اور پڑھا جائز ہے یا کد نہیں۔

﴿ج﴾

بشرط صحت سوال طریقہ مذکور سے شبینہ بدعتی اور مکروہ ہے۔ ملف صاحبین سے اس طرح کا عمل ثابت نہیں ہے اس میں قمار گناہ ہے اور نبی کا متعلمین اور قراء پر ہوگا۔ سر سمعین میں یہ تفصیل ہوگی کہ جو وہاں (یعنی مقام شبینہ میں) سوئے ہوئے بے پرواہی اور غفلت سے کام لے رہے ہوں گے اور جو لوگ دور ہوں یا معذور ہوں وہ استغفار کریں۔ اور دعائی کے امیدوار ہیں۔ (۲) تفسیر القرآن جلد اول ص ۴۰۰ مجمع مصری شرکت کتب و مطبع المعطفی البابی النسخ میں ہے و کمرہ جماعات المعتمد فی اقل من ذلک (ای نلت) لماروی ابو داؤد و الترمذی من حدیث عبد اللہ بن عمر موقوفاً لا یقفہ من قراء القرآن فی اقل من ثلث (و کذا لک روی عن ابن مسعود موقوفاً لا یقرأوا القرآن فی اقل من ثلث و کذا لک عن معاذ بن جبل موقوفاً (۳) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے و اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحموا۔ جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اسے توجہ سے سنو اور اس کی طرف کان لگاؤ تاکہ تمہارا سہارا پر جم گیا جائے۔ لاؤٹا پتھر سے جب آواز تمام نکل جھک نہیں گئے اور تمام شب اس کی طرف توجہ شکل ہو جائے گی اور اس کی حرف اسرار اور اس کے لیے انصاف نہیں کر سکیں گے تو اس کا مکنا متعلمین اور قراء پر ہوگا۔ فقد اللہ اعظم۔

تلاوت قرآن مجید کے لیے ایک خاص ہیئت ہے۔ ساتھ ہی ہونا

45

کہا کرتے ہیں علماء دین و مفتیان شریعت میں مسئلہ میں کوئی گاؤں کے ملکان یا زمیندار یا غرض پڑوسیوں نے یہ حالت بنا رکھی ہے کہ وہ ہر سال اپنے قریب و دور کے غلام و نوکر من و مانے گاؤں میں جا کر قریب ان حیدر خان حیدر کا تین دن تک دروازے پر آئیں۔ اس سے ان کا مقصد قرآن پاک کے سوشتر کی یاد ہے۔ اس کے بعد وہ صبح اٹھ کر سب کو غلام و نوکر سب پر کھڑا کر درگاہ رب العزت سے یہ درخواست کرتے ہیں کہ خدایہ ہمیں غلام و نوکر سے معاف کر اور ہمارے گاؤں کو قلعہ اور منیج بنائی وہی آفات سے بچیں اور خوب بارش برسنے اور ہر طرح کی مصیبت سے بچائیں۔ اس طریق کار کو آٹھ سال سے متواتر کرتے آ رہے ہیں۔ نیز غلام و نوکر کو بھی حیدر خان حیدر میں شمولیت کرتے ہیں ان کی رہائش و انتظام خود ان کے غرض ہے جو کچھ بھی اخراجات ہوتے ہیں۔ وہ بدیج گاؤں کا ہر آدمی اپنی استطاعت کے مطابق ایک جگہ کھانا کر کے منتظر بھیی کے پہرہ کر دیتے ہیں اور وہ کبھی خرچ کوئی نہ خرچ ہو تا ہے۔ مسجد پر فریج لگے جاتے ہیں۔ لیکن مخالف اربعین کا کام و ہمت نہ آ رہے ہیں۔ اس لیے انتظام ہے کہ آپ جو بھلا ہو سہارا بنائیں۔

[illegible]

◎

اگرچہ حجت قرآن کریم موجب بار و برکات و ذریعہ نفعیات ہے۔ لیکن بدین ایست نہ شایہ و بدین صورت انعام و بدین انتقام انعام خیر القرون میں معمول نہیں رہا لیکن کریم سلی اللہ علیہ وسلم صحت پر کبریا جابعمیں و سلف سے اٹھیں سے اس مخصوص شکل میں برآمد نہ ہوئے ہیں اور یہ کہ یہ قیود (الواثق خارجیہ) نہ بدعت و نہ حدیث۔ ان کو کتاب الازم ہے۔ اس احادیث فی امینا هذا ما لبس منه فقہورہ (الحديث) و در نفس قرآن کی حدیث انجیران عوامی اسناد کے منون ہے۔ واللہ اعلم۔

مکتبہ رحمت اللہ علیہ، لاہور

کتاب الحج

تاریخ: _____

۱

حج کی فرضیت و ادائیگی کے احکام

قرعہ اندازی میں ہمارے نکلنے کے بعد اگر کوئی نوٹ ہو جائے تو حج کی وصیت واجب ہوگی یا نہیں؟

45

کیا فرماتے ہیں درمی مسئلہ کو ایک شخص کو سربیت اللہ کا آمد و رفت کے لیے خرچ میسر ہو اور اس نے فی الفور حکومت کے قانون کے تحت داخلہ کر دیا لیکن قرداد اندازی کے وقت اس کا ترمیم نہ نکلا تو اس نے حکومت سے رقم نہ گوارا نہیں لے لی۔ اب اگر دوسرا سالی آنے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے تو کیا اس ترک حج سے جو عدا اختیار اس کے ہوا وہ مجرم بنے گا یا نہیں اور کیا اس کو یہ وصیت کر چانا کہ میرے ترکے سے میری طرف سے حج کرائیں ضروری ہے یا نہ اور اگر وہ وصیت نہ کر جائے تو وارثوں کو کس کے ترکے سے حج کرانا ضروری ہے یا نہیں۔

६८६

قرہ اندازی میں نام نہ نکلنے کی وجہ سے اگر تاخیر ہو جائے اور اتنی سال اس کا انتقال ہو جائے تو انشاء اللہ وہ اس سال کے ترک کی وجہ سے عند اللہ ناخودہ ہو گا لیکن اس کے ذمہ وصیت کرنا ضروری ہے۔ نیز اگر وصیت کیے بغیر اس کا انتقال ہوا تو وارثوں کے ذمہ اس کی طرف سے خراج کرنا ضروری نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم

حرره ابو الفوارس محمد بن عبد الله بن علي بن احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب

الحجاب صحيح وعملنا فيه من غير اشتراط اسم الطهرين

اپنے آپ کو دوسرے ملک کا باشندہ ظاہر کر کے حج پر جانے سے منع اورا ہوگا یا نہیں؟

45

چند خرمایند علماء کرام و مفتیان عظام و درایں مسئلہ کہ بعضی از مریضان ایمان مثلاً یا از کشور دیگر برزوی حکومت
میرودہ برائے حج و زیارت بیت اللہ کہے دریں راہو چند ہیں گناہ ہے کہ گیر و دار مرتکب می شوند۔ مثلاً در ونگوئی۔
ووزدی حکومت و دروشت ملازمان و کارہنگان دولت کہ غیر از ارکباب آن معلوم است کہ چارہ و عذر اند و چنان نیست تا
کلی یا دو را اختیار کنند۔ پس دریں صورت حج و زیارت اینان درست و صحیح است یا نہ؟ یا در جواب آیات

من استطاع اليه سبيلا وايضاں مي گویند کہ چون حکومت ایرانی بہ نسبت پاکستان خالی زیادہ می گیرد از این جهت از دیگر کشور فقیر بہر طور کہ باشد جانز است۔

﴿حج﴾

ہر ایسے طریق پر ائے حج و نہارت و فتن جائز است۔ و فریضہ حج الزمہ ایشان ساتھ شود۔ اما از رواج کوئی و رشتہ و اون کا مدعا گاہی را جائز نہ باشد۔ ازین بردستی استعد و احتراز کردن لازم است۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
بندہ محمد صالح المنجد و نائب علمی در مقام معلّم ہدایت
بصورت مجبوری اگر بغیر رشتہ کا رقام نہ گیرد و معذور باشد استغفار کند و حج برد
الکتاب الحجیہ مبدیہ عنانہ ص ۲۶۷ جلد ۱ ص ۱۰۰

کیا عورت کا حج سکے بھائی کے ساتھ ادا ہو جائے گا؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء ہر اس مسئلہ کے بارے میں کہ خیم بی بی اپنے سکے بھائی کے ساتھ حج پر جانا چاہتی ہے بلکہ وہ آپ سے اجازت مانگنا چاہتی ہے۔ مہربانی فرما کر اسے اجازت دی جائے۔

﴿حج﴾

حج فرض کی ادائیگی کے لیے محرم رشتہ دار خلفہ بھائی کے ساتھ جانے کی صورت میں خاوند کے لیے منع کرنے کی اجازت شرعاً حاصل نہیں لہذا وہ حج کر سکتی ہے۔ و اذا وجدت محرماً لم یکن للزوج منعاً ہذا بہ
رج ۱ ص ۳۳۳ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
دارالافتاء دارالعلوم دہلی ص ۱۰۰ ج ۱ ص ۱۰۰

عمر رسیدہ خواتین کے گروپ کا بغیر محرم حج کے لیے جانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ضعیف العمر تقریباً پچاس سال کی عمر کی چھ خواتین حج بیت اللہ کو جانا چاہتی ہیں۔ محرم کوئی ہر آدمی نہیں۔ ان خواتین کا حج بیت اللہ قبول ہوگا یا نہیں۔

﴿حج﴾

برائے احادیث نبویہ و فقہ حنفیہ عورت کے لیے محرم کا یا خاوند کا ساتھ ہونا شرط ہے۔ بغیر اس شرط کے اس پر حج لازم ہی نہیں ہوتا۔ ایک طریقہ عمدہ و شرع شریف میں یہ بھی بن سکتا ہے کہ چودہ عورت ایک ہو یا متعدد کسی نیک دل عمر رسیدہ حاجی کے ساتھ تاج کر لیں۔ اور اس کے ساتھ حج کر لیں۔ بعد از فراغ من ایگی اگر چاہیں تو طلع کر لیں اور چاہیں تو اس کے ساتھ عمر بھر تک مربوط و مشغولی رہیں۔ مہربان حج مطابق شرع شریف کیج ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ اسلامیہ

لڑکی کا حج باپ کے ساتھ ادا ہو جاتا ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں محدث کہ شیائے مائی جو کہ اس وقت نکڑی ہے اور وہ باپ کے ساتھ حج کو جانا چاہتی ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ جا سکتی ہے۔ کیا یہ لڑکی اپنے باپ کے ساتھ حج کر سکتی ہے۔ یا نہیں۔ میں تو جوا

﴿حج﴾

لڑکی اپنے باپ کے ساتھ حج کو جا سکتی ہے۔ عورت کے لیے محرم کا جو تہہ و تنہ ورنہ ہے۔ چاہے باپ ہو ورنہ ہو یا کوئی۔ کما فی الہدایۃ ویعتبر فی السراۃ ان یکون لہا معرم نصح بہ او روح ولا یجوز لہا ان تنحج بغیرہما۔ (ہدایۃ ج ۱ ص ۲۲۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مرد و عورت کے ساتھ حج کرنا باپ کے ساتھ ہونا چاہیے۔ (۲۰۰) ہادی الاذنی ص ۱۰۹

عورت کا غیر محرم مرد کے ساتھ حج کرنے سے فرض ادا ہو گا یا نہیں؟

﴿مس﴾

ایک بوجہی عورت نے کسی انجمنی مرد سے ساتھ حج کو بھیجی ہے۔ کیا از روئے شریعت اس عورت کا فریضہ حج ادا ہوتا ہے یا نہ۔ اور اس انجمنی مرد کے حج میں کوئی نقصان واقع ہوا ہے یا نہ۔ فریضہ دار ہو یا نہ۔

﴿حج﴾

حج اس ادا ہوا گیا۔ اور فرض ساتھ ہو گیا۔ اور غیر محرم کے ساتھ حج کرنے کا منہ و اس پر ہوا۔ تو یہ واستفادہ کرے۔ درمختار مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ کتاب الف ص ۱۵۸ ج ۲ ص ۲ ہے ولو حبیب بلا معصوم جواز مع الکراہۃ الخ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مرد و عورت کے ساتھ حج کرنا باپ کے ساتھ ہونا چاہیے۔ (۲۰۰) ہادی الاذنی ص ۱۰۹

کنواری لڑکی محرم مرد کے ساتھ حج کے لیے جا سکتی ہے

﴿مس﴾

ایک نوجوان کنواری لڑکی جبکہ اس پر حج فرض بھی نہیں ہے۔ کیا وہ کسی رشتہ دار مرد یا عورت کے ساتھ حج پر جا سکتی ہے یا نہ۔ (۲) اگر اس پر حج فرض بھی ہو تو کیا رشتہ دار مرد یا عورت کے ساتھ چلی جائے۔

۲۵ سال تک رہا ہے اور دوسرے عمر ۱۲ سال کا ہے۔ اور تیسرا عمر ۱۲ سال کا ہے۔ تو ہر ایک کے نام و مسئلہ کتاب ۱۲ سے سمجھ لیں۔
روایت کریں۔ میں خواہش ہوگی۔ تمام بخش و کد کریم بخش پوار۔

نوٹ۔ کریم بخش اپنے لائے تمام بخش کو بچ پر جانے کی اجازت نہیں دیتے ہیں۔ تو کیا بغیر اجازت حج پر جاسکتا ہے۔

حجۃ

جب تمام بخش والد سے ملے، ہے۔ دیکھا کہ اس کی اپنی خاص غیبت ہے اور اس پر حج فرض بھی ہے اور اس کا پ کزاد، بیمار عثمان بھی نہیں کرے اس کی تہ و دارمی کرے اور یہ امام بخش پر لازم ہو بلکہ اس کے دوسرے لڑکے بھی ہیں۔ تو انہیں کو بھی اجازت و لہ کے حج کی ادائیگی کے لیے ضروری تھا، جانا چاہیے۔ واللہ اعلم
مکرمہ اللہ مدنی، در تمام عظمہ در ۲۳ شوال ۱۳۰۲ھ

دوران عدت عورت پر حج کی ادائیگی فرض نہیں

حجۃ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں۔ کہ میری والدہ حج پر جہی نہیں کر چکا ایک فقہاء اہل سنت سے میرے والد صاحب فوت ہو گئے ہیں۔ اب والدہ حج پر جاسکتی ہیں یا نہیں۔

حجۃ

ایم عدت میں فریضہ حج کے لیے سفر نہیں کر سکتی۔ قال فی الدر المختار مع (زوج او محرم)
الخ (مع) و حرم الفقہ لمحرمتها (علیہا) لانہ محرم من علیہا (لامرأۃ) حرمہ ولو عحووا
فی سفر الخ..... (و) مع (عدم عدۃ علیہا مطلقاً) ایۃ عدۃ کانت ولی التیمۃ ای فلا
یجب علیہا الحج اذا وحدت (ایۃ عدۃ کانت) ای سواء کانت عدۃ ولعاقہ او طلاق یا نین او
رجعی ارد المختار کتاب الحج ص ۱۵۹ (ج ۲ معجمہ کتبہ رشیدیہ کوئٹہ) ولا تخرج معتد
رجعی او بانئن الخ. عن بیہا اصلاً الدر المختار بحسب هامش رد المختار فصل فی
المعتدوم فتاوانہ تعالیٰ اعلم

۲۔ اس سال عمر والا ترکا اگر حج کرے تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین مسئلہ کہ اگر میں اپنے بارہ سوا کے لڑکے کو فرض حج ادا کرنے کے لیے اپنے امراء تک معظمہ سے جائزہ ملادکان ادا کرواؤں۔ تو لڑکے کا فرض حج ادا ہوگا یا نہیں۔ (۲) شرعی لحاظ سے لڑکا کتنے سالوں کے بعد بالغ ہو جاتا ہے۔ شرعی دلائل سے جواب مرحمت فرمائیں۔

﴿ح﴾

بارہ سال کا لڑکا اگر باطن برتہ دینی کے لحاظ سے جسم ہونے والا قرار کرے۔ حج و اقامہ سے انزال منی ہو گیا۔ تو اس کا اقرار بھی سمجھ کر اس کو بالغ مانا جائے گا۔ اور اس کا حج فرض بھی ادا ہوگا۔ اور اگر وہ امتناع سوانزال کا اقرار نہ کرے۔ یا حسانی لحاظ سے اس کا یہ قول صحیح تسلیم نہ ہو۔ یعنی بظاہر اس کا یہ اقرار جہنم معلوم ہو۔ تو جب تک وہ پندرہ سال کا پروانہ نہ ہوگا بالغ نہ ہوگا۔ اور اس کا حج فرض بھی صحیح نہ ہوگا۔ سلوغ العلام بالاحتلام والاحتلام والانزال وسجارية بالاحتلام والحيض والحمل فان لم يوجه فيهما شيء فحصى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به يفتى لقصر اعمار اهل زماننا والى ان قال (ان واحدا من بلغا هذا السن (اي اثنا عشر في الغلام وسبعة في السجارية) فبلى بعدا. ان لم يكلهما الظاهر كذا فيمد في العمادية وهوها بعد اثني عشرة سنة مشروط بشرط اخو نصحة المراه بانسلوغ وهو ان يكون بحال يحتلم مثله والا لا يقبل لوله الخ (در مختار مطبوعه ابيچ ابو سعيد) كتاب المخرج ج ۲ ص ۱۶۵

محرمہ المذمومہ

والدین کی زندگی میں اولاد کا حج فرض ہی ہوگا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین مسئلہ کہ اگر میں اپنے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ والدین کی زندگی میں اولاد حج کرے تو وہ نقل ہوگا۔ خواہ وہ دین نے حج کیا ہو یا نہ۔ تو کیا صحیح ہے؟

423

ہر کوئی مسئلہ جیس ہے۔ بلکہ ایک من گھڑت افسانہ ہے۔ فقط واللہ اعلم

نذرانہ و سہ ماہی خیر فلاح و سب مصلحتیہ دربارہ عالم اسلام، پاکستان کا (ایڈیٹنگ ۱۳۹۵ھ)

عورت کا اپنی بھانج اور اس کے والد کے ساتھ حج پر جانا

《 》

کیا فرماتے ہیں علما دین مع اس مسئلہ کے۔ میری والدہ جو ہے انشاء اللہ میرا والدہ ہے کہ اپنی والدہ کو حج مبارک کے لیے بھیجوں۔ اتنی مالی طاقت نہیں ہے کہ خود بھی ساتھ جاؤں صرف والدہ کے اخراجات کا متحمل ہو سکتا ہوں میری حقیقی بیوہ بھانجی بھی نکھر دو اپنے والد کے حج مبارک کے لیے جانے کا ارادہ رکھتی ہے میری بیوہ بھانجی اور اس کی حقیقی اور سوتیلی والدہ ساتھ ہوں گی۔ بہر حال اپنی والدہ کے لیے جس اپنے طور پر خود جانے یا کسی اپنے بھائی بھتیجے کو بھیجنے سے عاجز ہوں۔ حکومت کے اعلان کے مطابق کوئی عورت اسکی حج مبارک کے لیے نہیں جاسکتی اور وہ کرم توہنی فدوی کو مطلع فرمایا جائے کیا مجھے اپنی والدہ کو اپنی حقیقی بیوہ بھانجی اور اس کے والد کے ساتھ بھیجنے کی ذمہ داری ممانعت تو نہیں ہے۔ سہرا بی فرما کر جلد از جلد فدوی کو فونی سے مطلع کیا جائے۔

ماہ آخر حل ہوجائے گا۔ یہ ایک نیا دور ہے جس کا آغاز ہو رہا ہے۔

《 》

اگر آپ کی والدہ اپنی ذاتی رقم سے حج کرنا چاہتی ہے اور رقم اتنی مقدار کی نہ ہو کہ دوسرے آدمی کے حج کے لیے بھی کافی ہو سکے تب تو آپ کی والدہ پر حج فرض نہیں ہے۔ اور اگر رقم آپ کی زوجہ کو حج اہلیہ سے زائد ہو تو اس صورت میں آپ والدہ کو یا دوسرے آدمی کو نہیں بھیج سکتے ہیں۔ پہلی صورت میں اگر محرم مل بھی جائے تب بھی اس پر حج فرض نہ ہوگا۔ جب تک کہ اس کے پاس اتنی مقدار کا روپیہ نہ ہو جس سے اس کے دوا اس کے محرم دونوں کا حج ادا ہو سکے۔ بہر حال اپنی غیر محرم آدمی کے ساتھ طہارت کے لیے حج پر جانا صحیح نہیں ہے۔ درمختار

ملفوظ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ ص ۱۵۸ ایضاً ۲ میں ہے مع زوج او محرم بالغ عاقل بالغ الی قولہ وجوب المنفعة لمحرمها (علیہا) اس پر ثبانی نے لکھا ہے قولہ مع وجوب (مع) بالغ ای ہیش شرط ان تكون قادرة عن نفقتها و نفقته۔ واللہ اعلم

عبدالرحمن نائب عتیق در مسکن مسما حلوہ

”حج بدل کے مسائل“

کیا حج بدل کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ اس نے پہلے سے حج کیا ہو؟

﴿حج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے گزشتہ سال حج کی درخواست دی تھی وہ منظور نہیں ہوئی بعد میں وہ شخص فوت ہو گیا کیا اس کی جگہ شخص آخر حج کر سکتا ہے یا نہیں۔ نیز جس شخص نے پہلے حج کیا ہو وہ حج کر سکتا ہے یا کہ دوسرا بھی جا سکتا ہے۔ بحوالہ ارشاد فرمائیں۔ فوت۔ میت نے وصیت بھی کی بھی حج کرنے کی۔

﴿حج﴾

صورت مسئلہ میں اگر متوفی کی طرف سے ایسا شخص حج کرے جس نے پہلے حج کیا ہو اور۔ تو بہتر و اولیٰ ہے۔ ایسے شخص کا حج کرنا جس نے اپنا حج نہیں کیا اگر فقیر ہے تو مکروہ و حرام بھی ہے اگر وہ شخص غنی ہے مگر اس پر اپنا فرض ہے تو اس کا حج کرنا میت کی طرف سے مکروہ و حرام بھی ہے۔ وصیت کرنے کی صورت میں اس کے کل ترکہ کے تیسرے حصے سے اس کی طرف سے حج کرنا واجب ہے۔ کنز الدینی الشامی۔ ج ۱۲ ص ۱۶۲

اگر حج بدل کے لیے ایسا شخص بھیجا جائے جس نے اگلے سال اپنا حج کرنا ہو تو کیا حکم ہے؟

﴿حج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبرین مسئلہ کہ ایک شخص اپنے والد مرحوم کی طرف سے ایک غریب آدمی کو حج پر بھیجا جاتا ہے۔ کیا اگر وہ شرع غریب آدمی حج بدل کر سکتا ہے۔ یا نہ۔ جبکہ وہی غریب آدمی حج فرض ہو جانے کی صورت میں اگلے سال حج پر جائے گا۔ یا وہاں وہ کرنا فرض حج ادا کر کے واپس آئے گا۔ یعنی اتوجروا

﴿حج﴾

حج بدل ایسے شخص سے کرنا جس نے حج نہ کیا ہو صحیح اور جائز ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے۔ جس نے اپنا حج فرض ادا کر لیا ہو۔ کیونکہ جس پر حج فرض نہیں ہے۔ اور اس کو استطاعت نہیں ہے۔ اس پر چونکہ بعض علماء متعین کے نزدیک مکہ معظمہ میں پہنچ کر حج فرض ہو جاتا ہے۔ تو ایسے شخص سے حج بدل کرنا کراحت سے غالی نہیں۔ بہر حال میت نے اگر وصیت کرنا ہے۔ تو ایسے شخص سے حج بدل کرانے کی صورت میں یہ جس نے اپنا حج نہ کیا ہو۔ میت کا حج ادا ہو جائے گا۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم

حج فرض ہونے کے بعد اگر کوئی شخص فوت ہو جائے تو
آیا وصیت کرنے یا نہ کرنے کی دونوں صورتوں میں کچھ فرق ہوگا؟

✽✽✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کے متعلق یہ فوت ہو گیا ہے۔ اس کے بعد ایک شخص نے کہا کہ میں اس کی طرف سے حج کروں گا۔ زیادہ من استطاع الیہ سے قضا اور حج کے بعد زیادہ کے ورثہ اس کو خرچہ حج سے کئے جاسکتے ہیں یا نہیں۔ اور وہ عطیہ نہ کر سکتا ہے۔ نہ باقی حج کی فرضیت زیادہ کے ذمہ ہے۔ یا ادا ہو گئی ہے۔ اور نہ باقی وصیت بھی ہو تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے اور وصیت نہ ہو تو اس بارے میں کیا حکم ہے۔

✽✽✽

بدون وصیت کے ورثہ کے ذمہ ضروری نہیں ہے کہ وہ حجتی کی طرف سے حج بدل کرائیں۔ لیکن اگر جملہ ورثہ اس پر راضی ہوں۔ اور وہ سب بالغ ہوں۔ تو اگر وہ سب متوفی کی طرف سے حج بدل کرائیں تو اچھا ہے۔ اور امید ہے کہ انشاء اللہ وصیت کی طرف سے حج فرض ادا ہو جائے گا۔ درستی و مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ گوئیٹس ۱۲۵۹ھ ۲۰۰۰ء میں ہے۔ (و بشرط الامر بہ) ای بالحق عنہ (فلا یجوز حج الغیر عنہ بغیر اذنیہ الا اذا حج) او احج (لواؤف عن مورثہ) ولفی لسانی (ان لم یوحد بہ) ای بالاحجاج (لشرع عنہ الوارث) النسخ (او احج عنہ غیرہ حاز) و المعنی جاز عن صحابۃ الاسلام انشاء اللہ تعالیٰ و در المعنی باب الحج عن الغیر) اور بعض ورثہ بالغ ہیں۔ اور بعض نابالغ تو پیچھے ترکہ تقسیم کر دیا جائے۔ اس کے بعد بالغین اپنے حصہ میں سے متوفی کی طرف سے حج کر سکتے ہیں۔ اگر فرض بدون وصیت کے وارثوں کے ذمہ ضروری نہیں ہوتا۔ کہ وہ ضرور حج کرائیں۔ البتہ اگر چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ اور اس سے حج فرض میت کا انشاء اللہ تعالیٰ ادا ہو جائے گا۔ اگر حجتی نے وصیت کی ہے۔ تو وصیت کے مطابق حج کرنا اور اگر چاہے نہ ہو۔

ترجمہ: ترجمہ فقہ عربی معنی: در کتاب الحج ج ۱ ص ۳۰۶

حج بدل کرنے والے کی طرف سے ادا نہ کیا گیا کرانے والے کی طرف سے؟

حج بدل پر جانے والے پر وہاں پہنچ کر اپنا حج فرض ہو گا یا نہیں؟

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ۔ (۱) ایک شخص پر حج ضروری ہے۔ اب وہ فوت ہو گیا۔ یا شیخ کافی ہو گیا۔ تو اس کی طرف سے ایک شخص فقیر جس نے پہلے حج نہیں کیا۔ حج من الیہ کر سکتا ہے یا نہیں۔ پھر اگر حج من الیہ کرے۔ تو اس کی طرف سے ہو گا۔ یا اس فقیر کی طرف سے ہو گا۔ اگر حج بدل آ کر کی طرف سے ہے۔ (۲) تو کیا فقیر پر وہاں پہنچنے کے بعد اپنا حج فرض ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اور اس کو سال کے لیے حج کا ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں۔ مفصل تحریر فرمائیں۔

﴿ج ۲﴾

جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو۔ مگر اس پر اپنا حج فرض ہو چکا ہے۔ قریب قبل ادا ہو گیا۔ فریضہ دوسرے کے لیے حج کر کے مکہ و تخریج ہے۔ اور اگر اپنے اس پر فرض نہیں ہوا تو تکرو و تخریج ہے۔ علامہ شافعی نے راجحاً ص ۱۲۱۲ میں تحریر فرمایا ہے۔ والذی یقتضیہ النظر ان حج الضرورة (ای الذی لم یصح عن نفسه) من غیرہ ان کان بعد تحقق الوجوب عبید بملک الزاد والراحلة والصحة فهو مکروه حکم اعادة تعویب الحج۔ لیکن یہ کراہت تحریر حج کرنے والے کے لیے ہے۔ حج کرانے والے کے لیے ہر صورت میں کراہت تخریب ہے۔ کما یقتضیہ المشامی عن البحران الکواکب فی حقاقتہما وان کانت لی حق المامور فحج بملیة شامی ص ۴۶۲ ج ۲۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ احناف کے نزدیک ہر حال حج آمر کا ادا ہو گا ہے۔ خلافت الدین نعلی۔ البیت یہ مسئلہ کہ اگر فقیر یا غائب بن کر مکہ معظمہ پہنچ جاتا ہے۔ تو کیا اس پر وہاں پہنچنے سے اپنا حج فرض ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے مثلاً مفتی ابو السمو و اسید رحمہما بادشاہ وغیرہ نے اس پر واجب قرار دیا ہے اور اس پر سوال کھاتو ہے اور بعض نے مثلاً شیخ عبد القی الہامی نے واجب نہیں کیا۔ اور شیخ عبد القی نے بھی اس میں رسالت تصنیف کیا۔ شیخ عبد القی ثانی۔ اس قدر کہ جو بقدرۃ الخیر اسے حاصل ہے۔ قدرت نہیں قرار دیتے۔ اور اگلے سال تک قیام کرنا موجب فرج ہے۔ اس لیے عدم وجوب کے قائل ہوئے۔ علامہ شافعی نے اس تفصیل کو رد کیا۔ باب الحج من الخیر میں ذکر کیا ہے۔ مکتوبات شیخ الاسلام حضرت مدنی قدس سرہ مجدد دوم صفحہ ۲۵۸-۲۵۹ میں حضرت نے وجوب حج کا قول کیا

ہے۔ لیکن اس کے پیچھے سرچنے والے حضرت معنی کہ یہ اللہ صاحب مرحوم اور مفتی دارالعلوم دیوبند مولانا مفتی مہدی اس صاحب مدظلہ سے دولتی بخش کیے ہیں۔ دونوں عرصہ وہ وہ بے فائدہ ہیں۔ میری رائے میں بھی عدم اوجوب ہی مرتب معلوم ہوتا ہے۔ اللہ اعلم

مکرمہ ص ۵۰۰، مسئلہ ۱۰، مکتبہ مطبوعات دیوبند، ۱۳۳۰ھ

حج بدل پر جانے والے کا حج تمتع ادا کرنا

﴿مذہب﴾

یہ فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ حج تمتع یعنی حج بدل تمتع کی صورت میں واجب ہو سکتا ہے یا نہیں۔ بصورتہ و تداریک حیات بھی اس پر لازم ہو سکتی ہے یا نہیں۔ یہ حج بدل کے فضولی مسائل اور حرج و مرجع کے متعلق تصدیقاً تحریر فرمائیں۔ کہ کسے تکلیف ادا ہو سکتا ہے۔ یعنی التوجہ

﴿مذہب﴾

صورتہ منورہ میں رفتہ برصحت و توجہ حسین و کبر اللہ تعالیٰ کے نزدیک حج بدل واجب کیا ہے۔ حج اور حج بدل کے تفصیلی مسائل معلوم کرنے کے لیے معلم اجماع قرآن العظیم و فقہ و کتب تحریر فرمائیں۔ (جو ابراہیم خاں ص ۱۵۶) انظر واللہ اعلم

مکرمہ ص ۵۰۰، مسئلہ ۱۰، مکتبہ مطبوعات دیوبند، ۱۳۳۰ھ

کیا حج بدل کرنے والا تمتع کر سکتا ہے؟

کیا حج بدل کرنے والا اونٹنی حج سے پہلے مدینہ منورہ جا سکتا ہے؟

﴿مذہب﴾

یہ فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ میں کہ آیا حج بدل و تمتع کر سکتا ہے یا نہ اور اگر کسی اور امام صاحب سے قول پر عمل کر دیا جائے۔ کیا حج بدل میں نکاح فرمائیں آئیگا۔ (۱) حج بدل کرنے والا حج سے قبل مدینہ شریف جا سکتا ہے یا نہ۔

﴿مذہب﴾

(۱) حج بدل کرنے والا تمتع نہ کرے۔ اور نہ قرآن مجید فرما کر۔ (۲) مدینہ منورہ نہ آنے کا شرط ہے

اپنا کمرے بہتہ جس کی طرف سے حج بدل کرنا چاہتا ہے اور وہ زندہ ہے اور اس نے اس سفر میں خرچ کرنے کی اجازت دے رکھی ہے۔ تو جائز ہوگا۔ فقہاء ائمہ اعظم۔ (جوامع اللہ)

ترجمہ: ناقض نماز، عبادت، بختی و دیگر امور معلوم ہوتا ہے۔ حج واجب اور ۱۰۹۰

جس نے خود حج نہ کیا ہو اور والدین کے حج بدل کے لیے کسی کو بھیجے تو کیا حکم ہے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متقدمین مسئلہ کہ ایک شخص اپنے مرحوم والدین کے حج بدل کرانے کا خواہشمند ہے۔ مگر اس نے خود حج کیا ہو انہیں ہے۔ کیا ایسی صورت میں دو حج بدل کر سکتا ہے۔ جی تو جروا

﴿جس﴾

اگر اس شخص پر اپنا حج فرض ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنا حج ادا کرے اور اس میں تاخیر نہ کرے۔ لیکن اپنا حج ادا کیے بغیر اگر والدین کی طرف سے حج بدل کرنا چاہتا ہے۔ تو یہ بھی جائز ہے البتہ بدون وصیت کے ورنہ، کے ذمہ ضروری نہیں ہے۔ کہ وہ حوتی کی طرف سے حج بدل کرانے۔ لیکن اگر جملہ درمیاں اس پر راضی ہوں اور وہ سب بالغ ہوں تو اگر وہ سب حوتی کی طرف سے حج کرادیں تو اچھا ہے۔ اور امید ہے کہ اللہ سب کی طرف سے حج فرض ادا ہو جائے گا۔ در مختار ص ۱۲۵۹ ج ۲ میں ہے۔ (و مشروط الامو بہ) اسی بالحج عنہ (خلا بصحور صحیح الطبر نغیر اذہ الا اذا حج او احج والوارث عن مورثہ) وایضاً فی الشامی (وان لم یوص بہ) اسی بالاحجاج (فتبرع عنہ الوارث) الخ..... (جاز) والمعنی جاز عن حجة الاسلام ان شاء اللہ شامی ص ۱۲۵۹ ج ۲۔

جس اگر جملہ درمیاں بالغ ہیں اور سب صورت حوتی کی طرف سے حج کرانے پر راضی ہیں۔ تو قبل از تقسیم ترکہ بھی حج کر سکتے ہیں۔ اور اگر بعض درمیاں بالغ ہیں اور بعض نابالغ تو پہلے ترکہ تقسیم کر لیا جائے۔ اس کے بعد بالغین اپنے حصہ میں سے والدین کی طرف سے حج کر سکتے ہیں۔ فقہاء ائمہ

ترجمہ: اگر والدین نابالغ ہوں تو سب کا حصہ معلوم ہوتا ہے۔ ۱۰۹۰ ج ۲

اگر حج بدل کرانے والا خرچ شدہ پوری رقم نہ دے تو کیا کیا جائے؟

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں مشتاکم مگر سے یہی ممکن کر کے حج کو جاریا ہے اور زیہ کسی اور حاجی صاحبان کو کرانی تک پہنچانے پر راجح تھا تو اچانک پرگرام بنا اور ۸۰۰۰۰۰۰۰ خرچ لے کر ساتھ ہی

فروع

ہم اندامین افریقہ۔ ایک شخص نے ذمہ رخصت ہو وہ تو اس کی جائیداد سے واپس نہ لے گا۔ وصیت کرے۔ یاد کرے۔ اور اگر اس کی جائیداد کوئی نہ ہو۔ تب اگر اس کے وارث اس کو قرضہ ادا کریں۔ تب بھی ہو۔ ہو نہ لے گا۔ لیکن اس صورت میں ان کے ذمہ ادائیگی ضروری نہیں ہے۔ مثال تدعی میں بعد وصیت ہو جس میں او دسین فرض نماز اور فرض روزہ کوئی شخص بھی نہ لے۔ اور کسی طرف سے ادائیگی نہ لے سکے ہے خود روزہ و نماز کیا ہو۔ وصیت کر چکا ہو یہ وصیت نہ کی ہو۔ ہاں نماز اور روزہ کا کوئی بھائی کو بخش سکتا ہے۔ وہ روزہ و نماز کر لیا ہو۔ وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ وہ نماز ہو یا نہ ہو۔ اور حج فرض تب جائز ہے۔ کہ وہ ان کے لئے خواہ نماز ہو یا نہ ہو۔ انکی مرضی کا مریض ہو یا نہ ہو مریض ہو۔ تمہیں اگر ان کا حکم ہو یا وصیت کر چکے ہوں تب تو حج فرض ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا حود الاموال لا کما قال فی التصویب (العادۃ المالیه) تقبل الیابۃ مطلق والحدیۃ لا مطلقا والمرکبۃ منہما تقبل الیابۃ علی العجز فقط بشرط انہما لا یحضر الی اسموت الخ در معیار ص ۲۵۹ ج ۲ فقہ واللہ تعالی اعلم

ترجمہ لفظ نماز یعنی نماز۔ تو مطلقاً حج و عبادت ہے۔

دیکھیں کا خریدی ہوئی چیز کی قیمت میں اپنے نفع شامل کرنا

مبادلے کے لیے جانے والے کا خرچ اعتدال کے ساتھ ہونا چاہیے

فروع

(۱) کسی شخص کو دیکھیں، یا دوسری کو پیسہ دے کر کہہ دیں کتاب خرید لے۔ تو اس نے کتاب پڑھ کر دے دینے میں خرید لی۔ ایک روپیہ اپنا خرچ لگا کر دیکھیں کو دیدی اس حال میں کہ وہ کل مبالغہ سے بے خبر ہے اور وہ کل نے خرچ کی اجازت بھی نہیں دی تھی۔ تو ہاں بے نفع لینا یا پانا ہے؟

(۲) اگر کسی شخص نے بی بی کے لیے کوئی قمیض خریدا تو وہ حرام سے لے کر حلال کے لیے کوئی بھی چیز خرید لے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر خرچ میں کرنے کے لیے جنگی یا روزہ خریدی، اس لیے کہ مردی تھی، یا اور کسی وجہ سے اس حال میں کہ خرچ کرانے والا اصلی سوچا ہے یا نہیں۔ اس کی دیکھ کر اسے ساتھ دے دیتے ہیں، اس شخص کو کھانے پانے کے لیے دے دیتے ہیں، تو وہ بھی جائز ہے یا نہیں؟

توبہ ایچ

(۱) صورت مسئلہ میں مباح نیز اور مست نہیں۔

۱۳۰۰ ایچ بدعا کر کے اور اپنی اجازت سے چھٹکی چاؤ وغیرہ اور عام معمول سے انحصار نہ کیا ہے۔ اس

کی اجازت کے بغیر متعارف اور سرور کی اخراجات سے زیادہ خرچ کرنا جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حرر و کرامت دارنا و مخلصہ کاتب حق محمد۔ تمام احادیث و مسائل

نکاح صحیح محمد ابو حفصہ عثمانی مدظلہ العالی ۱۴۲۰ھ ۲۰۰۹ء

دوران حج سرزد ہونے والی غلطیوں کا بیان

حج تمتع کرنے والا اگر اپنا عمر میں قربانی نہ دے تو اس پر تین دم لازم ہوں گے

中

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ آیا یہ حقیقہ جو ایامِ عمر میں جمع نہیں ہو سکا۔ اور روزے بھی اس وقت نہ رکھ سکا۔ اب اس شخص کے لیے ایامِ غزوہ ماننے کے بعد کیا حکم ہے۔

423

اگر یہ شخص عجمی کر کے حلال ہو چکا ہے تو تین دم ہے۔ ایک تہت کا دوسرا ذبح سے پہلے حلالی ہونے کا اور تیسرا دم یا نحر سے ذبح مگر کرنے کا بھی لازم ہو گا۔ حیوں دم ذبح کرے حرم کے اندر۔ فقط کذا فی معلوم الیحا۔
واللہ تعالیٰ اعلم

۱. در آیه شریفه «وَاللَّهُ يَخْتَارُ» در مورد اسم استعلا می‌توان گفت:

الحج المبرور

اگر حج تمتع کرنے والا پہلے ہی احرام میں حج بھی کر لے تو کیا اس کے ذمے دوم لازم ہوگا؟

کیا دوسرے اور تیسرے دن کسی سے رمی کروانے سے دم لازم ہوگا؟

६५

کہا فرماتے ہیں علاوہ دین و دین میں مسئلہ کہ (۱) میں مسیحی محمد ابراہیم نے عظیم پہاڑی سے صرف عہدہ کا احترام باندھا نہیں کہ شریفہ شہ اپنے ساتھیوں سے جدا ہو گیا نہ تو مجھے میرا معلم ملا اور نہ مجھے کوئی ساتھی ملا۔ اور میں انتخابی طور پر پریشان رہا۔ تقریباً چار یوم ساتھیوں سے جھگڑا رہا۔ میرے پاس صرف احرام کے دو کپڑے اور دو کچھوہ تھے۔ جب عہدہ کے احکام پورے ہو گئے۔ تو میں نے طلق اور قصر کے ساتھ عہدہ کو ختم نہ کیا بلکہ انہی دو کپڑوں میں بیچ کا احرام باندھ لیا۔ میرے پاس اور کپڑے بھی نہ تھے اور پریشانی بھی زیادہ تھی۔ لیکن کچھ رقم میرے پاس تھی۔ اب اسی صورت میں میرا احرام صحیح ہے یا نہیں۔ لاد کیا طلق وغیرہ نہ کرانے سے وہ واجب ہے یا نہ۔ پھر بعد میں مٹی کے اندر رہا تھی نہ وہی طور پہل گئے۔ میرے پاؤں میں ٹنگری لگ تھی۔ جرات نہائی شدہ تھی۔ جس کا معصومی دھم اب بھی موجود ہے۔ مجھے جھنے پھرنے میں بہت تکلیف ہوتی تھی۔ صرف ایک یوم بہت مشکل سے ٹنگریاں ہادیں دوسرے

اگر ایامِ غریب میں طہنہ نہ کرے تو بیکار دم و بچاؤ لے گا۔ (۳) تارن اور حنیج اگر دم دینے پر قادر نہ ہو۔ تو وہ دس روز سے رہیں گے۔ نین دن بومِ آخر سے نین اور سات روزے ایامِ حج گزرنے کے بعد۔ اگر کوئی شخص تین روزے ساتھ نہ کر سکے تو دم دینا لازم ہوگا۔ (فی الدر ص ۴۰۹ ج ۴) (و ذبح للقرآن) وهو دم شکر..... (وان عجز صام للثلاثة ایام، الخ

نمبر ۶ والی الشامة. ج ۲/ ص ۳۰۲) قوله وهو واجب، فلو نفر ولم يطف ورجب صلبه الرجوع ليطوف عالمه يجاوز الحقیقات فبغير بین ازالة الدم والرجوع ما حرام جدید الخ. طواف واداع کے ترک پر بھی دم لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم

بند محمد صالح المنجد دار تبلیغ و تبلیہ اسلام آباد پاکستان
الجواب صحیح فتاویٰ دار الشریعہ لاہور ۱۲ رجب ۱۴۳۷ھ

دوسرے اور تیسرے دن اگر رمی کو زوال سے پہلے کیا جائے تو کیا حکم ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین دریں مسئلہ کہ ایک آدمی نے حج کے موقع پر رمی جبار کرتے ہوئے دوسرے دن میں قبل از زوال رمی کر لی۔ جواب قائل دریافت بات یہ ہے کہ اس کی رمی ہوئی یا نہیں۔ اگر نہیں ہوئی تو دم لازم ہو گا یا نہیں اگر دم ہے۔ جواب پاکستان میں کیسے کرے اور ساتھ ساتھ یہ بات قائل دریافت ہے۔ کہ دوسرے دن کی رمی کس وقت شروع ہوتی ہے۔ جبکہ حضرت مولانا اعجاز علی نقی لکھتے ہیں کہ رمی بعد از زوال شروع ہو جاتی ہے اور صاحب جرائد مفتی عمر میں تحریر فرماتے ہیں۔ کہ رمی بعد از طلوع شمس کے شروع ہو کر زوال تک ہے۔

﴿ج﴾

دوسرے دن کی رمی کا وقت زوال سے شروع ہے۔ اور ہر وقت مستنون ہے۔ لہذا اس کے خلاف کرنے سے (یعنی زوال سے قبل رمی کرنے سے) دم لازم ہوگا۔ کما فی الدر ج ۲/ ص ۴۰۱ قال فی الباب وقت رمی الجمار الثلاث لی اليوم الثاني والثالث من ایام النحر بعد الزوال فلا يجوز قبله فی المشہور وقيل يجوز والوقت المستنون فیهما بعد من الزوال الی غروب الشمس و فی العالم المکبوتہ ج ۱/ ص ۲۳۴) واما وقت الرمی فی اليوم الثاني والثالث فهو ما بعد الزوال الی طلوع الشمس حتی لا يجوز الرمی فیهما قبل الزوال الخ. نیز کفارات میں دم اگر لازم آجائے تو یہ فقط حرم پاک میں قربانی دینے سے ادا ہوگا۔ اس لیے ایک قربانی کی رقم حرم پاک میں کسی کے پاس روانہ کی جائے اور وہ شخص اس رقم سے قربانی خریدے اور حرم میں ذبح کرے۔ فقط واللہ اعلم

بند محمد صالح المنجد دار تبلیغ و تبلیہ اسلام آباد پاکستان

یہاں دوں ذالک قال ابو یوسف اکرہ لہا ان تسالروہا وھکذا روی عن ابی حنیفہ ورحمہ اللہ تعالیٰ۔ اس لیے زیر لڑکی کو غیر محرم کے ساتھ خاوند کے گھر بھیجے پر تنہا نہ ہوگا۔ آئندہ کے لیے اس کو اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

نیز خاوند کے لیے مہمانب و مستحب ہے۔ کہ بغیر ضرورت شدیدہ کے بھی گاگا و اس کے والدین کے یہاں ذی محرم کے ساتھ جانے کی اجازت دیا کرے۔ کتب نقدیٰ مندرجہ ذیل میں رات اس کے ثبوت کے لیے کافی ہیں قال فی الدور المختار (ولا یجتمعان من الخروج الى الوالدین) فی کل جمعة ان لم یقدر علی ان ینہا علی ما احتارہ فی الاختیار ولو ابوہا زمانا مثلاً فاحتاجہا فعلیہا تعادہ ولو کافرا وان ابی الزوج فتح قال الشافعی وقد اختار بعض المشائخ منعہا من الخروج الیہما و اشار النی نقلہ فی شرح المختار والحق الاخذ بقول ابی یوسف اذا کان الابوان بالنصفۃ الی ذکرہ والا یسفی ان یأخذ نہا فی زیار نہما فی الحین بعد الحین علی قدر متعارف اما فی کل جمعة فهو جہد لان فی کلورة الخروج فتح باب الفتنہ اح۔ اضافی باب التفتۃ ص ۴۲۔ ۴۳ اج ۲ مطبوعہ کوئٹہ) باقی کے کتب اب کا وارہ مداریت پر ہے۔ دیگر فریضہ حج ادا کرنے کی نیت سے گیا ہے۔ تو ثواب ہے گا۔ نکتہ دیگر اس نے اپنی لڑکی کے ساتھ احسان کیا ہے۔ اس کا معاہدہ ادار سے نہیں کر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: دور مختار باب سنی۔ سقاہم لکھنؤ دارالکتاب ص ۴۲۵۔

جس نے حج نہ کیا ہو اس کا عمرہ ادا ہو جاتا ہے

عمرہ کرنے والا جب صاحب استطاعت ہوگا تو حج بھی فرض ہوگا

﴿کس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین مسئلہ کہ ایک شخص مثلاً زید عمرہ و عمرہ کرتا ہے۔ اور حج پیلہ عمرہ ہے۔ اس سے پہلے حج یا عمرہ ادا نہیں کیا۔ کیا اس عمرہ سے عمرہ ادا ہوگا یا نہیں۔ (+) عمرہ کا مقرر ثواب ملے گا یا نہیں ملے گا (۳) اس عمرہ کے بعد زندگی بھر نہیں ایک۔ حج کرنا فرض ہو جائے گا یا نہیں؟ نیز اتوجہ

﴿حج﴾

(۱-۲) عمرہ اس کا حج اور جو جب ثواب ہے۔

(۳) عمرہ ادا کرنے سے حج سا فائز نہیں ہوگا جب اس کو استطاعت ہو تو فریضہ حج ادا کر دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
ترجمہ: دور مختار باب سنی۔ سقاہم لکھنؤ دارالکتاب ص ۴۲۵۔

جو شخص حج کر چکا اس سے والدین کے لیے حج کا ثواب خریدنا

﴿حج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان عظام فی سبیل اللہ؟ ایک آدمی حج بیت اللہ کو جاتا ہے حج کر لینے کے بعد وہیں مکہ المنکرہ میں کوئی غیر آدمی کہے کہ میں اپنے حج کے ثواب کو بیچنا چاہتا ہوں تو اس سے کوئی غیر آدمی کہے دے کر اپنے کسی رشتہ دار مثلاً والدین یا اولاد کے لیے اس کا ثواب خریدے سکتا ہے یا نہیں۔ یا یہ کہ یہاں سے کوئی آدمی حاجی کو بیچے دیتا ہے کہ میرے لیے وہیں سے حج کا ثواب خریدو لیڑیہ شرما جائز ہے یا نہیں۔ جواب مرحمت فرمائیں۔ بیّنات جروا

﴿حج﴾

حج کر لینے کے بعد توبہ درست نہیں کہ کوئی شخص اپنا حج کسی کو خرید لے لے لیکن یہ درست ہے کہ وہاں کسی مستحق علیہ آدمی سے حج نقل والدین زہد وغیرہ کی طرف سے کرالیا جائے۔ یعنی پہلے ہی سے وہ شخص احرام دوسرے کی طرف سے جس کی طرف سے حج کرنا مقصود ہے باع میں یہ درست ہے۔ لیکن صرف ثواب حج کے لیے اگر ہو تو جائز نہیں ہے نیز اسکے اخراجات سفر کے ادا کرے اجرت جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترجمہ: دار الشافعیہ، ابن علی، مدرسہ اسلامیہ ملتان
محرم ۱۴۲۸ھ، مدرسہ اسلامیہ، مدرسہ اسلامیہ ملتان، ۱۳۸۹ھ

حج کی قسم دیکھنا

﴿حج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین۔ مندرجہ ذیل سہاں میں کیا جمل قسم فائدہ بخلا رہی ہے۔ کیا یہ جائز ہے کہ اس قسم کے دیکھنے سے حج اور زیارت کی ترقیب ہوتی ہے۔ اس لیے اس کا دیکھنا جائز ہے۔ کیا واقعی اس فائدہ کو ملحوظ رکھ کر اس کا دیکھنا جائز ہے۔ صحیح شرعی پوزیشن سے مسلمانوں کو دعا فرمائیں۔

﴿حج﴾

کبڑے کے پردہ پر تصویر بھی دیکھنا جائز نہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کمر میں ایک کبڑے کا پردہ لٹا کر ہر روز دیکھا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہٹانے کا حکم ارشاد فرمایا۔ مسلمان قسرام

ثعائض ستوت بہا جانب بیہا فقال انسی صلی اللہ علیہ وسلم امیطی عنہما نمک هذا .
 دروہ البخاری فی صحیحہ ج ۱ ص ۱۵۴ . اس لیے سنیما جی اور قلموں میں پردہ پر تصویروں کا
 دیکھنا حرام ہے ۔ بعض لوگ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ ظلم خانہ خدا کے دیکھنے سے بچ ورنہ پارتی کی ترفیب ہوتی
 ہے ۔ اس لیے اس ظلم کا دیکھنا جائز ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عمر مات شریعہ کا کتاب کر کے حج کی ترفیب دینی
 جائز نہیں ہو سکتی ۔ حرام کو شر کا غیر کارہ نہیں بنایا جاسکتا ۔ بالخصوص پاکستان میں توجع کے خواہشمند لوگوں کو جن پر
 حج فرض ہوتا ہے ۔ حج پر جانے کی اجازت ملی انہوں میں ملتی ہے ۔ ایسے حالات میں ترفیب کے لیے قلموں سے کام لینا
 عقل کے تقاضوں کے بھی خلاف ہے ۔ ہماری معلومات کی حد تک ظلم خانہ خدا میں پہلے نصف وقت میں حسب
 معمول خواہش کی تریب ہوتی ہے ۔ اور آخر میں پو ظلم دیکھنے جاتی ہے ۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو فرنگی تہذیب کے
 برے اثرات سے محفوظ رکھے ۔ بہر حال ظلم خانہ خدا کا دیکھنا حرام ہے ۔ واللہ اعلم

الرجاء - صحیح محمد رضا خان قدس سرہ - ج ۱ - ص ۱۰۰ - ۱۰۱

محبوت اور رشوت سے دوسرے ملک کا پاسپورٹ بنوا کر حج کو جانا

◀ ▶

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ حج کے موقع پر ہمارے ایرانی حضرات اگر پاکستانی کارڈ اور پاسپورٹ بنا کر بحیثیت پاکستانی کراچی بندرگاہ سے فریضہ حج آوا کرنے جاتے ہیں۔ اس میں مندرجہ ذیل خرابی پائی جاتی ہے۔ (۱) شناختی کارڈ بنوانے والوں کے سامنے مجبوت پونا پتا ہے۔ کہ میں پاکستانی ہوں۔ (۲) شناختی کارڈ بنانے کے لیے بہت رشوت دینا پڑتی ہے تو کیا اس حالتی صاحب کرمجوت بول کر اور رشوت دیکر حج کرتا صحیح ہے۔ اور اس حج سے فریضہ ادا ہو جائے گا۔ اور اس کے ساتھ ان حضرات کو ایک عذر درپیش ہے۔ وہ یہ کہ ایم انا میں ہر ایک فرد کو دو سال حکومت کے لیے خدمت کرنی ہوتا ہے۔ جس کو خدمت سر بازی کہا جاتا ہے۔ تو جو بھی ایرانی فرد خدمت سر بازی کا سرٹیفکیٹ نہیں رکھتا۔ اس کو ایرانی پاسپورٹ نہیں مل سکتا۔ تو جن حضرات کے پاس خدمت سر بازی کا سرٹیفکیٹ نہیں ہوتا وہ پاکستان آ کر حج کرنے چلے جاتے ہیں۔ تو کیا اس عذر کے ہوتے ہوئے یہ معذور ہو سکتے ہیں۔ بخیر التوجروا

424

محبوت بولنا، مرثوتہ لینا دینا اور دھوکہ کرنا گناہ ہے اور ناجائز ہے۔ البتہ اہل عقلیہ کر جب حج کے اقصاء ادا کرے گا تو فریضہ حج اس کا ساقط ہو جائے گا۔ قتلا واللہ تعالیٰ اعلم

حج کے لیے جانے والے کا پاکستان فی مال بھی کر سعودی عرب میں فروخت کرنا

﴿تیس﴾

یہ فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید حج بیت اللہ شریف کے لیے جا رہا ہے لیکن وہ اپنے پر حج فرض ہے اور زید یہ سوچتا ہے کہ حج بیت اللہ جاتے وقت پاکستان سے آکر چودریں درہنشی ٹھیکیاں، شیشہ وغیرہ وغیرہ یہ چیزیں پاکستان سے لے کر مکہ و مدینہ منورہ و بصرہ میں مفت حاصل کرنے کے لیے آکر۔ جائے حج کی اونچائی میں تو فرق نہیں آتا۔ اور اس طرح مال کا ناما لے جا رہا ہے یا نہیں۔ بصرہ میں حاصل کرنے کے۔
بیوقوف ہو۔

﴿چوتھ﴾

حج بیت اللہ شریف پر جاتے آتے وقت ان اشیاء کو حج میں ہرگز بچاؤ نہ رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
بہار الدینی طبع دار احیاء التراث العربی بیروت ص ۳۶۵

کیا ناما لینے بچے کو حج پر لے جانے سے اس پر حج فرض ہو جائے گا؟

عشاء کا وقت شروع ہونے کے بعد اگر کوئی سفر شروع کرے اور نماز نہ پڑھے تو قضا چار کی ہوگی یا دو کی؟

﴿پنجم﴾

یہ فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ ذیل مسائل میں۔ (۱) ایک شخص اشہر حج میں چلے نابل حج پر کو سفر حج میں اپنے ساتھ لے جاتا ہے۔ آیا اس نابل حج پر حج فرض ہو جاتا ہے یا نہیں۔ (۲) ایک شخص نصف وقت عشاء گزارنے پر سفر شروع کرتا ہے۔ اور سفر کی حالت میں وقت نسم ہو جاتا ہے۔ کہ اس نے نماز عشاء ادا نہیں کی تو بائیں پر قصد دو رکعت میں یہ چار رکعت۔ اول نصف وقت میں نقیم، اور آخر نصف میں مسافر۔

﴿ششم﴾

(۱) سفر کی زمیں میں ساتھ لے جانے سے نابل حج پر حج فرض نہیں ہوتا۔ بائیں اس کو اگر مسافر ہو کر نفل حج کر دیا جائے۔ بہت بوجھ کے بعد اگر اس کو حج کی استطاعت ہو تو اس پر حج فرض ہو جائے گا۔ الصحیح واجب علی
الاحرار البالغین عتبات کتب الصحیح (۲) بائیں پر صرف دو رکعت کی قضا واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

درمکھ نور تار و نور تار علیہ علیہ و علیہ علیہ علیہ

الکتاب فی الحج و عمرہ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت ص ۳۶۵

کسی ادارے کا مدرسہ انجیئر کالج کو جائے تو چھٹیوں کی تنخواہ کا حقدار ہو گا یا نہیں؟

45

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہنما مسلمان کہ ایک شخص نے نماز و روزہ کا معصم ہے۔ وہ حج بیت اللہ شریف کو چاہتا ہے۔ وہ ان احکام کی حکوۃ کا مستحق ہے یا نہیں۔ اور حج ظنی و فرض میں کوئی فرق ہوگا۔ نیز اتو جزا۔

◆◆◆

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اس کے متعلق درج ذیل تفصیل ہے۔ (۱) اگر مدرسہ کو کچھ وقت اس کے ساتھ اور بار وچ بیت اللہ کسی قسم کا معاہدہ کیا گیا تھا تو اس کے مطابق عمل یہ ہائے کا خواہ یہ معاہدہ کل تحفہ دینے کا ہو یا نصف کا یا محض رخصت یا تحفہ کا ہر قسم کا معاہدہ شرعاً ہو سکتا ہے۔ (۲) اور اگر اس قسم کا کوئی معاہدہ نہیں کیا گیا تھا۔ جب اگر مدرسہ کا اس کے متعلق کوئی طے شدہ دستور ہے۔ جس سے مدرسہ بھی واقف ہے۔ تو اسی کے مطابق عمل ہوگا۔ (۳) اور اگر کوئی پہلے سے طے شدہ دستور نہیں ہے تب ایسی صورت میں مدرسہ اس کے اصول کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ ہمارے مدرسہ کلام العلوم میں تو معمول یہ ہے کہ حج فرض کی صورت میں نصف تحفہ اور ہمارے رخصت کی دیتے ہیں۔ اور حج فضل کے متعلق اس کا کوئی واضح معمول سامنے نہیں آیا ہے۔ فطاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

[illegible]

المؤيد بفتح الميم وكسر الهمزة واذا فرغ من الخط فليكتب في آخره: راجع نسخة الخط إلى تاريخه في القيد ١١٣٨ هـ

کیا حج کرنے سے قصاص شدہ نمازیں معاف ہو جائیں گی؟

《 》

کہا فرماتے ہیں علماء دین دوسری مسئلہ کا بندہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے حج کی سعادت نصیب فرمائی ہے۔ حج سے قبل بندہ نمازی نہیں تھا۔ آیادہ قضا شدہ نماز پڑھنی چاہئیں۔ حاج کرنے سے عطا ہو چکی ہیں۔ بیوقوف تو جروا

《乙》

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ جو نمازیں روحانی ہیں۔ ان کی فضا فرض ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ایک اور کی نماز کو باہر حیب تھا کرتے رہیں۔ اور نیت اس طرح کر میں۔ دو پہلی نماز فجر کی اور آدھ گاہوں جس کا وقت میں نے پایا۔ اور اس کو ادا نہ کیا۔ اسی طرح ظہر کی عصر کی مغرب کی عشاء کی اور وتر کی اور حساب کر کے بلوغ سے توبہ

کے وقت تک جتنے سال بے شہ زہ نے کی حالت میں گزر چکے ہیں۔ ان کی نمازوں کو تقاضا کریں۔ اس کی دلیل یہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ صریحاً بعد اُخری۔ اقیعوا الصلوۃ وانوا الزکوۃ الا یہ۔ التہود امر کا صیغہ ہے اور امر مقتضی وجوب ہے۔ لہذا نماز فرض ہو گئی۔ اور جو چیز امر سے فرض ہو جاتی ہے۔ اس سے سبکدوشی اونے کے دوسری طرح سے ہے۔ تسلیم عین واجب یا اپنی طرف سے شش واجب کے تسلیم سے اپنے ذمہ سے اصل واجب کو ساقط کرنے سے۔ کما قالوا فی حکم الواجب بالامر انہ لو کان اداء وهو تسلیم عین الواجب الی مسقطہ و قضاء وهو اضا ط الواجب بمنزلہ من عندہ (حجاسی) تو یہ سے یا حج سے معاصی معاف ہوتے ہیں۔ فرائض معاف نہیں ہوتے چہے اگر کسی شخص نے حج نہ کیا۔ یا تو یہ کر لی۔ تو قرہ دروں کا ترمہ و بیانی اس کے ذمہ واجب ہے چہے کہ پہلے قہاسی طرح حقوق اللہ سے بھی جو فرض ہے۔ وہ بھی ادا کرنے سے ہی ہوگا۔ بلکہ یہاں تک علماء نے لکھا ہے۔ کہ تو یہ سے نمازوں کی تاخیر کی معصیت معاف ہو گئی۔ اور فرض اگر لازم ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر پھر تقاضا کرنے میں تاخیر کی تو از سر نو گنہگار ہوگا۔ فہاں فی الشامیہ قال الترمذی هو معصوم بالمعاصی المتعلقہ بحق اللہ تعالیٰ لا العباد ولا یسقط الحق نفسه بل من علیہ صلوۃ یسقط عن اثم تاحیر لا ما لنفسہا فلو اخرها بعدہ تجدد اثم اخر الخ لم قال بعد اسطر نقلاً عن السحر فلیس معنی التكفیر کما بتوہم کثیر من الناس ان الیمین یسقط عنه و کذا قضاء الصلوۃ والصوم والذکرۃ اذ لم یقل احد بذلک۔ الحاصل یہ دون تقاضا کے کسی صورت سبکدوشی کی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

لہذا جو اور شہ زہ نے حج نہ کیا۔ وہ سبکدوش ہو جاتا ہے۔

والجواب حج کو جہاد و عبادت سے الگ ہے۔

والدہ یا بیوی ناراض ہونے سے حج فرض موقوف نہ کرے

﴿س ۱۶﴾

ایک شخص نے حج کی درخواست گزار دی خوش قسمتی سے اس کا نام قرعہ اندازی میں نکل آیا۔ اور اب وہ حج کی سعادت حاصل کرنے کے لیے تاریخ اور جہاز کے تہرہ کو منتظر ہے۔ اس کی دو بیویاں ہیں۔ دونوں سے اڑا ہے۔ لیکن پہلی بیوی حرمہ تقریباً سات ماہ ہوئے اپنے نہیں بچوں کو شوہر کے پاس چھوڑ کر کچھ ملکی جاتی تھی۔ چھوٹی بیوی شیر خوار ہے۔ اور اس کے جانے کی وجوہات ماس کے ساتھ (جس کی وہ جنتی بھانجی ہے) بھگڑا اور خرچ شوہر سے بیٹا اور ماس کے ساتھ نہ رہتا اور کم خرچ کا بھگڑا وغیرہ ہیں۔ تینوں بچے خاندان کے پاس اپنی پہلی بیوی کے ذریعہ پرورش پا رہے ہیں اور تندرست ہیں۔ بچوں کی والدہ کے جانے سے وقت چھوٹی بیوی تقریباً لڑکھی تھی۔ بیوی کو طلاق دینے کو تکل گیا ہے۔ لیکن شوہر کی ماں (جو اپنی بھانجی کے حبیب کی س ہے) اب مصر ہے کہ بیوی کو واپس

لائے۔ دوا سے واپس لا: اپنی بے عزتی اور بے خبرتی سمجھتے ہیں۔ والدہ اور میں سب ناراض ہیں۔ آپ دو علاقے دیکر حج پر جائے تو جھگڑا مٹا دیتا ہے۔ اور ماں کی ناراضگی میں اضافہ ہوتا ہے۔ کیا وہ شخص اس کی صلح کے بغیر جو اس کے حق میں نہ کبھی خوش ہوئی ہے اور نہ ہوگی۔ حج کی سعادت حاصل کر سکتا ہے۔ شش دین اس معاملہ میں وضاحت سے حکم صادر فرمائیں۔ ثبوت۔ شخص مذکورہ الدین کے حقوق کو بگاڑ لی سمجھتا ہے۔ اور احترام کرتا ہے۔ کبھی ماں کے سامنے ان تک نہیں کرتا اگر چہ اسے والدہ سے تکالیف کا سامنا بھی ہوتا ہے۔ جیسا کہ مذکورہ واقعہ کو وہ خود ہی بھگانے والی اور پھر خود ہی واپس لانے کا مطالبہ وغیرہ کرنے والی ہے۔

﴿حج﴾

اس شخص پر لازم ہے کہ وہ صلح و صفائی کی ہر ممکن کوشش کرے۔ والدہ کی رضامندی اور اس کو مطمئن کرنے کی انتہائی کوشش کرے۔ لیکن اگر اس کے باوجود بھی رضامندی نہ ہوئے۔ تو اس کے لیے حج کی ادائیگی متوقف نہ کرے۔ بلکہ حج فرض اور اگر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رواد و مشاہیر و اس مسئلہ سے متعلقہ مکتوبات و فتاویٰ ج ۱ ص ۱۲۹

مکہ مکرمہ سے جانے والے منیٰ میں قصر کریں یا پوری پڑھیں؟

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہ مسئلہ۔ (۱) کہ ہم مکہ مکرمہ سے منیٰ کو جاتے ہیں۔ وہاں پر فرض نماز کی ۲ رکعت پڑھیں یا ۴ رکعت پڑھیں۔ مکہ منقر میں تین ماہ ہو گئے ہیں۔ کہ سفر سے منیٰ کی جگہ میل دور ہے۔

﴿حج﴾

جب مکہ میں آپ نے اقامت لی تھی چند روزوں یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور آپ نیت اقامت کے ساتھ یہاں مکہ میں تین ماہ ٹھہرے۔ وہاں تو منیٰ میں قصر جائز نہیں اقامت واجب ہے۔

مسجد عرفات میں نہ پہنچ سکے والوں کے لیے جمع صلوٰۃ کا حکم

﴿مس﴾

جب عرفات کے میدان میں جاتے ہیں۔ وہاں پر تاری جگہ سے مسجد عرفات کی دور ہے۔ ہم مسجد میں نہیں پہنچ سکتے۔ یا کہ ہم ٹھہرے اور صبح کی انگلی اگر کریں یا کہ وقت وقت پر پڑھیں اور ملتیں نکلیں یا کرنی ہیں یا نہیں۔

﴿حج﴾

ظہر اور عصر کو ایک وقت میں پڑھنے کے لیے چند شرائط ہیں۔ (۱) عرفات میں یا اس کے قریب ہونا۔ (۲) نویں ذی الحجہ کا ہونا۔ (۳) ۱۱ام وقت یا اس کے نائب کا ہونا۔ (۴) دونوں نمازوں میں حج کا احرام ہونا۔ (۵) ظہر کا عصر سے مقدم ہونا۔ (۶) جماعت کا ہونا۔ اگر ان شرطوں میں سے کوئی شرط مفقود ہو جائے۔ تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہ ہوگا۔ بلکہ ہر ایک کو اپنے اپنے وقت میں پڑھنا واجب ہوگا۔

مزدلفہ میں مغرب و عشاء کے فرضوں کے مابین سنتوں کا حکم

﴿مس﴾

عرفات سے جب حروفہ پہنچتے ہیں تو مغرب و عشاء کی اکٹھی نماز پڑھتے ہیں۔ کیا ہم سنتیں نقلیں اور کریں یا نہیں۔

﴿حج﴾

دونوں نمازوں کے درمیان میں سنت اور نقل نہ پڑھے بلکہ مغرب اور عشاء کی سنتیں اور دو عشاء کی نماز کے بعد پڑھے۔

عورتوں کی طرف سے مردوں کے رمی کرنے کا حکم

﴿مس﴾

بہن میں جب ہم پہنچتے ہیں تو شیطان کو تنگدیں مارنے کے لیے عورتوں کو جو حکم ہے تو کیا اس کے بدلے مرد مار سکتے ہیں۔

﴿حج﴾

عورت کی طرف سے کسی اور مرد کو نائب جگر بھجھم کی وجہ سے رمی کرنا جائز نہیں۔ عورت خود رمی جہاد کرے۔ منی سے مغرب کے بعد ردا لگی کا حکم

﴿مس﴾

جس دن بہن سے ردا لگی ہوتی ہے۔ عصر کی نماز کے بعد ردا نہ ہوتے ہیں۔ معلم سامان اٹھا کر اس سے نقل جاتے ہیں۔ کہتے ہیں۔ تم عصر کی نماز پڑھ کر چلے آؤ۔ وہاں پر سواری نہیں ملتی۔ سورج غروب ہو گیا ہے۔ سواری نہیں۔ مغرب کی نماز کے بعد سواری ملتی ہے۔ اب کیا حکم ہے۔ کہ وہ چلا آئے یا کہہ کر رہے۔

اول تلاوت ہی دو چار بعدہ کا سبب ہوتی ہے۔ پس اس کی ماہرہ کی تلاوت اس کے تابع ہوئیں۔ پس جہاں بھی بعدہ کرے گا۔ اپنے سبب کے بعد ہی ہوگا۔ کورہا ہی مجلس کفہ مسجد ولا فوق بین ما قرا سورس ثم مسجد او قرا و مسجد ثم قرا ما ہی ذلک المجلس فعلى هذا ان کورہا ہی رکعة واحدة تکفی مسجد واحدة سواء مسجد ثم اعاد او اعاد ثم مسجد (شرح وقایہ ج ۱ ص ۲۳۲) (۳) اس صورت میں بعض فقہاء کے نزدیک دوسرا بعدہ واجب ہے۔ اور بعض نے پہلے کو کافی سمجھا ہے۔ ان قولوں میں تطبیق یوں کی گئی ہے کہ بعدہ واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ سلام کے بعد کلام یا مائاتی نماز کوئی کام نہ ہو۔ اس کے بعد بعدہ کی آیت عبادت کی ہو۔ اس نئے کہ کلام مجلس کے اتحاد کے حکم کو توڑ دیتا ہے۔ اور اگر ایسا نہیں کیا تو دوسرا بعدہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ جب تک حرمت نماز میں ہے۔ مجلس تسبیح کا حکم ہے۔ فقہا واللہ تعالیٰ اعلم

درمجاہد اور عطاء بن ریحان و غیرہ میں درج ہے

عمرو کے بعد بال کٹوانے کی مقدار کیا ہے؟

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و زیر مسئلہ کہ عمرو کے بعد بال کٹوانے کی حد کتنی ہے۔ کیا اس کے تمام بالوں کا ایک انگلی کے برابر کتر دانا ضروری ہے۔ یا چاروں کونوں سے ضروری ہے۔ یا فقہ ایک کون سے بالوں کا قطر بھی کافی ہے۔ ایک صاحب بعد میں کہ صرف ایک طرف سے قیمتی کے ذریعہ قہول سے بال کٹوانے کی صورت میں دم لازم آتا ہے۔ اور چاروں کونوں سے بالوں کا کتر دانا ضروری ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟ بیجا تو جروا

﴿ن﴾

(وفی الدور المختار۔ ج ۱۹۶۲) (ثم لیسر) بان یاخذ من کل شعرة قدر الانملة وجوباً وتقصیر الشکس مندوب والویع واجب۔ وفی الشامیة قال فی (البحر) والمعاد بالانصبر ان یاخذ الرجل والمرأة من رأس شعر وبع الرأس مقدار الانملة کذا ذکره الزیلعی.

وفی الشرنبلالیة. یمظهر لی ان المراد بكل شعرة اى من شعر الویع علی وجه الزوج ومن الشکل علی سبب الاولیة فلا مخالفة فی الاجزاء لان الویع کالککل ودالمختار ص ۱۹۱ ج ۲. روایت بال سے معلوم ہوا کہ بعدہ از انملة واحد چھ قہائی سر کے بالوں کا کٹاؤن حلق کے لیے لازم ہے۔ اور کل سر کے بال کا کٹاؤن مستحب ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

درمجاہد و عطاء بن ریحان و غیرہ میں درج ہے

مقالہ سیمینار کرچی ۱۹۹۸ء

مفتی محمد ایک قومی رہنما

توثیق
محمد سائق قریشی



منعش مسجد یحیٰ لیٹ ہائی سکول، وحدت روڈ، لاہور۔ فون : ۷۵۶۱۰۲۵

E-Mail: ulpak@brain.net.pk

مجاہدِ ملت

مولانا حفظ الرحمن سیوہاوی

ایک سیاسی مطالعہ

مُرتب:

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری

زیرِ اہتمام

جمعیتِ پبلیکیشنز

متصل مسجد پالمٹ ہائی سکول، ودعت، ڈولہ پور

جمعیت پہلی کیشنز کی دیگر مطبوعات

نام کتاب	مصنف	صفحات	قیمت
۱- میر تقی میر کا مکتبہ رسول اللہ	مولانا سید محمد میاں	624	250 روپے
۲- صحابہ کرام کا مکتبہ زہد	مولانا سید محمد میاں	752	300 روپے
۳- اسیرانِ مال	مولانا سید محمد میاں	392	160 روپے
۴- تحریکِ اسلامی دہلی	مولانا سید محمد میاں	436	180 روپے
۵- سیاسی و اقتصادی مسائل	مولانا سید محمد میاں	240	120 روپے
۶- حیاتِ نبی اکرام	مولانا سید محمد میاں	224	120 روپے
۷- مجموعہ علماء کیا ہے	مولانا سید محمد میاں	376	180 روپے
۸- پانی پت اور بزرگانِ پانی پت	مولانا سید محمد میاں	352	160 روپے
۹- دینِ کمال	مولانا سید محمد میاں	128	55 روپے
۱۰- علماء دیوبند اور مشائخِ پنجاب	مولانا سید محمد میاں	80	25 روپے
۱۱- بارگاہِ رسالت اور علماءِ دیوبند	مولانا سید محمد میاں	52	12 روپے
۱۲- ضربِ درویش	محمد ریاض دہلوی	450	180 روپے
۱۳- معارفِ قرآنی (دو جلدیں)	مولانا سید محمد میاں	850	450 روپے
۱۴- جنگِ سیرافین کی روشنی میں	مولانا سید محمد میاں	264	130 روپے
۱۵- انسانی حقوق	محمد رحیم خانی	128	50 روپے
۱۶- مشقِ مکرر ایک نئی روشنی میں	محمد نعیم خانی	264	130 روپے
۱۷- مولانا سید محمد میاں (ایک سیاسی مکتبہ)	ڈاکٹر ابو سلمان شاہجہانپوری	500	200 روپے
۱۸- عہدِ سازِ قیادت	ڈاکٹر ابو حسین کرل	234	120 روپے
۱۹- دارالعلوم دیوبند (تفصیلی مکتبہ)	محمد ریاض دہلوی	130	50 روپے
۲۰- خدائی مشقِ محمود	مفت محمد امجد علی خان	670	250 روپے
۲۱- خدائی مشقِ محمود	مفت محمد امجد علی خان	528	200 روپے
۲۲- خدائی مشقِ محمود	مفت محمد امجد علی خان	576	200 روپے
۲۳- آئے دلائلِ کتاب کی تصویر	مولانا سید محمد میاں	72	25 روپے
۲۴- روشن مستقبل	سید محمد علی علی	600	200 روپے
۲۵- طریقِ تعلیم	مولانا سید محمد میاں	120	60 روپے
۲۶- اسلامی چار اور سو چوبیس	ڈاکٹر ابو سلمان شاہجہانپوری	80	50 روپے
۲۷- اسلامی زندگی	مولانا سید محمد میاں	130	50 روپے